

# تحقیق سید و سادا

قرآن حدیث تاریخ و انساب کی روشنی میں

محمود احمد عباسی

ناشر مکتبہ محمود بن ابی ایوب۔ لیاقت آباد کراچی



## جملہ حقوق طبع و اشاعت بحق مولف محفوظ ہیں

نام کتاب :- تحقیق تید و سادات (قرآن حدیث تاریخ و انساب کی روشنی میں)

مولف :- محمود احمد عباسی - کاشانہ محمود - بی ایریا - لیاقت آباد - کراچی -

ناشر :- مکتبہ محمود  $\frac{1}{4}$  بی ایریا - لیاقت آباد - کراچی -

طابع :- ایجوکیشن پریس - پکری روڈ - کراچی -

کتابت :- جید المقدّر و خوشنویس پبلیشری - کراچی -

تعداد طبع اول :- ایک ہزار -

قیمت مجلد :-



# فہرست مضامین و عناوین کتاب تحقیق سید و سادات

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
۱	فہرست مضامین	۳	۲۱	شرفائے مکہ	۵۸
۲	پیش لفظ	۵	۲۲	اوربئی خاندان	۶۰
۳	آغاز	۱۳	۲۳	حسینی خاندان	۶۲
۴	سید	۱۷	۲۴	خلاصہ کلام	۶۳
۵	قریشی گھرانے	۱۸	۲۵	الشریف	۶۷
۶	قریشی سادات	۱۹	۲۶	لقب الشریف بنی ہاشمیت	۷۰
۷	آیات قرآنی میں سید کا مفہوم	۲۱	۲۷	کبہ مخصوص ہوا	۷۰
۸	کلام نبوی میں سید کا مفہوم	۲۳	۲۸	خلافت عباسیہ کا ضعف	۷۳
۹	اقوال صحابہ میں سید کا مفہوم	۲۴	۲۹	اور فریاد رخص و شیعیت	۷۳
۱۰	عقائد شریعت کے کلام میں	۲۶	۳۰	نجدیہ	۷۷
۱۱	متنبہ بر تاریخ و نسب میں سید کا مفہوم	۲۹	۳۱	ہاشم حسین کی ابتدا	۸۱
۱۲	فرز شعی قبیلہ	۳۳	۳۲	عید غدیر کی ابتدا	۸۲
۱۳	وحدت انسانی	۳۴	۳۳	مشہد علیؑ	۸۳
۱۴	زمین نبوی و مکاتیب صحابہ کرام	۳۷	۳۴	تدفین	۸۳
۱۵	مکاتیب خیر و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	۳۸	۳۵	مزار شریف نزدیکی	۹۰
۱۶	مکاتیب خیر و انبیاء و دیگر خلفاء	۳۸	۳۶	بخشی قبر کی دریافت	۹۳
۱۷	مکاتیب خیر بن علیؑ	۴۱	۳۷	دریافت قبر کی اہل کائناتیں	۱۰۲
۱۸	بنی ہاشم و سادات بنی	۴۵	۳۸	واپسی اور مہمل روایتیں	۱۰۶
۱۹	حسینی خاندان	۴۷	۳۹	قیمر مشہد حسینی	۱۱۷
۲۰	خاندان جبرائیل بن حسن شعی	۵۳	۴۰	مخالفاۃ فی البشر	۱۲۳



نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
۳۹	تصفیہ شیخ ابلاغہ	۱۴۰	۵۶	خطبات جمود عیدین	۲۵۳
۴۰	ذوقِ رفیع کے کارنامے	۱۴۲	۵۷	خطبہ جمود و ذرا اشخاص	۲۵۸
۴۱	اشرف بطور لقب خاندانی	۱۴۲	۵۸	خطبہ صدیق اکبرؑ	۲۶۰
۴۲	نقیب بنی ہاشم	۱۵۱	۵۹	نعت و ثنائے رسول اکرم	۲۶۰
۴۳	عیدی قاطبیت و حبیبیادت	۱۶۱	۶۰	مغنون خطبہ	۲۶۱
۴۴	محرر کذب و دعویٰ قاطبیت	۱۷۸	۶۱	صلوٰۃ و سلام	۲۶۳
۴۵	ذیبت عین اور نقب اشرف کی تخصیص	۱۷۸	۶۲	خطبہ دوائے غیر کی ابتداء	۲۶۴
۴۶	خروج مہدی	۱۹۱	۶۳	ذکر و ثنائے خلفائے اربعہ کی ابتداء	۲۶۶
۴۷	مہدی المسکوٰۃ	۲۰۲	۶۴	خطبہ عباسیہ	۲۷۰
۴۸	اسماعیلیہ و مقبویہ	۲۱۱	۶۵	تصانیف خطبہ	۲۸۳
۴۹	امام مہدی اور صوفیہ کے قلب	۲۱۸	۶۶	خطبہ تعفیلیہ	۲۸۶
۵۰	نبیؐ کی برتری کی چند وضعی حدیثیں	۲۲۳	۶۷	نماز بارگشت	۳۰۶
۵۱	بیخ تردید پاک	۲۳۲	۶۸	انقیات درود	۳۰۹
۵۲	بیخ جناب و بیخ تن	۲۳۵	۶۹	آل محمدؐ	۳۱۲
۵۳	ناو علی	۲۳۶	۷۰	صلوٰۃ علی ابیہی	۳۱۷
۵۴	سادات اہل الجنت	۲۳۵	۷۱	خانہ سخن	۳۲۳
۵۵	جو ناز و جنت اور خاتونِ جنت کی	۲۳۳	۷۲		
	سرور کی چند وضعی حدیثیں				



## پیش لفظ

### از قلم علامہ ممتاز عادی زید مجدہ مقیم ڈھاکہ

عالم کائنات تبارک و تعالیٰ نے دو طرح کے مخلوق پیدا کئے، ذوی العقول اور غیر ذوی العقول۔ ذوی العقول میں ذی روح اور غیر ذی روح۔ ذی روح میں صرف روح نباقی والے نسلات ہیں اور جو روح حیوانی بھی رکھتے ہیں وہ حیوانات ہیں اور جو روح نباتی بھی نہیں رکھتے وہ جمادات ہیں۔ جمادات میں بھی اعلیٰ و ادنیٰ پیدا کئے ہیں مثلاً جو ابرت اور سوراخ پانہ دی وغیرہ بھی ہیں اور معمولی پتھر اور لوہے بھی۔ اسی طرح جو آدمی بھی ہر نوع میں آپ کا اعلیٰ و ادنیٰ نہیں گئے جیسے وہ کئی قدرتی کی وجہ سے ہو یا کسی اور سبب سے۔ جب کے گھوڑے ہیں گے ہرن مشہور ہیں جس کو چرغل و شرف ملا ہے فطرت کی طرف سے ملا ہے اس لئے کہ ان میں سے کسی کو بھی کبھی سے شرف حاصل کرنے کی کوئی ایسی صلاحیت نہیں دہی کہ خود اس کو حاصل کر سکے کوئی انسان کسی اپنے پتھر کو خود کو راور آب دیکر قیمتی بنا دے کسی درخت سے پتھر کرنا قلم لگا کر اس کو اس کے دوسرے بنی نوع سے ممتاز کر دے کسی جانور کو کچھ تعلیم دیکر کوئی شخصیت اس میں پیدا کر دے تو یہ انسان کا فعل ہے ان چیزوں کی اس سے زیادہ کوئی شے نہیں کر ان چیزوں نے انسان کے عمل کو قبول کر لیا۔

ذوی العقول میں جن دانش و دونات ہیں قوم جن کے حالات ہمیں معلوم نہیں مگر انہا معلوم ہے کہ وہ بھی انسانوں کی طرح نامیر و مختلف ہیں *وَمَا تَخْلُقُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا بِقَدْرٍ قَدَرْتَهُمْ*۔ جن و انس دونوں اللہ تعالیٰ و تبارک کی عادت ہی کے لئے پیدا کئے ہیں (انہیں کے مشعلت قرار دیا گیا ہے کہ وہ قوم جن سے تھا کائنات *جِنَّ الْجِنِّ* (انکبوت) انسانوں کی طرح شاید ان میں بھی ایسی فرق و امتیاز ہو انسانوں میں یہ فرق و امتیاز ایسی ہی نہیں آپ و ہوا کی وجہ سے بھی ہیں بعض ملکوں کے لوگ ذوی دونم و قداد و سہوئے بھی ہیں جن کے پستہ قداد و رگوز و بعض گورے ہوئے ہیں بعض کالے۔ اسی طرح ہر طبقہ میں بعض خیرین و جہل ہوتے ہیں بعض بد صورت یا بعض خوش گلو ہوتے ہیں بعض بد گلو۔ بعض ذہین و قوی الحافظ ہوئے ہیں بعض غبی و ضعیف الحافظ۔ غرض اس طرح کی جتنی خوبیاں بھی ہمیں ہیں وہ اس کو فطرت سے ملی ہیں انسان کو جو شرف اس کی نباتی حیثیت سے حاصل ہے مثلاً قداد و سہوئے حیوانی حیثیت سے حاصل ہے مثلاً نسلی امتیاز یہ اس کی طبعی اختیار ہی خوبیاں ہیں ان کے حاصل کرنے میں اس نے خود کو کئی سعی و عمل نہیں کی ہے جو انہوں میں بھی اچھی نسل کے گھوڑے اچھی نسل کے مرغ وغیرہ بری نسل والوں پر ضرور شرف رکھتے ہیں مگر انہوں کے لئے فعل کی بدولت بری ذمہ داری عائد ہے۔ دنیاوی حیثیت بھی اور دینی حیثیت سے بھی۔ صرف پدرم سلطان



۷  
 بود کاغذ کسی شاہزادے کے لئے جو اس وقت بھیک مانگتا پھر تاہو باعث فضل و شرف نہیں  
 ہو سکتا کوئی بی زادہ جو یہی کہے تو وہ صرف بی زادگی کی بدولت میرا سے بیج نہیں سکتا نہ  
 دنیاوی قانون کی رو سے نہ شرعی قانون کی رو سے۔ دنیا والے بھی علم و ہنر دیکھتے ہیں ایک بھٹی کا ہونکا  
 اگر علم و فضل حاصل کرے تو وہ ایک جاہل بی زادے اور جاہل شاہزادے سے ضرور افضل سمجھا جائیگا۔  
 ایک بی۔ ایچ۔ ڈی بھٹی وزارت کی کرسی پر بیٹھ ہو سکتا ہے مگر ایک جاہل بی زادہ یا شاہزادہ دیہاتی  
 سے زیادہ کوئی جہدہ نہیں پاسکتا۔

دینی حیثیت کو اللہ تعالیٰ نے خود فرمایا ان اکو صکم عند اللہ اقلکم اللہ تعالیٰ  
 کے نزدیک تم میں سے وہی زیادہ بزرگ قرار پائے گا جو تم میں زیادہ متقی ہوگا اس لئے آخرت کی  
 زندگی میں ایک بھٹی اگر سو سو صالح اور متقی ہوں تو غیر متقی بی زادے اور غیر متقی شاہزادے سے  
 زیادہ عند اللہ مکرم و محترم ثابت ہوگا۔

غرض یہی شرافت پرنا کرنے والے درحقیقت انہیں کے نقش قدم پر چل رہے ہیں اس  
 لئے بھی اپنی حقیقی نسبت پر غور کر کے کہا تھا کہ تو نے آدم کو مٹی سے پیدا کیا ہے مجھ کو آگ سے اس لئے  
 انا خیر منہ میں اس سے اچھا ہوں اسی طرح جو لوگ کہتے ہیں کہ ہم مٹی کی اولاد ہیں میں باجی  
 کے خاندان کے ہیں جو لوگ ہمارے ہم نسب نہیں ہیں ان سے ہم اچھے ہیں ان سے اعلیٰ و افضل ہیں  
 مگر اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں۔

روح۔ بندگی باید پیسہ زادگی منظور نیست

نسب کی حیثیت سہاگہ کی ہے۔ ایمان صحیح و حسن عمل اصل سونا ہے یہی شرافت اگر ایمان  
 صحیح و حسن عمل کے ساتھ ہو تو سونے پر سہاگہ ہے جس کے پاس ایمان صحیح و حسن عمل تو ہے مگر یہی  
 شرافت نہیں ہے تو اس کے پاس سونا تو ہے سہاگہ نہ ہوا نہ ہو مگر جس کے پاس ایمان صحیح و حسن  
 عمل نہیں وہ اگر بی زادہ بھی ہو تو صرف سہاگہ رکھ کر اس پر کیا ناز کر سکتا ہے۔ قرآن مجید میں  
 کہیں بھی نسلی نسبت کو نہ ذرا یہ نجات بتا ہے نہ عند اللہ موجب عزت و شرف۔ سارا فضل و شرف  
 اور ساری عزت و کرامت ایمان صحیح و عمل صالح ہی پر موقوف ہے۔ روح۔

کا نہ رہن رہ فلاں ایمن فلاں چیز سے نیست

ترتیب ادا دی غفرلہ



# آغاز

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
وَالصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَلَى النَّبِيِّ الْكَرِيمِ  
وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ (الانبیاء)  
(میں نے رسول ارم نے تجھے کو نہیں بھیجا مگر جہانوں کے لئے رحمت  
قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي نَصَوْتُ لَكُمْ اللَّهَ (يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي نَصَوْتُ لَكُمْ اللَّهَ)  
(میں نے رسول کہہ دوئے تو کو ایسے رسول ہوں اللہ کا ہم سب کی طرف  
وَكُلِّنَ النَّاسُ لِقَاءَهُ وَلَمْ يَجِدْ لَهُمْ لُحُوفًا)  
اور سب انسان ایک ہی امت میں۔

خاقان ارض و سما نے ختم ہوا ترسل علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذات اقدس کو اور سب  
نبیوں اور رسولوں میں جن کی دعوت ان ہی کی تو مملکت کے لئے حق متار کر کے نکل فرمایا  
کہ ہدایت و رہنمائی کے لئے چھٹی صدی عیسوی کے اس زمانہ میں مبعوث فرمایا جب قلم و استہدایہ  
مشرک و الحاد فسق و فجور اور طوطا طوطا کی بدکاروں نسل و رنگ و قبائلی عصبیتوں کی  
تاریکیوں نے دنیائے انسانیت کو ہر طرف سے گھیر رکھا تھا خشکی و تری پرانی باتوں کے  
ہاتھوں فساد پھیل چکا تھا۔ ظہور انفساد فی الدنیا و البصریہ ما کسبت آیتہا  
انسان میں پھر جس خطہ ارض کو آپ کے ظہور قدیمی کی سعادت نصیب ہوئی اس کے باشندوں  
کی حالت اور بھی بدتر تھی ان کی روزمرہ کی زندگیوں میں وحشت و بربریت سراپا کئے ہوئے  
تھی۔ ایک قبیلہ دوسرے قبیلے کے ایک خاندان دوسرے خاندان کے خون کا پیاسا چور ہوا تھا۔  
معمولی معمولی باتوں پر غوغا کی ندیاں بہہ جاتیں انتقام کی آگ نسل بعد نسل وراثتاً ملتی رہتی  
اساس پر تری اور غرور نسل و نسب کا جذبہ ہر چھوٹے بڑے پر چھایا ہوا تھا سخوت و غرور



نسب کا یہ عالم کہ جسے اپنے برابر کا سمجھتے اس سے تعلق آزمائی بھی موجب عار جانتے۔ غزوہ بدر کا مشہور واقعہ ہے مشرکین قریش کے سردار عتبہ بن ربیعہ نے انصاری غازیان اسلام سے لڑنے سے یہ کہہ کر انکار کر دیا تھا کہ تیغ آزمائی کے لئے تو اپنے ہم قوم قریشیوں سے کریں گے تم سے نہیں۔ انسان کو کمزور سے حاجۃ انسانیت قومنا سے

تم سے لڑنا تو ہمارے لئے ہے، ایہ عار کہ نہیں تیغ قسریٰ کے سزاوار ہے۔ یہ اس لئے کہا سردور عالم جو خطاب لئے محمد! یہ نہیں سٹیوہ ارباب ہنر جنگنا، جس سے معذور میں ہم آل قریش صحیح ان کو جو ہیں رتبہ میں ہمارے ہمسر

آپ کے حکم سے قریشی مجاہدین میں سے جب حضرت حمزہ دہلی و عبیدہ بن الجراح نے آگے بڑھ کر بدر آزمائی کی اس معزور قریشی سردار مشرکین اور اس کے ساتھیوں کی نخوت جاہلیہ و تفاخر نسلی کا چند ہی منٹ میں خون کا ہیرہ کر خاتمہ ہو گیا۔ یہ واقعہ ہجرت کے دوسرے سال کے اواخر کا ہے پھر بھی قریش اور مجازی باشندے سے کہ چند ہی سال کے اندر اسلام کے بنیادی عقائدات توحید اور عدالت انسان کی تعلیمات کی برکت سے قبائلی مصیبت نسلی برتری نخوت و تفاخر نسب کے پرستاروں کی کایا پلٹ گئی ہے

یہ حالت کہ تلوار بھی جتنی طایف کھڑی

یا مساوات کا اسلام کے پھیلا یہ اثر

کہ حضرت بلالؓ نے جو نسلا جتنی بھی تھے غلام بھی رہ چکے تھے اور تہجد سب بھی تھے جب اپنا کفن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے قریشیوں میں کرنا چاہا ہے۔ گردنیں جھک کے یہ جتنی تھیں کہ دل سے منظور جس طرف اس صلی اللہ علیہ وسلم کی مٹھی تھی نظر

نہاں اور تفاخر نسلی کے لئے قریشیوں کی عظمت و عظمت میں یہ انقلاب عظیم کہ ایک

جس میں انسانیت کے لئے قریشیوں کی عظمت و عظمت میں یہ انقلاب عظیم کہ ایک



فرضی وھو الذی سخر اللہ من نفسی ولجئ لا یخیر عنی مواضعہ وخطبات  
عالیہ میں بار بار ارشاد فرمایا کہ میرا وقت دیگر ہم صبر کرو اہل صراط سے امتیاز رکھو و نسل  
و نسب میرا انھیں انسان ہونے کی حیثیت سے شرف انسانیت کا مستحق ہے خواہ وہ فانی و معاشرتی  
و اقتصادی اعتبار سے کتر ہو و لقد کنتم نبی اذا مکرر فرمایا ہے یعنی پیدائش کے اعتبار سے  
ہر نبی آدم موت کا مستحق ہے کو قضا میں ہاشم دینی قریش میں نہیں کہا گیا۔ معاشرتی و اقتصادی اعتبار  
سے یہ قریشی گھرانے جنس نبی کریم کی ولادت باسعادت کا شرف حاصل ہوا زمانہ قبل اسلام سے  
یکسو گونہ امتیازی حیثیت رکھتے تھے لیکن رسول کی رسالت و نبوت سے قریشیوں اور ہاشمیوں  
سے مخصوص حق اور وہ آپ کا خطاب کسی خاص خاندان کے لوگوں سے تھا مخاطبت تو لیا اھم الناس  
الفاقریکم لیرعہ بشرے حق اور پروردگار عالم نے بھی آپ ہی سے یہ اعلان عام بھی کر دیا قُلْ  
يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا لِلّٰهِ اَلْيَوْمَ اَلَّذِي كُنْتُمْ تُخَدِّعُ بَعْضُكُمُ اٰیْتُمْ لے رسول کہہ دیجئے کہ اے انسانو !  
میں رسول ہوں اللہ کا حق سب کی طرف چنانچہ قانون انہی کی جو مقدس اور بے نظیر کتاب آپ پر  
نازل ہوئی اسے تمام عالم کے لئے نصیحت فرمایا گیا۔ اِنْ هُوَ اِلَّا ذِكْرٌ لِّلْعَالَمِينَ۔ بعثت  
عامہ کی بنا پر آپ کے درم و مقرر و جنت و فادرس وغیرہ کے بادشاہوں اور حکمرانوں کو اسلام کی  
و عیت دی اور تصادفوں کے ذریعہ فرامین نبوت بھیجے پھر آپ ہی کا یہ ارشاد بھی ہے۔

كان النبي بعثت الى قومه خاصة  
و بعثت الى الناس عامة  
(پہلے سے پہلے) نبی خاص قوم کی طرف بھیجا جاتا  
تھا مگر میں عام انسانوں کے لئے نبی بنا کر بھیجا  
گیا ہوں۔

فرمادے کہ آپ کی رسالت جب تک کہ قوۃ الناس یعنی کل نسل انسان کے لئے ہی جیسا اللہ اراد  
بدیعا ہے قوماً ارسلناک اذ لا کلمۃ لنا من کوئی خاص قوم و خاندان کے لئے امتیاز  
و سیادت کا موجب کیسے ہو سکتی ہے خصوصاً اس حقیقت کے اعتبار سے کہ آپ کے صلب  
مطہر سے نسل نہیں مل جاتی اگر بی نے اس حقیقت کیوں و ناحت کی ہے و ماکان محزون  
اَبَا اَحَدٍ مِنْ دِحَا لَکُمْ وَلَکِنْ رَسُولُ اللّٰهِ وَخَاسِرَ الْمُتَّقِينَ (اور محمد تبار سے  
مردوں میں سے کسی ایک مرد کے بھی باپ نہیں ہے لیکن اللہ کے رسول اور خاتم النبیین میں)



اس آیت شریفہ نے تمہارے فیصلہ کر دیا کہ سید المرسلین علیہ الصلوٰۃ والسلام کو نسل اور خاندان کی نسبت سے نہیں بلکہ اسی منصب طہل کی حیثیت سے تاقیام قیامت دیکھی اور سمجھا جائیگا جس کے لئے آپ کو خلق فرمایا گیا یعنی اللہ کے آخری رسول اور مشرف الانبیاء کی حیثیت سے آپ کسی ایک مرد کے نہیں بلکہ امت کے روحانی باپ ہیں اور آپ کی ازواج مطہرات کل امت کی امیں ہیں وَاَزْوَاجُہٗ اَتَمَّھُنَّ مِنْہٗ آپ کی بعثت عامہ کا قانون قرآن مجید ہے جس کا فیض عام ہے کسی مذہبان سے مخصوص نہیں۔

علامہ اقبالؒ نے ایک موقع پر نبوت محمدیہ کی غایت الغایات کے بارے میں کہا تھا:-  
 ”نبوت محمدیہ کی غایت الغایات یہ ہے کہ ہیئت اجتماع انسانیت  
 قائم کی جائے جس کی تشکیل اس الہی کائنات کے تابع ہو جو نبوت محمدیہ  
 کو بارگاہ الہی سے ملایا ہوا تھا بلحاظ دیگروں کیلئے کبھی نوع انسانی کو  
 باوجود شعوب و قبائل اور اہوان والسنہ کے اختلافات کو تسلیم کر لینے  
 کے انہیں تمام آلودگیوں سے منزہ کیا جائے جو زمان مکان قوم نسل  
 نسب و ملک و غیرہ کے ناموں سے موسوم کی جاتی ہیں“

(اقبالؒ مکتوب بنام مولانا فی مرحوم)

مدینہ میں تشریف آوری کے بعد ہی جو سیاسی و ثقافتی شہر کے سب باشندوں کے  
 مابین مرتبہ کیا تھا اس میں دوسرے و خراج انصاری قبیلوں اور قریشی اور دوسرے ہابوین  
 کے ساتھ یہودیوں کو حقوق و ذمہ داریوں میں برابر کا شریک کرتے ہوئے لکھا گیا تھا کہ  
 ”ان یہود بنی مینہ مع الہومنین ہر امر احکام کیا کہ یہودی اپنے دینی معاملات میں  
 آنا ہی اور مسلمان اپنے دینی معاملات میں۔ لیہود دینہم المسلمین دینہم۔  
 بنی آخرا لہا صلی اللہ علیہ وسلم کما س طرح ہیئت اجتماعیہ انسانیہ کی ابتدا فرمانے سے  
 ہوا امتیاز رنگ و نسل و جلا اختلاف قوم و قبیلہ اسلامی معاشرہ متکامل ہوا پھر آپ کے شاگرد و صحابہ  
 تھے جو تعلق مذہبی و نسل کی آلودگیوں سے منزہ ہو کر زمان حال سے کہتے تھے

فہم بنو الاسلام واللہ واحد      والوفی عہاد اللہ باللہ من شکر  
 ہم اسلام کے فرزند ہیں اور خدا کا ایک ہے      اللہ کے بندوں میں اولیٰ دینی جو اللہ کا شکر گزار ہے



ان صحابہ نے اپنی باری میں دوسری اقوام کو بھی ان آکو دیکھوں سے پاک کیا۔ عبدصمد بنی  
 وفاروقی و عثمانی کے مبارک زمانوں میں یہ مجازی قریشی اور دوسرے صحرا نشینان عرب  
 تو حیسب کے طہر دار اور وحدت و مساوات انسانی کے پرورش مبلغین کی حیثیت سے ملک شام  
 و روم و مصر و حبش و فارس و غیرہ پہنچے بغیر اسے آیت شریفہ **لَا يَرْفَعُ فَرْقًا** علیٰ آلہ بین مکملہ  
 دین اسلام کی حیات بخش برکتوں سے ان قدیم اقوام کے فرسودہ تہذیب و تمدن میں مشرف  
 انسانیت کی نئی روح پھونک دی ہے۔

اس کی برکت نئی کہ صحرا کے چمڑی کی محرم  
 بن گئی و ہر رنگ جاکر چین آرا کے بہار

آج کا انسانی شعور چرنگ و نسل کے محدود نظریوں سے بلند ہو رہا ہے اور یہ مطالبہ  
 کر رہا ہے کہ کریمہ ارض کے بھنے دے سب انسانوں کا ایک ہی معاشرہ ایک ہی معاشی نظام اور  
 ایک ہی ضابطہ حیات و اخلاق ہو نا چاہیے اسلامی نظریہ وحدت و مساوات انسانی کی اس میں  
 صاف جھلک نظر آتی ہے مگر وہ پرورش مشہور رہے ہر کمالے راز و اسے اپنی عرب جنموں نے وحدت  
 و مساوات کا سبق دنیا کو سکھایا تھا؟ غور سے ہی غور بعد سیاسی مناقشہ میں ایسے ہندو ہے  
 گرفتہ رفتہ عصیت جالبہ کی گھنگھو گھنگھائیں ان پرانی چھائیں کہ فائدہ جنگیوں میں خون کی نہیں  
 بیگیں سج سے و **بَلَدَاتُ الْاَحْيَاءِ مَثَلٌ اَوْ لَهَاتُ الْيَتَامَى** میں (اور یہ دن کہ ان کو باری باری  
 لوگوں میں ہم بھلتے رہتے ہیں) عرب طبعاً سریع الغضب ہوتے ہیں اور جب معاملہ ذاتی و ذو  
 شرف اور فائدہ ان وقیل کی حرمت و عزت کا ہو جلد مشتعل ہو کر تلوار سے فیصلہ کرنے پر تڑپ جاتے تھے۔  
 اسیر **اِلَى السَّيْفِ وَ اِلَى السَّيْفِ** عہد رسالت ہی کا واقعہ ہے کہ نذر و نبی انصطلق کر کو تہ  
 پر کسی مہاجر نے کسی انصاری کی پیٹھ کو **اَتَقَاتَا وَ جَعَلَا لَكُمَا يَمَنًا** اس بنا پر لڑائی و پٹھری دونوں اپنی  
 اپنی قوم کو پکارنے لگے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع ہوئی آپ نے قبائلی عصیت کے  
 اس مظاہرہ کی شدید مذمت فرمائی صحیح مسلم کی روایت میں آپ کا یہ ارشاد منقول ہے **مَنْ كُنِيَ قَوِيًّا**  
**وَ غَنَانِيًّا** عصیت سے جہاد و قتال کرے اور مارا جائے اس کی موت جاہلیت کی موت ہوگی۔  
 معلوم ہے انصاری اوس و خزرج قبائل کے تھے جو عربوں کی قحطانی یعنی یعنی شاخ سے تھے  
 اور مہاجر قریشی مدنی شاخ سے ان دونوں شاخوں قحطانی و مدنی میں حریفانہ جنگ کا شروع







ابن الاسلام لا اب لی سواہ  
گر بیاپ تو اسلام ہے اس کے سوا میرا کوئی  
اذا افتخروا بفتیس اذ تہم  
جبکہ دوسرے لوگ قیس اور تمیمی ہو۔ لیہر  
فر کریں۔

بجای اہل اہل کے شور شرار، ابن ابی احمد یہی کا قول ہے کہ آخر عہد نبوی میں کوفہ کے مختلف قبیلوں میں دریدہ و کندہ و خنجر و نیزہ کی عصیت و محبت جا بلیک یہ کیفیت بھی کسموئی سا جھگڑا دو قبیلوں کے افراد میں ہو رہا تھا میرا کہنے اپنے اپنے قبیلہ کی دوائی پکارتے لوگ دور تر تھے تو ان میں سو مت لیتے اور فتنہ پھیل جاتا فتنہ السیوف و تنور الفتنہ اجڑ رہا، اللہ تعالیٰ کو مسلمانوں کی بستی منظور تھی کہ ایسے نازک اور پر آشوب زمانہ میں مہر عظم امیر معاویہ کی سیادت و قیادت پر کل امت خوش دلی سے متفق ہو گئی، ہم ہی اس سال کا تمام اہل بیت ترکہا گیا یعنی امت کے اتحاد و اتفاق کا سال ان کے جس سال عہد خلافت میں امت کو یہ اتحاد و اتفاق نہ برابر قائم رہا۔ امیر المومنین کے علیہ السلام و مشفقانہ رحمت علی قدر تہمت عصیت جا بلیک کو برا بھلائے کا موقع نہ مل سکا کو قبول نے اہل بیت کی وفات کے بعد اہل غلبہ حکومت کے مقصد سے حضرت حسینؑ کو ذبح دیا سا کھ کر لیا اسکے بعد بائینہ شورش کچھ عرصہ ہوئی رہی بالآخر امیر المومنین عبدالمکملؑ نے اپنے زمانہ میں بچاؤ میں کامیاب ہو کر عید قبول کر کے قوی قافلے کو جاؤہ تر تری پر بھیج دیا۔ ان کے ساموراز زہدوں کا عہد تو بلا شک و شبہ اسلامی تاریخ کا سہرا بآب ہے۔ امت مسلمہ کو اس زہریلے عہد میں اقوام عالم پر غلبہ و تقویٰ حاصل ہوا۔ اَنَسُّوْا اَلْاَعْلٰی اِنَّ کُنْتُمْ مَّوَدِّعِیْنَ کِی بشارت پوری ہوئی۔ امیر مومنینؑ کو اللہ کے مبارک عہد میں تو گویا جنت ارضی کا سال تھا۔ فقہ آدم کے سلسلہ میں ارشاد ہوا ہے۔ اِنَّا لَنَعْلَمُ اَنَّ اَکْبَرُ رَفِیْہَا اَوَّلَ اَلْعَمَیْنِ (یہ قرار دیا ہے تیرے لئے کہ تیرا پہلا تو اس میں نہ ملے گا) یہی حالت عوامی آسودگی کی عہد و لیسری میں تھی اور یہی خشا کے سز و نیت بھی ہے بقول ملا۔ اقبالؒ

کس نہ گرو دور جہاں محتاج کس  
کشمہ شرع میں دین ست دہیں  
یہ زمانہ چونکہ فوجیات عظیمہ کا تھا عسکری و انتظامی کل مٹھ پر صرف عربی فائنٹے  
غیر عرب، عجم جو اسلام میں داخل ہو گئے۔ ایک صدی کے اندازہ لگاتے اپنی عدوی قوت



میں قابضیت ذات اور دیگر اوصاف کی بدولت اسلامی معاشرے میں یوں تو باہمی درجہ مائل  
 کر دیا تھا مگر مناصب حکومت سے محرومی کی بنا پر عامہ انسانی و حیوانی ان میں پھیل گئی تھی جو محرک  
 ہوئی وہ یوں کے بغلاف شعور پر تحریک کے قلم ہرے کی طرح اس وقت حلوں کی نشان دہی پر حاکموں  
 کی سی تھی اور غیر عرب رہنمائی حکومتوں کی سی چنانچہ یہ کہنا غلط نہ ہوگا کہ اسی عرب و غیر عرب  
 جھگڑا میں قوی و سلی امتیاز لگتا تھا پھر مشرق میں مندر آواں بنی اکرم علی اللہ علیہ وسلم  
 عربوں اور قریش کی فتنہ پختہ ہو چکے تھے۔ مثلاً من غلب العرب نصر من نصرہم فی  
 مشقہم حتی ولہم قتلہ مودعی (ترمذی) عرب سے نفرت و دشمنی کیسے وہ نیری شفا میں  
 داخل نہ ہوگا اور نہیری دوسری کاشف اسے لے گا نیز یہ کہ جنت قریش کی ایمان ہے ان سے  
 بعض کفر ہے جنت عرب کی ایمان ہے ان سے بعض کفر ہے (البخاری) من احسان قریشاً  
 احسانہ اللہ (مسند احمد) قریش کی توحید کرے اللہ اس کو ذلیل و خوار کرے۔ عرب و غیر عرب  
 کے تفسیر کے علاوہ اس زمانے میں عربوں ہی کے دو عدنانی قبیلوں بنو عدنان و بنو خزیمہ  
 عداوت نے ایسی شہت اختیار کر لی تھی کہ ایک دوسرے کی صورت دیکھنے سے بھی روادار  
 نہ تھے ان واقعات نے اموی خلافت کی بنیاد پر متزلزل کر دی یہی زمانہ عباسی تحریک کے  
 لئے جو جس پھیلنے پر مس پہلے سے ممالک مشرق و فراسان و غیرہ میں جاری تھی ہراساں کر رہا کہ چونکہ  
 اس تحریک کا مقصد ایسے نظام حکومت کو برکھ کر دینا تھا جس میں عرب و غیر عرب کا کوئی امتیاز  
 نہ ہو حکومت کے عہدے اور منصب سب کے لئے یکساں کھلے رہیں اہلیت و قابلیت شرط ہو  
 نہ قوم و نسل و نسب کا پاس رہے لہذا عباسی خلفین نے جو قیام الیٰ ہذا کے لئے تھے ہاشموں کی کسی  
 برتری الٰہی و جنتی حدیث پر پھینکی نہ شروع کر کے مثلاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ ایشاد و منسوب  
 کیا گیا افضل الناس نسباً بنو ہاشم ثم قریش ثم العرب (تسبیح اعتقائیں) یعنی انسانوں میں  
 باعتبار نسب بنی ہاشم سب سے افضل ہیں پھر قریش پھر عرب ہیں۔ تحریک خلیفہ طور سے پھیل چکی تھی کہ  
 بنی ہاشم کے ایک فرد زبیر بن علی بن جحش نے بھائے اور مع کر کے باوجود امیر المومنین بنشام  
 جسے معقول امام اموی خلیفہ کے بغلاف اقدام خروج کا کچھ ایسی غیر قابل اعتراض کردیا کہ سولہ ماہ و نیم  
 سواہ مشورہ صاف آتی آتی اسے



نوجوان اور ان کے بعد ان کے پیچھے بچی بھی گزرا ہلا ہوئے اور خاندان کے اور جو بچی ہلا  
 میں پھنسے جیسا تحریک کے قائد ابراہیم الامت گزرا وہ مجھوں پر کفر و فطی موت سے گئے اس کے  
 تھوڑے ہی دن بعد غاسک پر دو گنڈے کا وہ سیاسی انقلاب آیا جس کے متعلق گو تر فرماں نہ رہا  
 سیار نے آخری اموی غلیظہ کو رپورٹ ارسال کرتے ہوئے جس مضمون کے اشتراک لکھ دیے تھے  
 کہ رات کے دو بجے جنگلاری نظر آ رہی ہے ممکن ہے بھڑک اٹھے کوش معلوم ہو جاتا کہ کئی تیز  
 ہانگ رہے ہیں یا سو رہے ہیں۔ یہ جنگلاری بھڑکی اور امویوں کا سیاسی اقتدار منقطع ہو گیا  
 نہ رہا یہی خلافت قائم ہوئی جس کے تیرہ چودہ برس بعد سے لولا علی میں سے حسن و حسن علیا بنی  
 خلافت کے فردوں کا تائید ہوا گیا مسئلہ اس سے ۳۵۰ سال تک دو سو برس کی مدت میں ۳۳۰ برسوں  
 کا نام بغاوت ہند کی جن کے تفصیلی حالات کتاب تحقیق مریض میں ملاحظہ ہوں انکو و بیشتر کام  
 اور ملک ہوئے ان کی منجبت و نقد میں میں حدیثیں وضع ہوئیں جن میں کیا گیا کہ مقتولین  
 لئے کھن اور حبشوں جنت سے نازل ہوئیں اور ان کے جسم ان کی روحوں سے پہلے جنت  
 میں چلے گئے وغیرہ۔ لقب بھی ان کے تجویز کر دیے گئے کسی کو شہید کہ کسی کو افسس اور کیا۔  
 بر خلعت ان سے خلیفہ وقت اور عمال خلافت کو مخلص اس لئے عاصی و ظالم و جابر و فاسق  
 بتایا گیا۔ فیج و تہامات ان کی سیرت و کردار پر عائد کئے گئے کہ اپنے نفع منہی کی اور انہی  
 یا انہوں نے بغاوتوں کا استیصال کیسے کیا؟ کو دور کیا؟ نظر و نسق مملکت بحال کیا؟ یہ اقوال  
 و اذیت کسی اصول اور سیاسی پروگرام سے تو نہ تھے حسب و نسب کی تعلیموں پر وارد و مدار تھا۔  
 ۱۰۰۰ ہزار لاکھوں کے عداوی کے لئے طرزواروں نے بعد میں سینکڑوں حدیثیں اور جہل روایت  
 بنی برتری کی بنا پر ان کے حق و تعلق کی و تعلق کیسے کھنوں کے سلسلے میں عجیب عجیب کہتے کرتے گئے  
 مذاحد ہیں انہی وغیرہ انہی کا امتیاز پیدا کیا گیا یہاں تک کہا گیا کہ قریشی لکھنوی کا تمام دشمنی گھرانے  
 کی تہذیب کا کفر و منہی ہو سکتا، علم و دانش کے مولف نے بعض زیہ یہ و تفسیلیہ کا یہ قول بھی لکھا  
 کہ باطنی خاتون کا کسی غیر عالمی کے قدم میں آنا موجب ہوگا اجابت کی ہر تک حرمت کا۔  
 جبہ دین عدل و مساوت و احکام شریعت میں نئی باتیں پیدا کی گئیں مولانا نظام گوئی موتی  
 غلام نے آغزرت معلوم کو مخاطب کر کے عرض کیا تھا کہ آپ اب دین کو ملاحظہ کریں یہاں تک  
 دین تراز رہے آرائش اند دین آرائش دہرا آرائش اند



بت شد بسکہ بر و برگ و ساز      گر توبہ بینی نشنا مشیت باز  
آراش دین سے مراد یہ بات و محدثات ہیں جو یہاں اغرض سے مذہب میں شامل کی گئیں  
مثلاً درود میں شامل ہونے کا شمول غیر طہقانی نکت میں کفر کا مسئلہ یا اصول خلافت سے عموماً کی بنا پر  
خلافت کے مقابل میں امامت کا نظریہ اذان کے الفاظ میں فقرات کا اضافہ اور چوتھے ضیف کو  
خلیفہ نہ بلا فصل کہہ کر تینوں فقرے کے ساتھ یہ کہہ کر بلا غائب کہنا اور چودہویں بجھ کر شخصیت  
پر کھینچ کر مکرر مولا نارووم کو یہی لطیف پیرایہ میں کہنا پڑا ہے  
بیک خراسا نہ دیدم ہمیش خراسا      آدمی زمین غصے شد از فر بہتر

مگر باوجود اس نلو کے جو ہائیموں کی یہی ضمیمت اور نسلی امتیاز کے بارے میں وضعی  
حدیثوں میں کیا گیا ساتویں صدی ہجری تک کسی صحیح النسب ہاشمی نے خواہ عباسی و صفوی و قیلمی ہوں  
یا طوی و سنی و جعفری نہ سیادت نہیں کا اور نہ کیا نہ اپنے کو نسبنا سید کہا اور نہ آج تک عرب ملک  
میں کوئی ہاشمی و سنی و جعفری اپنا نادوری زبان کے لفظ سید کو اظہار و نسب میں استعمال کرتا ہے نہ اپنے  
منزل سے اپنے کو سید کہتا ہے نہ اپنے نام کے ساتھ لفظ سید لکھتا ہے۔ دوسروں کے لئے اجزاء  
یہ لفظ عزیم و حمزہ کی جگہ البتہ استعمال ہوتا ہے غیر نسلیوں کے ناموں میں بھی مسٹر کی جگہ بالعموم  
مسلمین سے جیسے سید جواہر لال ہندو یا سید جواہر لال۔ لائق حمد اکبری کے میں نسب بزرگ جو  
برہمنی و گورنری کے صاحب ہلیہ پر فائز تھے اپنے نظم سے نام خود و عہد العین لکھتے سید نہ لکھتے تھے  
ان کے نزدیک ہر مینا فخر ابو العین بن عواہ العین ان الفاظ کہہ تھے لفظ سید شامل نہ تھا۔

جب قبائل میں لفظ شریف و سید کے استعمال کے تاریخی حالات پیش کرنے کے ساتھ غیر عرب  
ملک ختم حاکم بنو متہان بن ابی اظہار کا استعمال کب سے کن حالات میں ہو جس سے شریف و فخر شریف  
سید و فخر سید کی تفریق پیدا ہو کر فائز ہو گئیں ان سب معاشہ پرہ کنشٹن ہے۔ بحث محض علمی و  
تاریخی ہے کسی گروہ و خانہ ان کی یہی سیادت و شرافت ہے اس بحث کا کوئی تعلق نہیں ذرا سال سید  
ی شوم حضرت کے اہل و عیال کوئی تعلق ہے نہ ان اشخاص کے انساب کے رتبہ سے جو پاکستان  
بننے سے پہلے اپنے دیسے تھے۔ یہاں اگر کہیے کیسے ہو گئے۔

کاشانہ محمود کراچی

محمود احمد عباسی



# سید

اہل عرب نے انڈیا کے اس مشہور لفظ سید کو کبھی نسب و قومیت کے اعتبار میں استعمال کیا اور نہ کوئی عرب و قریشی قبیلہ و خاندان سید کہلایا۔ سَاوِدَسُو و سَبِلَا ق کے معنی مجد و شرف کے ہیں۔ سید واحد ہے ساوہ بن اور سادات جمع الجمع۔ لفظ سید کا صحیح مفہوم ہماری زبان میں سردار، سربراہ، مالک و اقطاعیہ محض و محترم الفاظ سے ادا ہوتا ہے اور سرور و عمری کا سید و سیدی سے۔ غیر قوم و غیر مسلم اشخاص کو اہل عرب مشرور و محترم کے معنی میں سید کہتے ہیں۔

## عرب قبیلہ و خاندان

عرب قبائلی مدنیاتی ہوں یا قطائی ازروئے تحقیق سیدنا اسماعیل علیہ السلام کی نسل ہیں بمصر و زمانہ بد شعراء قبیلوں اور خاندانوں میں متفرع و منقسم ہو کر اپنے اپنے مورث قبیلہ و خاندانوں کا نسبت سے موسوم رہے جیسے فہر مطلب بن قریش کی اولاد قریشی، ہاشم بن عبد مناف کی ہاشمی و قس علی ہذا۔

ظہور اسلام کے بہت پہلے سے قبیلہ قریش کے چھوٹے بڑے ہیں خاندان تھے جو اپنے مورثوں کے نام سے موسوم تھے ان میں قریشی خاندانوں میں یہ دس زیادہ ممتاز و معروف تھے یعنی بنی ہاشم، ہاشم بن عبد مناف بن قصی بن كلاب کی اولاد بنی المصطلق، امیہ بن عبد شمس بن عبد مناف کی اولاد بنی نوفل (نوفل بن عبد مناف بن قصی کی اولاد) بنو عبد المطلب (عبد المطلب بن قصی بن كلاب کی اولاد) بنو اسد (اسد بن عبد المطلب)

لئے بنو المطلب کا نسب درج ان کے دنیاوی مورث کا منجم تھا الیہ السید کہلاتا تھا یہ نسب بھی متواتر نہ تھا بنو قصاص بنی قبیلہ مالک بن حنظلہ کی نسل سے تھا اور بنی سے اُن کے کہ ایک شام میں مسکن گزرنے تھا ان میں ایک شاعر کلاب بن درجہ بھی۔ اس کے دس گھرانے تھے جن کے نام اسد، ثعلبہ، اذنب اور بنو ذریعہ تھے سید بھڑیے کو کہتے ہیں (السید - الذنب - نیز السیدات بھی اسی معنی میں ہے ابو بھڑی کے دادا کو السیدہ کہتے ہیں۔ المجد) چاروں کے نام پر عرب چالیس میں نام رکھے ہوتا تھے مگر لفظ السید سے اس نام کا کوئی تعلق نہیں ہے۔



بن ٹھس بن کلاب کی اولاد) دوسرے پانچ خاندان تھیں بن کلاب بن مرہ کے چچوں کی اولاد میں بنو تیمم (خاندان حضرت ابوبکر الصديق) بنو مخزوم (خاندان سیف اللہ حضرت خالد بن الولید) بنو عشمی (خاندان حضرت عمار بن قریظ) بنو جحج (خاندان حضرت عثمان بن مظعون) اور بنو سہم (خاندان حضرت عمرو بن العاص) قریظ مصر تھے) بقید دش قسریٹش گھرانے عاصر بن لوی اور اس کے بھائیوں و بیواہم کی اولاد سے تھے۔ ذیل کے شجرے سے قریشی خاندانوں کے انساب کا مجمل حال معلوم ہو سکے گا (جو اگلے صفحے پر درج ہے)

### قریشی گھرانے

قریش بن کلاب جیسا مندرجہ شجرے سے واضح ہے ہاشمی و اموی و اسدی وغیرہ خاندانوں کے جد امجد تھے ان کا زمانہ تقریباً ڈیڑھ ہزار برس پہلے کا ہے سکیم جس مشہری جمہوریت کی بنیاد انھوں نے ڈالی تھی اس کے مذہبی و عدالتی و جنگی معاملات اور انتظامات کے جوہر عہدے تھے جو مذکورہ بالا دس قریشی خاندانوں میں تقسیم تھے مثلاً بنو تہم کے سپرد ستائیس و عمار کے عہدے تھے یعنی عابجوں کے لئے ہم رہائی آج اور خاندان کعبہ کی دیکھائی کے انتظامات۔ ظہور اسلام کے وقت حضرت عباس بن عبدالمطلب ان خدمات کو انجام دیتے تھے۔ حضرت عمر الفاروقؓ کے خاندان بن عدی کے ذمہ نزاعی معاملات کے قصصے اور غارات کی فہرست تھیں ان کے دادا نفیل بن عبد العزیٰ سے قریش اپنے نزاعی معاملات فیصلہ کرتے تھے۔

نفیل بن عبد العزیٰ دکان بٹھا کمر | نفیس بن عبد العزیٰ قریش ان سے معاملات کا  
الیہ قریش (کتاب نسب قریش ص ۳۳) فیصلہ کرتے تھے۔

سنارت کی خدمات حضرت عمر الفاروقؓ ظہور اسلام کے زمانہ تک انجام دیتے تھے۔ اشتقاق کا عہدہ بنی تیمم میں تھا یعنی خوں بہا اور مال و مال کا انتظام جو اس زمانہ میں حضرت ابوبکر صدیقؓ انجام دیتے تھے۔ جنگی عہدوں میں بڑا عہدہ قریش کے قوی نشان کی علامت اور ایک کا تھا جو العقب کہلاتا تھا یعنی بھائی جنگ سب قریشی خاندان قوی نشان کے علمبردار کی قیادت میں جمع ہوتے تھے۔ یہ عہدہ بنی امیہ میں متواتر تھا۔ حب بن امیہ کے بعد حضرت ابوسفیانؓ بن حبت قریش کے حاکم تھے۔ دیگر خدمات دوسرے خاندانوں کے سربراہ انجام دیتے تھے اور یہ سب قریشی سردار دوسراہ اپنے اپنے خاندانوں کے سید کہلاتے







تھے نسب و قومیت کا اہل ران کی خاندانی نسبت سے ہاشمی و اموی و یحییٰ و مخزومی و ہشیمی و فزوی سے ہوتا تھا۔ یہ سب قریشی خاندان تعلقات مناکحت و مصاہرت میں ایک دوسرے کے ساتھ اس درجہ مربوط و منسلک تھے کہ ہاشمیوں کے ۱۲ مخزومی و زحرری اور مخزومی و زحرری کے ہاشمی۔ انصاری اور دیگر عربی قبائل سے بھی رشتہ ناتے قدیم الایام سے پیدا ہوئے۔ یحییٰ ہاشم اور بنی امیہ تو دو حقیقی بھائیوں کی اولاد ہیں ان کے آپس میں بیاد شادی کے حالات بھی مشہور و معروف ہیں دوسرے قریشی و انصاری خاندانوں کی باہمی قرابتوں کی تفصیلات کتب انساب میں بالمقصریح موجود ہیں۔ حضرت خالد بن الولید سیف اللہ نسباً مخزومی تھے ان کے خاندان کی ایک شاخ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دادی فاطمہ بنت عروہ تھیں اور آپ کی دو بھوپیاں بھی اسی خاندان میں پیدا ہوئی تھیں جن سے اولاد بھی تھی۔ آپ کے بڑے چچا زبیر بن عہد المطلب کی زوجہ بھی مخزوری تھیں اور ابوطالب نے اپنی ایک بیٹی امی مخزومی گھرانے میں بیاد دی تھی۔ حضرت عمر الفاروقؓ کی والدہ غنیمہ بنت ہاشم بن الحنیفہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دادی فاطمہ بنت عروہ دو حقیقی بھائیوں یعنی عبد اللہ و عمران فرزدان مخزوم کی بیویاں تھیں نیز حضرت عمرؓ کے دادا غنیم بن عبد العزیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوتیلے دادا الفضل بن ہاشم بن عہد منافہ آپس میں انیائی بھائی تھے۔ (کتاب نسب قریش ص ۸)

## قریشی سادات

قریشی خاندانوں کے سربراہ اور ستارہ اشخاص عبد منافؓ جو یازمانہ اسلام سید کہلاتے تھے اسی طرح انصاری اور دوسرے عرب قبیلوں کے سردار و سربراہ بھی اپنے اپنے قبیلہ کے سید تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دادا عبد المطلب جو قریش میں درجہ امتیاز رکھتے تھے۔ سردار قریش کہلاتے تھے۔

وکان عبد المطلب سید قریش فی		عبد المطلب اپنے زمانہ میں قریش کے
عصرہ (مذہب نسب قریش ص ۸)		سردار تھے۔
ابوسفیانؓ بن حرب اموی کی سیادت کے بارے میں ابو الحدیث شامی نے بیاد البیادۃ		



ہی فرماتے ہیں:-

هو سيد قریش کما فی زمانه  
(ج ۱ ص ۱۰۰)

وہ دین ابو سفیان اپنے زمانہ میں تمام  
قریش کے سردار تھے۔

خزیمہ بن خندان قریش کا معتد زمانہ ان تھا۔ ہشام بن المغیرہ خزیمہ بن ابی اسد کے بیٹوں  
کی سیادت و سرداری کا شہرہ کم میں تھا۔

وكان له شام وبنو حصيت بمكة و  
وذا كرعال وكان هشام سيد قریش  
فی دهره (کامل ابن البرص ۱۰۰)

ہشام اور اس کے بیٹوں کا شہرہ اور زکا  
عالی تھیں تھے اور ہشام اپنے زمانہ میں قریش  
کا سردار تھا۔

بنو تميم یعنی خاندان حضرت ابو بکر صدیق میں عبداللہ بن جعدان جو رشتہ میں حضرت  
صدیق کے چچا ہوتے تھے اپنے زمانہ میں قریش کے بڑے سردار اور ہر دفعہ سردار رہے:-

وكان عبد الله بن جعدان سيد  
قریش فی الجاهلیة  
(کتاب نسب قریش ص ۱۰۱)

عبداللہ بن جعدان  
قریش کے سردار تھے۔

ان ہی عبداللہ بن جعدان کے گھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تایا زبیر بن جعدان  
کی تحریک پر خلف الفضول کا شہرہ تاریخی معاہدہ ہوا تھا اس موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ  
وسلم بھی اپنے تایا کے ساتھ موجود تھے۔ آنحضرت کے ان ہی تایا زبیر نے آپ کی پرورش کی تھی۔

یہی چند مثالیں اس امر کی وضاحت کے لئے کافی ہیں کہ قبیلہ و خاندان کے سربراہ  
و سردار سید کہاوتے تھے۔ اور یہ تخصیص کچھ قدیمی خاندانوں کی نہیں تھی ہر عربی قبیلہ کا  
سربراہ خواہ انصاری ہو یا کسی دوسرے عرب خاندان کا اپنے منصب سربراہی و سرداری  
کے اعتبار سے سید کہاوتا تھا اس کی مثالیں اپنے مقام پر آگئے ہیں۔

یہود و نصاریٰ جو جریرہ منہ کے عرب میں صدیوں سے آباد تھے مادی زبان ان کی بھی  
عربی تھی ان کے سردار و سربراہ بھی سید کہاوتے تھے بلکہ بخوان کے نسخہ عربی عیسائیوں کے

لے عبداللہ بن جعدان کی عبادت و بخشش و عطیہ بہت ہے و اتمات کتب تاریخ و ذکر سے میں جا کا ہے  
حضرت حبیب بن سنان روئے کہ جب قرین قاصد کی لیل سے تھا و درود سنا دہم پڑائے گئے تھے۔

نکھنے ان کے انک سے غزیرہ کرار او کربا خوار و نقد علم و رسم سے پتہ کا ہے۔



یہاں سرداری کے تین عہدے تھے یعنی استغث (مذہبی سردار)، العاقبت (امور داخلہ کا منظم) اور استید (امور خارجہ کا منظم)۔

وسوال الذی یدبر امورہم الخاجیۃ  
و سؤل امور العلاقات بیہم وہیں  
القبائل الاخری۔ (فہرست)

یہ بخوانی عیسائی الشید جس کا نام الایم تھا بخوانی وفد کے ساتھ بارگاہ نبوت میں حاضر ہوا تھا اور باہر سے گزر کر کے معاہدہ کیا تھا جس کی تفصیلات کتب سیرت و تاریخ میں ملکر ہیں۔

## آیات قرآنی میں سید کا مفہوم

قرآن شریف کی ان تین آیات میں لفظ سید آیا ہے اور سردار و قادی کے معنی و مفہوم میں آیا ہے۔ سب دو قیمت کے لئے ہرگز نہیں۔

(۱) اِنَّ اللّٰهَ یُبْدِیْ رُوحَہٗ بِعِیْنِہٖ مَّصَدِّقًا  
بِکَلِمَہٖ مِّنَ اللّٰہِ وَیَسِّیْلُہٗ وَیَحْضُرُہٗ  
مُؤَنِّبًا مِّنَ الصّٰلِحِیْنَ ؕ

(سورہ آل عمران آیت ۳۸)

(۲) نَوْمًا تَغْلِبُہٗ وَجُوہُہُمْ فِی النَّارِ  
یَقُولُوْنَ اَلَمْ یُنَّا اَطْعَمَنَا اللّٰہُ وَ  
اَطْعَمَنَا الرَّسُوْلُ ؕ وَقَالُوا لَیْسَ  
اِنَّ اَطْعَمَنَا سَادَتَنَا وَکِبَرُاۤءُ مَا  
فَاَضَلُّوْنَا السَّبِیْلَ ؕ

(الاحزاب آیت ۶۴)

۳۔ فَاسْتَبَقْنَا الْبَابَ وَذَاتِ قُبُصَہٗ  
مِّنْ دُوْبٍ قَالُوْا لَیْسَ سَیِّدُہَا لَکِنَّ الْبَابَ  
(سورہ یوسف آیت ۲۵)

جس دن کہ اللہ کے (قلم) کے چہرے آگ میں  
سیاہ ہو جائیں گے وہ کہنے لگیں گے کاش ہم نے  
بشر اور اس کے رسول کی اطاعت کی ہوتی اور  
وہ یہ کہیں گے کہ اسے ہمارے پروردگار ہم نے  
بچے سرداروں کا اور اپنے بڑوں کا کہا نا  
انہوں نے ہم کو راہ سے ہٹا دیا۔

اور دونوں دوشے دہ دہانے کو اور دعوت  
نے چڑھ لایا اس کا کہتے ہیں بچے اور دونوں مل  
گئے اس کے خلاف آقا کو دروازے کے پاس۔



پہلی دو آیتوں میں سید اور سادات کے معنی سردار کے ہیں اور آخری آیت میں سیدھا  
 سے مراد اس کے آقا (خاندان) سے ہے۔ ان تینوں آیتوں کے سوائے کلام اللہ میں اور کہیں  
 یہ لفظ نہیں آیا۔

## کلام نبوی میں سید کا مفہوم

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات میں لفظ سید سردار و سربراہی کے معنی و  
 مفہوم میں آیا ہے نسب و قومیت کے لئے ہرگز نہیں۔ چند مثالیں کلام نبوی کی پیش کیا جاتی ہیں۔  
 (۱) حضرت سعد بن معاذ انصاری اپنے قبیلہ اوس کے سردار تھے سید اوس کہلاتے تھے  
 (الاصحاب و اصحاب الانصار) نیز صحابی جلیل تھے ان کے قبیلہ اوس کی طبعی عہد جاہلیہ  
 سے بنی قرظہ یہودی سے تھی۔ غزوہ خندق کے زمانہ میں یہود نے خطرناک سازش اور غداری  
 کی تھی۔ مزا اور سرز لش کے لئے ان کا محاصرہ کیا گیا تھا مجبور ہو کر اپنے حلیف قبیلہ  
 اوس کے سردار حضرت سعد انصاری کو اپنے معاملہ میں حکم مان دیا نبی کریم صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے یہی قبول فرمایا۔ حضرت معاذ جب یہودی کی قسمت کا فیصلہ کرنے کے لئے آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں آ رہے تھے آپ نے صحابہ سے فرمایا:-

توموا الی سیدکم اذ خیرکم۔  
 (اپنے سردار یا اپنے سے بہتر کی  
 رہیج بخاری ج ۳ ص ۵۳۵)

(الاصحاب و دیگر کتب)۔

(۲) حضرت قیس بن عاصم بن سہار بن خالد بن مغیرہ رضی اللہ عنہ عرب تھے بعد فتح مکہ  
 وفدِ نبیم کے ساتھ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر اسلام قبول کیا۔ آپ نے  
 ان کے متعلق فرمایا تھا:-

سید اہل الذیور (العارف ص ۱۰۱ والعقد الفرید ج ۳ ص ۲۰۰)

یعنی اہل ہادیہ کے سردار۔ مورخین نے ان کے بارے میں یہ الفاظ لکھے ہیں کلین شریف  
 سیدنا "یعنی وہ معزز سردار تھے۔"

(۳) غزوہ خندق میں ہوا ان دنوں واقعہ قبائل کے تیر اندازوں نے بڑی شدت سے  
 جنگ آزمائی کی تھی ان دنوں میں ہی کہنا کا ایک بہادر جوان الجلاح نام بے جگری سے لڑ کر



مارا گیا تھا ابن جریر طبری کا بیان ہے کہ:-

جب الجراح کے قتل ہو جانے کا اطلاع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی آپ نے فرمایا آج ثقیف کے جوانوں کا سردار قتل ہو گیا۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
حين بلغه قتل الجراح قتل اليف  
سَيِّد شباب ثقيف  
(طبری ج ۱ ص ۱۱۱)

(۴۴) حضرت بشر بن البراء بن معرور انصار کے بنی سلمہ میں سے بدری صحابی تھے۔ یہی وہ انصاری صحابی تھے جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سب سے اول کعبہ کے رخسے نماز ادا کی تھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی سلمہ سے پوچھا تھا تم سید کھڑے یعنی (تمہارا سردار کون ہے) لوگوں نے جِد بن قیس کا نام لیا جن کی طبیعت میں کُل سکا مادہ تھا آپ نے فرمایا:-

تمہارا سردار سعید بن ابی العاص بن العاص  
ہے۔

سَيِّد كعب الأبيض الجعد بشر  
بن العاص  
(الاشباح بلا ذری ج ۲ ص ۲۲۶)

خبر کی ایک یہودیہ نے جو مسموم گوشت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچا دیا تھا آپ نے دیکھ کر تھوک دیا تھا حضرت بشر فرماتے تھے: یہی سب ان کی موت کا ہوا تھا۔

(۵۱) صحیح بخاری میں ایک باب ہے "العبد ملج فی معال سید لا و نسب النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما لا إلی الشیء" (یعنی غلام اپنے آقا کے مال میں بدو والا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مال کو سردار کی طرف منسوب کیا ہے اس حدیث کے معنوں میں نفل سید جو متعدد بار آیا ہے وہ سردار کے معنوں میں آیا ہے۔ (۶۱) غزوہ اُحد میں حضرت حمزہ بن عبد المطلب عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑی جان بازی سے تیغ زنی کر کے شہید ہوئے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں سید الشہداء فرمایا اور اس اللہ (شیر خدا) کا لقب دیا۔ اولقبہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم اس اللہ و سماء سید الشہداء (۳۵ ص ۱۱۱ ج ۱)

انھیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شیر خدا کا لقب دیا اور سید الشہداء سے موسوم کیا۔



کلام الہی کی طرح کلام نبوی میں سید سردار و سربراہ و آقا ہی کے معنی میں آیا ہے۔  
کونسا زمان یا کسی شخص کے اظہارِ نسب و قومیت میں ہرگز نہیں۔

## اقوال صحابہ میں سید کا مفہوم

۱۔ ابن جریر طبری نے سردار قریش ابو سفیانؓ کے قبل فتح مکہ تجدد معاہدہ صلح حدیبیہ کے سلسلے میں مدینہ آنے کی جو روایت درج کی ہے اس میں بیان ہوا ہے کہ حضرت علیؓ نے اثنائے گفتگو میں ان سے کہا تھا کہ میں نہیں جانتا تھا کہ سید مطلق کیا بات ہو سکتی ہے لیکن تم بنی کنانہ کے (یعنی قریشی و غیر قریشی عربوں کے) سردار ہو کر اسے ہو کر اعلان کر دو کہ صلح قائم ہے۔ حضرت علیؓ کی گفتگو کا یہ فقرہ نقل ہوا ہے۔  
ولکنک مسیتا بنی کنانہ | لیکن تم بنی کنانہ کے سردار ہو  
(طبری ج ۳ ص ۲۳۵ السیرۃ)

و دیگر کتب

۲۔ خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابو بکر الصديقؓ نے رومی عیسائیوں کی دشمن اسلام زبردست طاقت کے مقابل میں جب مجاہدین اسلام کے ہستے بیٹھتا شروع کئے تیس بن حمیرہ بن کشوح المرادی بھی اپنے قبیلے کے غازیوں کے ساتھ حضرت موصوف کی خدمت میں آئے و حرب و ضرب کے ماہر تھے و ببادرتے حضرت صدیق اکبرؓ نے اثنائے گفتگو میں ان سے فرمایا۔

انک مشورۃ یافئس مسیتا مجرب | تم تو مشورۃ و بہادر سردار از مودہ کار ہو۔  
(فتح الشام از دیلمی مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ)

۳۔ اسیر المؤمنین عرفان قرآنؓ اپنے عہد خلافت میں حضرت عباسؓ بن عبد المطلب عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو سفیانؓ سردار قریش کا اکرام کرتے گتے پر اپنے پہلو میں جگہ دیتے۔

وکان عمر بن الخطاب یفرش ل | حضرت عمر بن الخطاب کے زیادہ خلافت میں  
فرش فی بیتہ فلا یجلس علیہ | ان کے گھر میں نشست کے لئے فرش بچایا  
احد الا العباس بن عبد المطلب | جانا اس پر سوائے حضرت عباس بن



والجوسفیان بن حرب - | عبد المطلب اور حضرت ابوسفیان بن حرب  
(العقد الفريد ج ۲ ص ۲۵۰) | اور کوئی نہ سمجھتا تھا۔

ابوالمحکم بن منذر ایضاً ائمہ دی نے جو حضرت عمرؓ کے قبیلہ کے تھے ایک مرتبہ یہ کہا  
تھا کہ ہم کو بنو عبد مناف سے توقع کسی راحت کے پہنچنے کی نہیں حضرت عمرؓ نے اس پر فرمایا:-  
هَذَا عَمْرٍو رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَذَا سَيِّدُ قُرَيْشٍ | یہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا ہیں  
(شرح ابی الہدیہ ج ۲ ص ۲۵۰) | (یعنی حضرت عباسؓ) اور یہ سردار قریش  
(یعنی حضرت ابوسفیانؓ)

۴- احفاد بن قیس شہور تھے ابو اپنی قوم کے وفد کے ساتھ بصرہ سے امیر المومنین  
عمر الفاروقؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے وہ اپنی قوم کے سردار (سید) تھے اماب بن  
بصرہ کے معاملات چھین کرتے ہوئے ایسی فصیح و بلیغ تقریر کی کہ امیر المومنین نے  
سکھ فرمایا:-

هَذَا وَاللَّهِ السَّيِّدُ هَذَا | یہ شخص واللہ سردار ہے یہ شخص والہ  
وَاللَّهِ السَّيِّدُ | سردار ہے۔  
(العقد الفريد ج ۱ ص ۱۹۰)

ان بنی احفاد کو امیر المومنین نے چاد خراسان پر متعین کیا تھا جہاں خدمات لا اُفت  
انجام دیں ان کے دو سے کوئی عزیزوں کو جو اپنی قوم کے اکابر ہیں سے تھے ابن خثیمہ نے  
کہا ہے سَيِّدُ هَمْبَلٍ الْكُوفِيُّ (المعارف ص ۱۸۰)

۵- حضرت ابی بن کعب انصاریؓ کا تب وحی اور ابی القوی الاودون میں سے تھے۔  
خلافت فاروقی میں جب ان کی وفات ہوئی امیر المومنین نے فرمایا تھا:-

اليَوْمَ مَاتَ سَيِّدُ الْمُسْلِمِينَ | مسلمانوں کے سردار کی آج وفات ہو گئی۔  
(المعارف ص ۱۸۰)

۶- حضرت بلال بن رباحؓ نسباً حبشی تھے اور ایک قریشی کے غلام بھی ان کا اُفا  
اسلام قبول کرنے کی وجہ سے انھیں سخت اذیتیں دیا کرتا تھا حضرت ابوبکر الصديقؓ نے  
رقم واکر کے انھیں بھی آزاد کرادیا تھا امیر المومنین عمر الفاروقؓ نے ایک مرتبہ فرمایا تھا:-  
ابوبکر سَيِّدُنَا وَاعْتَقَ | ابوبکر ہمارے سردار تھے اور انھوں نے



سیدنا سید بلالؓ ہمارے دوسرے ہمدرد کو آزاد کرنا  
(صحیح بخاری والعقدا الفرج ص ۶۵) تمنا اس سے مراد حضرت بلالؓ تھے۔

مسیحی بن الخطاب بن النضر جو قرینہ بود کا مردار تھا اس کی دختر صفیہ جنگلی قیدیوں  
میں شامل ہو کر آئیں حضرت وحیدؒ صحابی کے حشر میں دیدی گئیں اس پر ایک اور صحابی  
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا۔

یا نبی اللہ! اعطینک حبیۃ صفیۃ یا نبی اللہ! صفیہ بنت مسیح بن حوثریظہ و  
بنت مسیح بن سیدنا کا بیٹا قرینہ النضر بن النضر کی مسیدہ کو آپ نے حبیبہ  
اور تصلیح کا لکھ (صحیح بخاری ج ۱ ص ۶۵) کسی اور کے شایاں نہیں۔

اس طرح اور متعدد اقوال صحابہ کرام کے کتب سیرہ و تاریخ میں جا بجا ملتے ہیں جیسا  
ان حضرات نے اپنی اداری زبان کے اس لفظ سید کو اس کے اصلی اور صحیح مفہوم یعنی سردار  
دوسرے اور مالک و آقا کے معنی میں استعمال کیا ہے، انہما رب و قومیت کی بھی نہیں۔

## لفظ سید شعرائے عرب کے کلام میں

ہر زبان کے کسی لفظ کے صحیح مفہوم اور استعمال کے لئے اس زبان کے مستند شعرا  
کے کلام سے مستفاد ہوتا ہے۔ عرب شعراء کے کلام میں لفظ سید سردار و سربراہ و  
مالک و آقا ہی کے معنی میں استعمال ہوا ہے قومیت و نسب ہی نسبت کے اظہار میں کبھی  
نہیں۔ چند شائیں اس کی بھی ملاحظہ ہوں۔

حماسہ (الہ تمام) کا مشہور شعر ہے۔

اذا سید منا خلا قام سید قول لما قال الکرام فحول  
جب کو سردار ہم میں نہ گذر جاتا ہے قوم وہ وہی ہائیں کرتے جو پہلا سردار  
تو دوسرا سردار اس کی جگہ کھڑا ہو جاتا ہے کیا کرتا تھا۔

سے شاعرین نے سیدنا محمد بن عبد اللہؐ کو اس کے خلاف ہونے کے افسانہ ابو جعفر  
بن ابی موسیٰ الخنبل نے نبیت کرتے وقت حماسہ کے اشعار کو پہلا مصرعہ پڑھ چھوڑا دیا  
منا مقلی قائم سید دوسرا مصرعہ اس وقت انھیں یاد نہ آیا۔ (بقایا صفحہ ۲۷)



۲۔ المفعلیات (الفضل الثبوتی) کا یہ شعر لفظ سید کے صحیح مفہوم میں ہے۔

یا سَیِّدَ اَما اَنْتَ مِنْ سَیِّدٍ      مَوْطَا اَلیتِ رَحِیبَ الذَّرَاعِ  
لے سر دار! اور کیا کچھ سر دار      جن کلمہ کا واسطہ یہاں کیئے ہو اور تہا ہے

۳۔ حضرت حسان بن ثابت انصاریؓ کے دیوان میں یہی مندرجہ بالا شعر کے ہی مفہوم میں یہ شعر ہے۔

اِذَا مَاتَ مَنَاسِیْدُ مَاسِدٍ مِثْلِهِ      رَحِیبَ الذَّرَاعِ بَانَ سَیِّدُ الدَّخْضِ  
جب کو لُمر دارم میں سے فوت ہو جاتا ہے      اور وہ دریا دل کے ساتھ مہا ٹی کرتا ہے  
تو دوسرا اس کی مثل سر دار بن جاتا ہے

۴۔ بنو ہاشم و بنو امیہ کے جد امجد عبدالمناف بن قصی کا نام مغیرہ تھا کتاب الحجر میں ان کے اور ان کی اولاد کے بارے میں کہا گیا ہے کہ :-

فَھُوَ لَاحِدٌ سَادَةٌ قَوِیْمٌ مَناحِشِمْ      یہ لوگ قویم کے سر دار اور ان کے سینے لائے  
(مستطیل)      والے تھے۔

پھر یہ تین شعر مطروہین کعب الخزاعی کے نقل کئے ہیں جن میں لفظ سید سر دار و سربراہ کے ہی معنی میں متعدد جگہ آیا ہے :-

إِنَّ الْمَغِیْرَاتِ وَأَبْنَاءَ ھِمَّ      لَخَیْرَ آبَاءٍ وَأَوْسَادِ  
اُمیہ (عبد مناف) اور ان کا کل والے      بہترین اباں و باپ کے ہیں  
لِلْبَیْضِ فِیضٌ کُلُّھُمْ سَیِّدُ      اپنا عسادات و سادات  
گوری جی یعنی شریف غوریوں کے بطن سے      اور جن سر داروں کی اولاد سے ہیں وہ بھی  
ہیں اور سب کے سب سر دار ہیں      سب سر دار تھے۔

(نظایر مفہوم) امیر الرومین موصوف نے جو بقول علامہ ابن کثیر "حسن صورت و حسن سیرت و دنوں اعتبار سے فی غایۃ الجمال" تھے خود ہی دوسرا مصرعہ جبریتاً و بالیقین قویڈل ہما قال الکرام فُعل۔ الشریف ابو جعفر نے پہلے مصرعہ میں لفظ کرام کے بجائے مفعی پڑھا تھا یقیناً اذ اسَیِّدَ مَنَاصِیْ قَامَ سَیِّدِ۔ (البدایہ ج ۱ ص ۱۱۱)

لے بلا ذی نے یہ مصرعہ اس طرح لکھا ہے رَجِیْلٌ لِحِیاءِ وَاَمْوَاتٍ مَعْنٰی زَمَعِدُوْنَ و  
مردوں سب کا بہترین۔







اسی طرح صد باب اشعار میں انعکاس سید سرور اور دوسرے راہ وغیرہ ہی کے معنی میں ہوتا ہے  
ہو اسے۔ قومیت و نسب کے اظہار میں کبھی نہیں۔

## کتاب سیر و تاریخ و انساب میں سید کا مفہوم

کتاب سیر و تاریخ و انساب میں خواہ مخواہ مقتصدین کی تصنیف سے ہوں یا ماننا خیریت کہ بعض  
آٹھویں تا نویں صدی ہجری تک کی تصانیف میں سید و سادات و اشراف نیز کبر و زعم و عظم  
الفاظ سرور اور اپنی قبائل و کاکار خاندان کی امتیازی حیثیت کے اظہار میں متعلی ہو گئے ہیں  
کسی فرد یا خاندان کی قومیت و نسب کے لحاظ پر گز نہیں۔

قبیلہ قریش میں مخزومی خاندان ممتاز و معتقد و خاندان تھا اس کے سرور ابو السید  
بن مغیرہ کے بارے میں کہا گیا ہے کہ :

والولید سید من سادات قریش  
اور ولید قریش کے سرور اور وہی ایک سرور تھا  
(حیات محمد ص ۱)

اپنے اہل میں تنہوت کا مقرب تھا مگر خود رسیادت (سرورائی) سے ایک مرتبہ کھٹکھا کہ  
ابن زبیل علی محمد و ترکہ ان کبیر  
قریش و سید۔ ہا و ترکہ ابو مسعود  
و عمر و بن عبد الشقی سید ثقیف  
و نحن عظیم القریبتین۔  
(ایضاً)

ایہ دونوں شہر دو (نکہ وظائف) کے بڑے  
لوگ تو ہم دونوں ہیں۔

مفسرین کا قول ہے کہ کلام پاک کی اس آیت میں ولید کی سرورائی کے اسی گہمند  
کی جانب اشارہ ہے۔

وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى  
رَجُلٍ مِّنَ الْفَرِیْقَتَیْنِ عَظِیْمَیْنِ  
یَتَّبِعُونَ رِجْلَ رَبِّكَ ثُمَّ كَذَبُوا  
بَیْنَهُمْ مَعِدَتَیْکُمْ فِی الْحَیَاتِ

اوپر کہہ اٹھے کیوں نہ انکار کیا یہ قرآن ان  
دو فوجوں کے (نکہ وظائف) کے کسی بڑے  
آدمی پر کیا وہ تمہارے رب کی رحمت پائے  
پڑا ہے ان کی اہمیت کا سامان دنیا کی



## سورۃ الزخرف

مندرجہ بالا آیت میں اور اس سے قبل کی عبارت میں رُحُلٌ عَظِمَةٌ دُوسروں کو  
 وکبریاۃ کا لفظ سے اشخاص کی ذاتی و صفاتی حیثیت کا انہماک ہے کہ کسی کی قومیت و نسب کا۔  
 عرب جاہلیت کے تاریخی واقعات زیادہ تر قوطائی بھگڑوں اور خونریزوں کے  
 ہیں۔ علامہ ابن عبد ربیع نے العقدۃ فی جلد ثانی کے سولہویں باب میں بعنوان فی آیام  
 العرب ووقائعہا عرب قبائل کی یہ فائدہ جنگیوں کے حالات لکھے ہیں ان میں جاہلان کے  
 سادات یعنی تائیدین کا ذکر ہے مثلاً معرکہ شط میں جو عرب فجار کا آخری معرکہ تھا اس میں  
 ہر قبیلہ کا سردار مع اپنے قبیلے کے شریک تھا جن کو ان الفاظ میں بیان کیا ہے۔

وَعَلَىٰ قَبِيلَةٍ مِّن قَوْمٍ وَكُنَانَةٌ  
 سَيِّدُهَا وَكَذَٰلِكَ عَلَىٰ قَبَائِلٍ  
 قَبِيلٌ غَيْرُهَا مِثْلُ مَا نَقُلُهَا  
 حَرْبُ بَنِي أُمَيَّةٍ وَعَلَىٰ بَعْضٍ مِّنْهَا  
 عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ عَدْنَانَ وَعَلَىٰ الْآخَرَىٰ  
 كُوَيْزِبُ بْنُ رِجْعٍ وَحَرْبُ بَنِي أُمَيَّةٍ  
 فِي الْقَلْبِ وَالْمِصْرِ وَآلِ كَلْبٍ  
 مَسْعُودٌ بْنُ مَعْبُوتٍ الْتَفَقَىٰ

سعود بن معبوت کر رہا تھا۔

ص ۳۰

یہ یوم شظہ حرب فجار کا وہ لڑائی تھی جس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے تایا  
 زبیر بن عبد المطلب کے ساتھ موجود تھے اور زبیر بن عبد المطلب اپنے فائدان کے  
 سردار کی حیثیت سے شریک جنگ تھے۔ بلا ذری و کتاب الحجر کے مولف نے ان سادات  
 قبائل کا نام بتام ذکر کیا ہے۔ اور لکھا ہے کہ بنی ہاشم کے سالار زبیر بن عبد المطلب  
 تھے۔ بنی عبد شمس اور ان کے ملیفوں کے حرب بن امیہ بنی عبد الدار اور انکی ملیفوں کے  
 بکر بن ہاشم بن عبد مناف بن عبد الدار اور بنی اسد کے خولید بن اسد (حضرت  
 علی باقوت حموی نے اس کا نام ط کے بجائے خط سے شہ مطہ لکھا ہے۔







سرور تھے۔

قیس بن عدی کان مستبد قریش | قیس بن عدی اپنے زمانہ میں قریش کے  
فی زمانہ اکابر بن ویش حسرت | سرور تھے۔

مومن کتاب قریش نے اسی کے ساتھ یہ بھی بیان کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کے دادا عبدالمطلب قیس بن عدی کی اعلیٰ منزلت کے اس وجہ معترف تھے کہ اپنے چھوٹے بچے  
کو جب باقوں پر بھلاتے ایک شعر گنگتے جاتے جس کے پہلے مصرعہ کا مضمون تھا کہ یہ میرا  
بیٹا شریف و غنی ہے قیس بن عدی جیسا ہو سکا نہ فی العرب قیس بن عدی انہی  
قیس کے پوتے خنیس بن خداذکر اللہ علیہ تھے، غزوہ احد میں شہید ہوئے تھے ان ہی کی بیوہ  
حضرت عمر الفاروقؓ کی صاحبزادی حضرت حفصہؓ تھیں جو ان کے بعد نکاح کریم صلی اللہ علیہ  
وسلم کے عقد میں آئیں اور ام المومنین ہوئیں۔ قیس بن عدی کی بیٹی الشفا حضرت عمر الفاروقؓ  
کی حقیقی نانی تھیں، سہمی خاندان کی قرابت یا شمیوں سے بھی تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کی چچری بہن اردی بنت الحارث بن عبدالمطلب الوداعہ بن ضیرہ بھی کی زوجہ تھیں  
اور ابووداعہ کے بارے میں کہا گیا ہے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے شریک  
تجارت بھی رہے تھے۔

قیس بن عدی کے چچا کی اولاد میں نبیب بن الحجاج بھی اپنی قوم کا سرور تھا  
یعنی سید بنی سہم (جمہرہ بن حرم صفا)، اس کا بیٹا العاصی بن سہم غزوہ بدر میں  
مارا گیا تھا مشہور عقار ذوالنقا راسی العاصی کی تھی جو اس کے متقول ہو جانے پر مسلمانوں کو  
پاؤں آئی تھی پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے العاصی بھی کی یہ نکاح غزوہ احد میں حضرت علیؓ کو  
عطا فرمادی تھی۔

بنو حجاج سہمی خاندان کے مورثہ علی سہم بن عمرو کا حقیقی بھائی بنو عمرو تھا اس  
کی اولاد بنو حجاج کہلائی ان میں صفوان بن امیہ بن غطفان بن حجاج ذکر سرور خاندان تھے  
سنان، سید اجمہر بن حرم، اور ان کے دونوں بیٹے عبدالکریم و عبداللہ، اصغر بھی تھا  
سید بن (جمہرہ بن حرم)، یہ صفوان ابتدائیں اسلام کے سخت مخالفین میں سے تھے مگر اسے  
بعد کفار کے دوسرے قایدین کی طرح جوگ گئے تھے ان کے ایک مسلمان عزیز نے آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا سید قوی یارب خونا (انساب الاشراف بلا ذریعہ حسرت)



کہ میری قوم کا سردار غوث کی وجہ سے بھائی گیا ہے رجز اللعالمین نے امان دی پھر یہ آئے  
اور دائرہ اسلام میں داخل ہوئے۔ اسی خاندان میں وجہ بھی سردار تھے کاں سبید  
بفتح اکتاب مورق ص ۹۰)

ہو معیص۔ اس قریشی خاندان کا سلسلہ نسب یہ ہے معیص بن عامر بن لوی بن غالب  
بن فہر القبی قریش۔ ہو معیص میں رواہ بن المغنہ بن عمرو بن معیص سردار خاندان تھے  
فکان منبداً (جمہور ابن حزم ص ۱۱۱) رواہ کے بھائی الحارث کی اولاد میں یکرز  
بن حفص وغیرہ بھی اسی منزل تک تھے۔ ابن حزم نے ان کے بارے میں لکھا ہے میں سادات  
قریش (ص ۱۶۱) یعنی یہ لوگ سرداران قریش سے تھے۔

## غیر قریشی قبیلے

انصار کے دو بڑے قبیلوں اوس و خزرج کے سادات (سرداروں) کا ذکر آچکا  
خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو انصاریوں کو زبان مبارک سے ستید فرمایا تھا  
نیز قید ثقیف کے ایک شخص کو۔ اب چند دوسرے غیر قریشی خاندانوں کے سادات  
(سرداروں) کی مثالیں غلط ہیں :-

۱۔ ہوازن - ان کی متعدد شاخیں تھیں ان میں ہوجشم کا سردار درید بن الصم تھا۔  
کان درید رئیس بنی جشم و سیدہم | درید بنی جشم کا رئیس اور ان کا سردار تھا  
(طبری ج ۱ ص ۱۱۱)

عہد جاہلیہ میں قریش و بنو کنانہ و ہوازن کے مابین چار مختلف اوقات میں جدال و  
قتال کے معرکے ہوئے تھے آخری لڑائی اس وقت ہوئی تھی جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا  
بن شریف بردایت مختلف چودہ پندرہ برس کا تھا آپ کے تایا زبیر بن عبد المطلب  
سردار بنی ہاشم شریک جنگ تھے آپ اپنے ان تایا کے ساتھ تھے تیراٹھا اٹھا کر دیتے  
جاتے تھے۔ سب اس جنگ کا یہ تھا کہ ہوازن کے سردار عودہ کو ایک شخص البراء بن  
الضمری نے دھوکے قتل کر دیا تھا نیز اس کے دوسا قہیوں کو بھی۔ یہ لڑائی حرب الخیار  
کہلاتی ہے اس کے ذکر میں سردار ہوازن کے بارے میں کہا گیا ہے "عودہ سید ہوازن"  
(العقد الفرید ج ۱ ص ۱۱۱) نیز اس کے قتل کا بدلہ قریش کے دو سرداروں کی جان لئے



جانے کے بارے میں لکھا ہے: "ارادھا ان یفتلوا بیه سبیل من قرین"۔

(العقد الفریح ص ۳۷۷)

۲۔ بنو قضاہ :- ان میں بنو عروین سعد اپنے خاندان بنو نہد کا سردار تھا۔

اور بنو بنو نہد اپنے زمانہ میں بنو نہد کا سردار  
تھا۔

کان چشم سبیل بنی نہد فی زمانہ  
(العقد الفریح ص ۳۷۷)

الحارث بن عبد اللہ بن دؤن نہ مانہ جاہلیہ  
میں ضبیعہ کا سردار تھا۔

۳۔ بنو ضبیعہ :- الحارث بن عبد  
بن دؤن وکان سبیل ضبیعہ  
فی الجاہلیہ۔

(العراق ص ۳۷۷)

اور ان میں حذیفہ بن بدر غطفان کا سردار  
تھا۔

۴۔ بنو غطفان :- وہم حذیفہ  
بن بدر سبیل غطفان۔

(العراق ص ۳۷۷)

اور سعید بن نزار ہمدانی سردار ہمدان  
تھے۔

۵۔ ہمدان :- کان سعید بن نزار  
سبیل ہمدان۔

(کتاب النجر ص ۳۷۷)

عبید بن اوس غسانی اہل شام کے سردار  
تھے۔

۶۔ غسان :- کان عبید بن اوس  
الغسانی سبیل اهل الشام

(کتاب النجر ص ۳۷۷)

۷۔ حمیر :- رشید بن عرب بن ابرہہ بن الصبار جو حمیر کے فرمانروا کے پوتے ہوتے  
تھے اور مکہ شام میں آجسے تھے اپنے قبیلہ کے سردار تھے۔

وہ مکہ شام میں قبیلہ حمیر کے سردار  
تھے۔

کان سبیل حمیر بالشام  
(العقد الفریح ص ۳۷۷)

اسی ابرہہ بن الصبار شاہ حمیر کے پوتے یزیم بن ابی شعثا معویہ کرب سے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے ہمارے حضرت معبد بن عباس کی دختر سیدہ  
لکھا فریقہ کی خاتون کے بطن سے تھیں شادی ہوئی تھی ان کے فرزند انصاری



یرم حمیری کا فضائل ذاتی کی بنا پر اپنی شام کے سادات میں شمار تھا۔

سما اللخضر سید من سادات اہل الشام (کتب نسب قریش ص ۳۳) اور نصر اہل شام کے سرداروں میں سے ایک سردار تھے۔

۸۔ بنو ذهل :- یہ ایک شاخ قبیلہ ربیعہ کی تھی ابن الحارث بن دعلج سردار تھا۔ الحارث بن دعلج سردار اور صاحب شرف مشرقاً (العقد الفرید ج ۲ صفحہ ۲۴۷) تھا۔

۹۔ بنو قیس :- بنو ذهل کے بنو النعم قیس بن ثعلبہ بن جعد بن قیس اپنے قائمان کا سردار تھا۔

الجعد بن قیس سردار و صاحب شرف مسند (العقد الفرید ج ۲ صفحہ ۲۴۷) تھا۔

۱۰۔ بنو عجل :- یہ بھی ربیعہ کی ایک شاخ تھی ان میں حنظلہ سردار ناغان اور ذی قار کی شہر جنگ میں قائد تھا۔

حنظلہ بن ثعلبہ بن صبار کان مسند نبی عجل یوم ذی قار۔ العقد الفرید ج ۲ صفحہ ۲۴۷

۱۱۔ شیبان :- مصلقہ بن ہیرہ اس خاندان کا سردار تھا۔ بنو شیبان بھی ربیعہ کی ایک شاخ تھا۔ مصلقہ بن ہیرہ سردار و صاحب شرف تھا مشرقاً۔

۱۲۔ بنو المصطلق :- یہ خراہی ناغان تھا اس کا سردار الحارث بن ابی ضرار تھا۔ اس کی صاحبزادی حضرت جویریہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالہ عقد میں آئیں۔

سکانت جویریہ بنت الحارث بن ابی ضرار مسند نبی المصطلق جویریہ بنتی مصطلق کے سردار الحارث بن ابی ضرار کی دختر تھیں۔ (جوامع السیر ابن حزم ص ۳۷۷)

ان ہی چند مشائخوں سے آپ کو وضع ہو گیا کہ اہل عرب محمد جاہلیہ کے ہوں یا زمانہ اسلام کے اپنی مادری زبان کے لفظ مسند کو نسب و قومیت کے اظہار میں استعمال



نہیں کرتے تھے خصوصاً عرب جاہلیت جو نسبی قبیلوں اور تفاخر بالا بہو کے بری طرح عکس کرتے اپنے خاندانی سرداروں کو منصب سردار می کے اعتبار سے سید کہتے تھے نسب اپنی خاندانی نسبت سے ہاتے جس پر ان کو فخر و ناز بھی ہوتا۔ ان کی شاعری کا جزو غالب یہی ہوتا تھا کہ ہمارے سردار کے کلام میں ہم کی چند شاہیں پیش کی جا چکی ہیں غلطیہ سردار و سربراہ و مالک و آقا ہی کے معنی میں آیا ہے انہما رنہ ہیں کہیں نہیں۔

## وحدت انسانی

اسلامی برکات میں لوحید ہاریتانی کے عقیدے کے ساتھ ساتھ وحدت انسانی کا تقویٰ بھی ہے اسی نے عربوں کی ذہنیت میں انقلاب عظیم پیدا کر کے نسلی و نسبی نخوت اور فخر و مباہت کو کا یا پٹ دی تھی، حمیت ماہلیہ و عصیت خاندانی کی جگہ تقویٰ و بربرگوری مسلمات و اخوت نے لی تھی۔ خاندان اور قبیلے سے انتساب غور و نخوت کے لئے نہیں محض تعلق اور حیان کے لئے رہ گیا چنانچہ فریاد کیا گیا۔

لے لوگو! ہم نے تمہیں ایک مرد و مادہ (مرد و عورت) سے پیدا کیا اور تمہاری قومیں اور قبیلے بنادیئے تاکہ باہم جان پہچان و تحقیق کر سکو کہ تمہارے نزدیک تم میں زیادہ معزز وہ ہے جو تم میں زیادہ

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ

(الاحزاب)

بربرگوری کا ہے اللہ سب کچھ جانتا اور خبر دہیہ قریش نے جو نخوت ہنسی میں بہت زیادہ مبتلا تھے اپنے مرکزی مقام میں پھر کے محسوس ہونے کے ساتھ حب و نسب کے گہر کا ایک معنوی بت بھی گھر دکھا تھا فتح مکہ کے وقت حسن انسانیت علی اللہ علیہ وسلم نے مانہ کہہ کے سیکڑوں بتوں کو حیان سمار کر دیا تھا حب و نسب کے غور و غور کے بت کا بھی قلع قمع کر دیا اور قریش کو مخاطب کہے فرمایا لے دوستان قریش! اللہ نے جاہلیت کے غرور و ریاپ و اوپر فخر کرنے کو آج سے مٹا ڈالا۔ تم سب آدم کی اولاد ہو اور آدم کا خیر منی سے تھا۔

يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ! إِنَّ اللَّهَ قَدْ ذَهَبَ عَنِ الْإِبَاهِلِيَّةِ وَتَكْبَرُهَا بِالْأَبَاءِ سَلَكَكُمْ مِنْ آدَمَ مِنْ تَرَابٍ








پھر سورۃ الفکرات کی مندرجہ بالا آیت تلاوت فرما کر وصرت انسانی کی تلقین کی ۔  
جتنے اذکار کے مشہور تاریخی خطبے میں اپنی امت کو جو نصیحتیں اور وصیتیں نہرمانی تھیں  
عاضدین کو جن کی مجموعی تعداد ایک لاکھ سے زیادہ بتائی گئی یہ حقیقت بتاتے اور ذہن  
نشین کر لیتے ہوئے کہ سب مسلمان آپس میں بھائی بھائی ہیں ایتنا المؤمنون وراحمون  
مراحمنا اعلان فرما دیا تھا کہ باعتبار نسب و تخلیص کسی کو کسی پر کوئی فوقیت نہیں ۔ ارشاد  
ہوا تھا ۔

<p>لے لوگو! خوب جان لو کہ تمہارا پروردگار بھی تمہارا (ایک) ہے اور تم سب کا باپ (آدم) بھی ایک ہے کسی عورت کو کسی عورت پر کسی عورت کو کسی عورت پر کسی گورے کو کسی کالے پر اور کسی کالے کو کسی گورے پر کوئی برتری نہیں ہاں مگر پرہیزگاری کے طفیل ۔</p>	<p>يَا أَيُّهَا النَّاسُ! إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فَرَسًا وَأَنَّا آتَيْنَاهُ الْفَصْلَ الْفَصْلَ عَلَى عَلَمٍ وَلَا يُعْجَبُ عَلَى عَرَبِيٍّ وَلَا لِأَجْمَرٍ عَلَى أَسْوَدٍ وَلَا لِأَسْوَدٍ عَلَى أَحْمَرَ إِلَّا بِالنَّفْعِ</p>
---	---

## فرامین نبوی و مکاتیب صحابہ کرام

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی سب انسانوں سے بلند و مرتبہ آپ سید  
البشر سیدنا موجد ہیں مگر اسم مبارک کے ساتھ کوئی تعظیمی لفظ نہ کہیں کہلوا یا اور نہ ٹکھو یا  
آپ کے متعدد نام جیسے مبارک اور فرامین کتب پرست و تاریخ میں نقل ہو چکے ہیں ہم ان کی  
اس طرح تحریر ہے ۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم ۔ من محمد رسول اللہ والی کسہ لی عظیم فارسی .....  
خطوط و تقریرات پر مہر کرنے کے لئے جو انجمن شری بنوائی تھی اس میں ”محمد رسول اللہ“  
تین سطروں میں اس طرح نقش کرایا تھا جو  امت کی خوش بختی سے دو نام جیسے  
مبارک تبرکات نبویہ کی صورت میں موجود ہیں ایک مقوقس حاکم مصر کے نام اور دوسرا  
مندان سادہ حاکم بحرین کے موسومہ ۔ پہلے نسخہ مان کا عکس یہاں شامل کیا  
جاتا ہے ۔



## مکاتیب خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوہ حسنہ آپ کی سنت کے اتباع میں خلیفہ بافضل حضرت ابوبکر الصديقؓ کا یہی دستور العمل رہا۔ آپ کے مکتوبات اور فرامین فوج اشام موافقہ ابو اکیل محمد الازدی میں نیز دوسری کتب میں موجود ہیں جو بیشتر امرائے جویش اسلامی کے موسوس ہیا یعنی حضرت ابوعبیدہ بن الجراحؓ ویزید بن ابوسفیانؓ وغالہ میں ولید بن مسیبؓ وغیرہم کے نام۔ پھر ان حضرات کی تحریرات اور واقعات کی رپورٹیں ہیں۔ کاتب مکتوب اللہ کے اسماء اسی سادہ طرز پر بغیر کسی تعقیبی لفظ سیدہ وغیرہ کے لکھے گئے ہیں مثلاً رَسِیدُ اللہِ النجاشیؓ الخخیم۔ میں عبد اللہ ابی بکر خلیفۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنی الجراح۔

دیکھیے اس سرنامہ کی اس عبارت میں اللہ کے بندے ابوبکر خلیفہ رسول اللہ کے انعام میں تقرر ہوئے تو کچھ نہ ولید بن ابی بکر اور غافلان و قبیلہ کا اور نہ سردار و سربراہ ملت کی حیثیت سے لفظ سیدہ کا۔

امراہی اسی سادگی سے نام اور منصب لکھتے جو مکتوب بھیجے سرنامہ کی عبارت مثلاً یہ ہوتا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ اللہ کے بندے	بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ لعبد اللہ
ابوبکر خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے	ابی بکر خلیفۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
پاس ابوعبیدہ بن الجراح کی جانب سے۔	موا ابی عبیدۃ بن الجراح۔

(فوج اشام از دی ص ۱۲)

## مکاتیب امیر المومنین عمرو و دیگر خلفاء

حضرت عمر فاروقؓ حضرت ابوبکر الصديقؓ خلیفہ رسول اللہ کے ہاشمیں و خلیفہ ہوئے انھیں خلیفہ خلیفہ رسول اللہ کے نائب کرتا تکلف سے غالی نہ تھا۔ من اتفاق سے چند دن بعد عبید بن ربیعہؓ کو نہ سے مدینہ آئے۔ حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ چھو کر کہے سے کہا امیر المومنین کو ہمارے آگے کی اطلاع کر دو۔ اس فقرے سے لقب امیر المومنین کو سمجھائی



پسند کیا حضرت علیؓ اس وقت سے حضرت عمرؓ کو نام یا کنیت سے انھیں مخاطب نہ کرتے  
امیر المومنینؓ بھی کہہ رہے خطاب کرتے چنانچہ ابو بکرؓ نے عمرؓ کی کتاب فتوہ، شہادہ میں  
صراحتاً بیان کیا ہے کہ نہت فاروق اعظمؓ نے جب ملک شام جانے کا قصد کیا سمجھا کہ شہرہ  
کیا حضرت عثمانؓ نہ جب اپنی راہ دے چکے حضرت عمرؓ نے حاضرین سے پوچھا کہ صاحب  
کو کچھ اور کہیں ہے حضرت علیؓ نے کہا ”نعم یا امیر المومنینؓ“ (جی ہاں۔ امیر المومنین) پھر  
مختصری تقریر میں کہی کہ تہہ مخاطب میں یہی الفاظ کہے (وہ وقتے مطبوعہ مکتبہ شہداء کا بدستہ  
پانچہاں غفرانہ صفت اور بے مثال کارناموں کے جو حضرت عمرؓ نے تعمیر ملت کے سلسلہ میں  
انجام دیں اس لقب کیلئے سب سے زیادہ وہی موزوں و مستحق تھے۔ ان کے معاصر جلیل  
اقدار صحابہ ان کو سید السلین جانتے رہا اور ان کے گونا گون صفات اور اوصاف حمیدہ  
کے معزز تھے۔ اپنی پاک زندگی کے آخری لمحات میں جب امیر المومنینؓ مسرت سے کہنے لگے  
وہابی عمرو و بیل امہ ان لم یغفروا لہ یعنی براہِ مؤخر اور اس کی ماں کا اگر اشد افسوس کی  
معفرت نہ کرے۔ حضرت ابن عباسؓ پاس بیٹھے تھے حضرت عمرؓ کے منہ سے یہ حسرت آمیز  
کلمات سن کر انھوں نے کہا ہے

قَوْلُ اللَّهِ لَعَنَكَ اللَّهُ يَا أَسْلَمَ عَزَّو  
ا مَارَتَكَ فَقَالَ لَعَنَكَ مَلَائِ  
الْأَرْضِ عَدَا أَفْقَالٍ أَشْهَدُ لِي  
بِهَذَا لَكَ يَا ابْنَ عَبَّاسٍ أَفْقَالٌ لَهُ  
عَلَى قُلُوفِ نَعْمٍ وَأَنَا مَعَكُمْ ۔  
[شرح ابن ابی الحدید ج ۱ ص ۱۱۱]

قسم بخدا آپ کا اسلام لانا تو اسلام کی  
عزت کا موجب ہوا، آپ کی امارت (خلافت)  
اسلام کی فتح کا باعث ہوئی۔ آپ نے تو عدول  
و انصاف سے دنیا کو بھر دیا حضرت عمرؓ نے  
فرمایا اے ابن عباسؓ: کیا تم خدا کے سامنے  
اس کی شہادت دو گے حضرت علیؓ نے اس پر  
ابن عباسؓ سے کہا کہہ دو ہاں اور میں بھی  
تھارے ساتھ ہوں یعنی شہادت دیتے ہیں۔

یہاں یہ ذکر اس سلسلہ میں آگیا کہ جب امیر المومنینؓ حضرت عمرؓ جی کے سے رہنے پہلے  
تجربہ میا تھا ان کے بعد سب خلفاء امیر المومنینؓ کیلئے۔ مکتوبات و فراہین میں بھی لکھا گیا  
ہاں اگر عدد و جد سادہ عبارت میں۔ نام کے ساتھ کوئی تعظیمی لفظ نہ ہوتا صرف اللہ کے بندے  
(عبداللہ) کے لفظ ہوتے نہ سید و شریف۔



بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اللہ کے بندے  
عمر امیر المومنین کی جانب سے عیدہ بن  
الجراح کے نام.....

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ میں عبد  
اللہ عمر امیر المومنین الی عبیدہ  
بن الجراح.....

(فتوح الشام از دی ص ۱۱۱)

جو مکتوبات امیر المومنین کو بھیجے جاتے مر نام کی یہی سادہ عبارت ہوتی مثلاً۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اللہ کے بندے  
عمر امیر المومنین کے نام ابو عبیدہ بن الجراح  
کی جانب سے.....

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ بعد اللہ  
عمر امیر المومنین من ابو عبیدہ  
بن الجراح.....

(فتوح الشام از دی ص ۱۱۱)

صحابہ کرام اعرائے جوش اسلامی اپنے مکتوب میں خلیفہ کے نام کے ساتھ سوائے خلیفہ  
کے منجی عقب امیر المومنین کے کوئی تخلص لفظ لکھتے ورنہ اپنے نام کے ساتھ اپنے  
عہد کا یا اپنی خاصہ ذاتی نسبت کا لکھا کرتے۔ حضرت عمرؓ کے بعد سب خلفاء کا  
یہاں دستور اصل رہا۔ حضرت عثمانؓ کا وہ مشہور تاریخی مکتوب ہے جو ان آیام میں  
کہ یو ایوں کے کا شاہ خلافت کا محاصرہ کر رہا تھا حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے ہاتھ مکہ  
مغفر بھیجا تھا کہ حج کے موقع پر دنیا کے اسلام کے مختلف مقامات سے آئے ہوئے  
مسلمانوں کو سناوینا اس مکتوب کے شروع کے الفاظ میں ایسی سادگی سے تحریر کئے  
گئے تھے یعنی۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اللہ کے بندے  
عثمان امیر المومنین کی جانب سے مومنین  
مسلمین کے نام.....

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ میں عبد  
اللہ عثمان امیر المومنین الی  
المومنین والمسلمین.....

(طبری ج ۳ ص ۱۱۱)

یہی صورت و کیفیت دیگر خلفاء حضرت علیؓ حضرت معاویہؓ امیر یزیدؓ وغیرہم کے مکتوبات  
کی تھی تا کہ التوراج کے شیعہ مورخ نگار نے وہ مکتوب درج کیا ہے جو کہا جاتا ہے کہ  
امیر یزیدؓ نے زمام خلافت ہاتھ میں لینے کے بعد عامل مدینہ کے نام ارسال کیا تھا شروع کا  
 فقرہ یہ تھا۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - اللّٰهُ  
کے بندے یزید امیر المومنین کی  
جانب سے نفاذ کے موسومہ۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ  
عبداللّٰہ یزید امیر المومنین  
اِلٰی خَلایِ ...  
رتاج، ستارہ، ج ۱، کتاب دوم (۱۵۵)

امیر المومنین یزید کو مال خلافت دینے والا رافضی جو کتب و رپورٹ ارسال  
کرتے اس کے مزاد کی عبارت بھی اسی طرح سادہ الفاظ میں ہوئی۔ مثلاً:-

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - اللّٰہ کے بندے یزید  
بن معاویہ امیر المومنین کی خدمت میں  
جانب مسلم بن عقبہ نے امیر المومنین تم  
پر سلام اور اللہ کی رحمت ہو۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - اللّٰہ  
یزید بن معاویہ امیر المومنین  
من مسلم بن عقبہ سلام علیک  
یا امیر المومنین ورحمة اللّٰہ -  
(الامامة والسياسة ج ۲ ص ۲۲)

## مکاتیب حسین بن علیؑ

ابن جریر طبری اور دوسرے شیعہ مورخین نے حضرت حسینؑ کے موسومہ چند  
کتب درج کیے ہیں جو کہ مذکورہ شیعہ لیڈروں نے ان کو اس غرض سے بھیجے تھے کہ وہ  
جلد سے جلد کوئی کتابیں جہاں ان کی خدمت اور مدد کے لئے لشکر تیار ہے یہ بھی لکھا  
کہ جیسے ہی آپ کے آگے ان اطلاع ملی ہم موجودہ حکومت کے گورنر کو محال بنا کر دیں گے۔  
بعد کے مورخین میں سے علامہ ابن کثیرؒ نے ان خطوط کے مضمون کو حضرت حسینؑ کے خراج  
کا خاص باب قائم کر کے نقل کیا ہے۔ اس باب کا عنوان ہے -

قصۃ الحسین بن علی بن ابی طالب رضی اللّٰہ  
عنہما اور سب ان کے ترکے عراق کو  
خروج کرنے کا مع اپنے گھروالوں کے  
بغرض طلب امارت (خلافت) اور کیفیت  
اس کے مقبول ہونے کی۔

قصۃ الحسین بن علی بن ابی طالب  
رضی اللّٰہ عنہما واسباب خروجه  
بأهلہ من مکة الی العراق  
فی طلب الامارة وکیفۃ مقتله  
(البراہین والنبایہ ج ۱ ص ۱۴۹)

پہلا خط بقول طبری اس وقت لکھا گیا تھا جب کہ مذکورہ شیعہ لیڈر سلمان بن مراد



کے گھر میں حضرت معاذ بن ابی سفیان کی وفات کی خبر سنا کر حلیہ منعقد ہوا تھا جس میں حاضرین سے کہا گیا کہ تم حسین کے اولاد کے والد کے ہزاروں میں ہو اگر ان کے مخالف سے لڑنے میں اُن کی مدد کرنا چاہتے ہو تو ان کو کوئی فائدہ نہ ہوگا۔ دعوتِ دواور خط بھیجنا پھر پہلا خط جو بھیجا گیا اس کے شروع کے الفاظ یہ تھے۔

حسین بن علی کو یہاں بن صرد و صیب  
بن نجید و رقاعہ بن شداد و صیب بن  
مظاہر اور کوثر کے شیعہ مومنین و مسلمین  
کی جانب سے .....

بسم الله الرحمن الرحيم الحسين  
بن علي بن سليمان بن صرد  
والمسيب بن نجيد و رقاعه بن  
شداد و صيب بن مظاهر و شيعة  
من المؤمنين و المسلمين من  
اهل الكوفة.

اھریج صفحہ ۱۱۱ و الامامۃ والیاسرۃ  
کج و تاریخ الزاریج و دیگر کتب

طبری کے اسی صفحے پر ان ہی کو فیوں کا دوسرا مکتوب بھی درج ہے جس کے ابتدائی الفاظ  
ایہ مضمون پر ہے۔

حسین بن علی کو ان کے شیعہ مومنین و  
مسلمین کی طرف سے جلدی تشریف لے آئے  
لوگ آپ کے منتظر ہیں۔ ان کی رستہ آپ  
کے سوا کسی اور کے لئے نہیں ہے۔ پس  
جلدی کیجئے! والسلام علیک۔

بسم الله الرحمن الرحيم الحسين  
بن علي بن شيعة من المؤمنين  
والمسلمين. اما بعد - فحي خلافتك  
الناس يفتخرونك ولا مراءى في  
غيرك فاعجل العجل والسلام  
عليك

(صفحہ ۱۱۱)

لہذا قرعہ مجلس نے بن خطوط کے ابتدائی کلمات کا ترجمہ فارسی میں یوں کیا ہے :-  
اے ہم! خداوند رحیم الرحیم! میں نامہ ایست ہوسے حسین بن علی از جانب سلیمان بن  
صرد و زاریج و صیب بن نجید و رقاعہ بن شداد و صیب بن مظاہر و سایر شیعیان و  
از مومنان و مسلمانان (اہل کوفہ) (جلد ۱، المجلد ۳۵)



۴۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ ایں علیہ ایست بحضرت حسین بن علی از شیعان  
و فدویان و مخلصان آن حضرت اما بعد ہرودی خود را بدوستان و ہواخواہاں خود  
برسان کہ ہمہ مردم ایں ولایت منظر قدوم مسرت لرزم تو از بسوئے غیر تو رغبت نمی  
نمایند البتہ بتجمل تمام خود را ایں مشتاقان مستہام برساں۔ والسلام۔  
(جلالہ العیون ص ۳۹۹)

یہ خطوط ششم کے نوشتہ ہیں اس وقت تک مذہبی عقائد کا اختیار پیدا نہیں  
ہوا تھا سیاسی پارٹیاں البتہ بن گئی تھیں ان ہی کو شیعان علی و شیعان معاویہ کہا جاتا  
تھا چنانچہ کوئی شیعوں نے ان خطوط میں حضرت حسین کا نام اس زمانہ کے عام رواج کے  
مطابق بغیر کسی تفسیسی لفظ یا سبید کے سادہ طور سے لکھا ہے۔ لفظ امام بھی ان کے  
نام کے ساتھ شامل نہیں کیا ہے۔ تیسرا مکتوب کوفیوں کے سات یثربوں کی جانب سے  
بیجا گیا تھا جن میں شہت ربیعہ و یزید بن رویم و زید بن الحارث و محمد بن غیر لقمی وغیرہ  
شامل تھے طبری نے ان الفاظ میں اسے نقل کیا ہے۔

ما بعد۔ فقد اخضر الجباب و	ذاتی کوئڈ کا سبزہ زار لہلہا رہا ہے
ایذعت النمار فاقدم علی جنبی	بیوے بکھر ہو گئے ہیں چٹھے چھٹک سے
وہ مجنی و الاسلام علیہ	ہیں آپ جب جی چاہے اور تشریف لائے
	آپ کے (علم بجالانے کو) بیاں لکھتے رہے
	موجود ہے۔

مذاہر مجلسی نے آخری جملہ کا ترجمہ یوں کیا ہے "شکر طے کے توبہ و حاضری و  
شب و روز انتظار مقدم تو میرے۔"

لہذا ان کی قبرست کے منبع و مرتب کے بنانے میں ابھی تقریباً دو سو برس کی مدت باقی تھی حضرت  
علیؑ جن کو پہلا امام قرار دے لیتے غلطی غلطی کا ذریعہ بنت میں داخل تھے ان ہی کی امامت میں نمازیں  
اداکریت ان کی امامت میں ارکان جعالانے ان کے بعد حضرت سید و حسینؑ حضرت معاویہؑ کی  
بیت میں داخل تھے اور اگر انہما کو مظلوم و غلط و غلطی ان کے جو ذکر سے حاصل کرتے رہے تھے  
حضرت حسینؑ تو امیر یزیدؑ کی قیادت و سپہ سالار کا میں چہا و قسطنطنیہ میں موجود تھے امیر عسکر کی  
امامت میں تقریباً پڑھے اور تین سال متواتر ان کی امامت میں ارکان جعالانے اور کرتے رہے ان کا  
حضرت حسینؑ کی اولاد و خاندان اپنے اپنے وقت کے خلفاء کی بہت میں داخل ہے۔



حضرت حسینؑ نے کوفیوں کے خطوط کے جواب میں جو مکتوب بھیجا تھا اس کے ابتدائی

فقرات شہر موثرین نے یوں لکھے ہیں :-

بسم الله الرحمن الرحيم - من حسين ابن  
علي كافي المسلمين المؤمنين والمسلمين  
اما بعد - فان هاتنا وسعيك اقدما  
علي ملتك بعدد كانا اخو من قدم علي  
من ومسلمكم وقد فهمت كل الذي  
اقتضتكم وذكرتم ومقاتلنا جللكم  
انذ ليس علينا امام فاقبل لعل  
الله ان يجمعنا بك علي الهدى  
والحق - .... (طبري ج ۱۹)

بسم الله الرحمن الرحيم حسین بن علی کی طرف  
سے مسلمان مومنین و مسلمین کو - اے حسین  
تم لوگوں کے خط و سیرے پر اس آئے۔  
تمہارے قاصدوں میں یہ دو فوجیں  
سے آئیں وار دہے جو تم نے لکھا اور  
بیان کیا ہے اور تم سب لوگوں کا یہ قول ہے  
کہ ہمارا کوئی امام (لیڈر) نہیں ہے آپ  
آئیے تو شاید آپ کے سبب سے اللہ ہم کو ہدایت  
اور حق پر بھیج کر دے۔

یہاں ترجمان نے فارسی ترجمہ میں شیعیان کا اضافہ کر کے لکھا ہے کہ -

بسم الله الرحمن الرحيم - اما تارايت از حسين بن علي بسوسے گروہ مومنان و مسلمانان  
و شیعیان .... اس کے آگے کی عبارت کے ترجمہ کے بعد حضرت حسینؑ کا یہ قول بھی تحریر کیا  
ہے کہ "در جمیع نامہ ہائے شہادت و شہداء کہ ما امامے ہمارے ہر دو بی بیہ نزد ما" یعنی ہمارا  
کوئی امام نہیں ہے آپ جلد ہمارے پاس آجائیے

پھر ایک اور خط شہید مورخ طبری جامع التواریخ کے مؤلف نے برج کیا جو کہنا ہے  
کہ حضرت حسینؑ نے دوران سفر کوفیوں کو بھیجا تھا اس میں بھی ابتدائے اسی طرح تحریر کیا تھا  
بسم الله الرحمن الرحيم حسین بن علی کی جانب  
سے براہ راست مومنین و مسلمین کو -  
بسم الرحمن الرحيم - من حسين بن  
علي الى اخوانه من المؤمنين المسلمين  
(طبري ج ۲۲)

کوفی شیعوں نے اپنے ان خطوط میں جن کے ابتدائی فقرات اوپر نقل ہوئے حضرت حسینؑ  
کو وسیلہ لکھا اور نہ امام اور خود حضرت حسینؑ نے بھی اپنے نام کے ساتھ امام لکھا اور نہ  
سید کوفیوں نے تو صراحتاً لکھا ہے کہ ہمارا کوئی امام نہیں ہے آپ جلد ہی آجائیے تو شاید خدا تعالیٰ  
آپ کی برکت سے ہمیں حق پر بھیج کر دے ان کے اسی قول کو حضرت حسینؑ نے بھی اپنے مکتوب میں



دوسرا دیا ہے اس سے بخوبی واضح ہے کہ نہ کوئی ان کو امام معصوم و منصوم من اللہ جانتے تھے اور نہ حضرت حسینؑ ہی اس کے مدعی تھے ورنہ وہ اگر اپنے کو امام سمجھتے اور امام معصوم ہونے کے مدعی ہوتے تو کوئی شیعوں کے اس قول پر کہ ہمارا کوئی امام نہیں ہے راضی نہ ہوتا اور کہتے ہم تو تمام شیعوں کے لئے خدا کے تعالیٰ کے منصوم اور مقرر کردہ امام ہیں پھر تم کیا بگو اس کرتے ہو کہ ہمارا کوئی امام نہیں ہے مگر حضرت حسینؑ کے خط میں ایسا کوئی فقرہ نہیں ہے برعکس اس کے آخری خط میں تو صاف لکھا ہے کہ یہ خط ہزاران مومنین و مسلمین کے نام ہے "وہ اگر اپنے کو امام جانتے تو یوں کہتے کہ یہ ہدایت نامہ ہے اپنے شیعوں کے نام" ان کو فیوں کو تو ایک ایسے امام (لیڈر) کی ضرورت تھی جس کی شخصیت عوام کے لئے جاذب نظر اور کشش ہو تاکہ اس کی قیادت میں سیاسی اقتدار حاصل کرنے کی جدوجہد کامیابی کے ساتھ کی جاسکے چنانچہ حضرت حسینؑ کی اعداد و نفرت کے لئے لشکر کے متبادلاتار ہونے کا محاسبہ اپنے خط میں دیا ہے اور بنو امی کو قریب سبزہ لہلہانے میسر ہے پختہ ہونے اور ہمشیر کے جھلکنے کے سبز باغ دکھا کر چنداری کی جس کے نتیجے میں کربلا کا المناک واقعہ پیش آیا سب کو معلوم ہے یہ بیان اس کا کیا مقصد نہیں غرض کرنا ہے کہ ان ہی عداؤتوں و نفرتوں کے جانشینوں نے بعد کی چند صدیوں میں جہازوں لاکھوں حدیثیں اور روایتیں لکھ کر غیر طبعانی امت کی وحدت کو مٹانے کی غرض سے سلفین و وضعین طبقے قائم کرنے کی کوششیں کیں جن کے لئے اغلب بھی وضع کئے گئے لیکن چند صدیوں بعد تک تو صحیح اغلب قریشی و ہاشمی و علم نزہری نے پچھن کے سلف صالحین کے مسک پر رہے جس کی چند مثالیں یہاں اب پیش کی جاتی ہیں :-

## بنی ہاشم اور سیادت نسبی

یہ تو ساری دنیا جانتی ہے کہ بنی ہاشم نسباً قریش ہی کی ایک شاخ ہیں انھیں دیگر قریشی خاندانوں بلکہ کل عرب اولاد سے جدا نہیں بلکہ علیہ السلام پر یہ فضیلت بلاشبہ حاصل ہوئی کہ میرا اجداد حضرت محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب علیہ السلام کی ولادت باسعادت ہاشمی خاندان میں ہوئی اور ہاشم کے صرف ایک فرزند عبد المطلب ہی کا ہاشم ہی کی نسل پہلی باعتبار نسب اور قومیت سب قریشی خاندان اور خاندان بنو عبد المطلب ہاشمی، کیسا ان میں تفرق ہو



زمانہ جب مناقب کی حدیثیں وضع ہوئیں۔ بنو عبد المطلب کی سیادت کی علامت  
اور حضرت عباسؓ بن عبد المطلبؓ اعلیٰ بن ابی طالب اور ان کے دو صاحبزادوں حضرت  
حسنؓ و حسینؓ و علیؓ کی سیادت کی حدیثیں خصوصاً وضع ہوئیں۔ چند وضعی حدیثیں ملاحظہ ہوں۔  
۱۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ قول منسوب کیا گیا۔ پر یعنی

عبد المطلب کی اولاد اہل جنت کی سردار ہے

بنو عبد المطلب سادات اہل  
الجنت۔

(بخاری الموطا جامع الصغیر بیہقی مشہور)

۲۔ عن العباس بن عبد المطلب قال جئت انا  
وعلیؓ ابی النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
فناما لانا قال نچہ لکما انا سید ولد  
آدم و انتما سید العرب  
(کنز العمال مشہور)

۳۔ عن ابن مسعود قال  
سالت النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
اشل یدک لعلیؓ بن عبد المطلب  
قال هذا عجمی وصنوبی و سید  
عمومتی من العرب و هو اعمی  
و السنام الاعلیٰ من الجنة  
(ابن التمار کنز العمال مشہور)

۴۔ حضرت علیؓ کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ قول منسوب کیا گیا ہے کہ۔  
لے علیؓ! تم دنیا میں بھی سردار ہو آخرت میں  
بھی سردار ہو۔

یا علیؓ! انت سید فی الدنیا و سید  
فی الاخرت (عبد الرزاق طبری)

۵۔ عن ابن مسعود ان النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم قال انباہی  
هذا الحسن و الحسین سیدنا

ابن مسعود سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے یہ دو بچے  
حسن و حسینؓ خود جنت کے سردار ہیں



مشابہ اهل الجنة والوہما  
خیر منہما۔

(کتاب الصالح المحرقہ)

مگر ان ضمنی اہادیت میں باعتبار مضمون لفظ سید سے مراد کسی سیادت نہیں بلکہ  
ان حضرات کو جنت کے لوگوں کا سردار بتایا گیا ہے۔ حدیث وضع کرنے والے نے شاید اس  
دنیا پر خیال کر کے جنت میں بھی افسری و ماتحتی، سرداری و بندگی کو ضروری سمجھا اور یہ  
خیال نہ کیا کہ

ہشت آنجا کہ آزار سے نہ باشد کسے را بیکسے کار سے نہ باشد

یہ بات بھی اس سلسلہ میں قابلِ لحاظ ہے کہ حضرت عباسؓ حضرت علیؓ اور حضرات حسینؓ  
کے اسماء کے بڑے کسی عہد و زمانے میں بھی لفظ سید کے ساتھ سید عباس بن عبد المطلبؓ  
سید علی بن ابی طالبؓ سید حسن بن علی بن ابی طالبؓ سید حسین بن علی بن ابی طالبؓ  
کلمے ہوئے نہیں ملتے نہ کتب تاریخ و تذکرے میں نہ کتب انساب میں اور نہ خطبات میں  
نہ لوگوں کی زبانوں پر۔ لفظ سید ثابتاً ثابتاً کہا جاتا ہے لیکن ابی طالبؓ و قومیت کے  
لئے تویشی، ہاشمی، طاہری، ابتداء اور بعد میں علوی و جعفری و عقیلی و حسنی و حسینی مستعمل  
رہے۔ مزید توضیح کے لئے اولاً حسنینؓ کے اسماء اور سلسلہ نسب کی چند مثالیں ملاحظہ  
ہوں جو میں ابی کو نسباً طاہری و علوی و حسنی و حسینی کہا گیا ہے نہ مجرد سید۔

**حسینی خاندان** حضرت حسن بن علی بن ابی طالبؓ طہم بن خاندان مرثیہؓ و مصلح جو تھے  
سلسلہ اول کے دو متعارف کردہوں میں صلح کر لے کر پیش گوئی میں انھیں جو  
سید فرمایا گیا تھا اس سے نسب سیادت اور قومیت مراد نہیں، صلح صفائی کا جو کام ان کی  
دورانی و عاقبت اندیشی سے انجام پذیر ہوا وہ ایک سردار و سید ہی کے شایانِ شان تھا۔  
ان کی اولاد میں تیرہ بیٹے اور سات بیٹیاں تھیں۔

زید بن حسن۔ بیٹوں میں بڑے زید تھے جو ایک انصاری خاتون ام بشر بنت ابو سعید  
عبدالانصاری کے بطن سے تھے۔ ان زید بن حسن بن علی بن ابی طالبؓ کی اولاد میں ایک ہی  
بیٹے حسن تھے اور ایک ہی بیٹی نفیسہ تھیں جو امیر المومنین ابو زید بن عبدالملک بن مروان اموی کی  
زوجیت میں تھیں بقول شیعو مولف المردۃ الطالب۔



اور ان زید بن حسن بن علی بن ابی طالب  
کے ایک بیٹی تھی جس کا نام نفیرہ تھا وہ کل کر  
ولید بن عبد الملک بن مروان کے پاس پہلی  
گئی اور اس سے اولاد ہوئی .....  
زید و سید بن عبد الملک کے پاس جایا کرتے  
تھے۔ وہ ان کو اپنے ساتھ تخت پر بٹھاتے  
اور ان کی بیٹی کی وجہ سے ان کا گرام کرتے  
انھوں نے زید کو صرف ایک ہی مرتبہ قرآن لکھ  
دینا عطا کئے تھے۔

وكان يزيد ابنة اسمها نفيسة  
خرجت الى الوليد بن عبد الملك  
بن مروان فولدت منه .....  
وكان زيد يقد علي الوليد بن  
عبد الملك ويقعد على سرير  
ويكرمه لكان ابنته ووهب  
له ثلاثين الف دينار دفعة  
واحدة

( ص ۴۹ )

حضرت حسن بن علی بن ابی طالب کے اُن پوتے حسن بن زید کا تذکرہ شیعہ مورخ ابن

جریر طبری نے ان الفاظ میں کیا ہے :-  
حسن بن زید بن حسن بن علی بن ابی  
طالب علیہ السلام موکان حسن بن  
زید یکنی ابی محمد وولد الحسن  
بن زید محمد والقاسم واما کلثوم  
بنت حسن تزوجها ابو العباس  
امیر المومنین فولدت له غلامین  
هکذا صفی بن وعلیا و زید و  
ابراہیم و عیسی و اسمعیل و  
اسحق الا عور و عبد الله وکان

حسن بن زید بن حسن بن علی بن ابی طالب  
علیہ السلام ان حسن بن زید کی کنیت ابو محمد  
تھی۔ ان کے بیٹے محمد اور قاسم اور بیٹی  
کُثم کلثوم تھیں جن سے امیر المومنین ابو  
العباس (عبد اللہ السفاح) نے شادی  
کی تھی وہ بیٹے بھی ان کے ہوئے تھے جو یحییٰ  
ہیں مرنے لگے تھے نیز علی و زید و ابراہیم و عیسیٰ  
و اسمعیل و اسحاق الا عور و عبد اللہ بھی حسن  
بن زید کی اولاد تھے حسن بن زید بڑے

سے شیعہ مورخ حضرت حسن کی پوتی کے اموی خلیفہ زوہیر میں آئے کا ذکر کس سفیانہ بیچ میں کیا کہ  
بچی اور اموی خاندان میں جو ایک ہی گھرانے کی دو شاخیں تھیں۔ و حقیقی بھائیوں کی اولاد سے ہیں رشتے  
تائے تو شریعت سے ہوتے رہے۔ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تین صاحبزادیوں کو  
اسی اموی خاندان میں بیاہ تھا۔ جناب زید کا اپنی بیٹی کو حضرت مروان کے پوتے کے مقدمہ  
وینا شیعہ مورخ کو ایسا گوارا ہوا کہ اپنے امام دوم کی پوتی کی شادی کے باعث میں یہ  
سفیانہ زوہیر بیان کا اختیار کیا ہے۔



حسن بن زید عابدی قولاً ابو جعفر المدینہ فولیہا خمس صدیق (طبری ج ۱ ص ۱۷۱)

عادت گذارتے ابوجعفر (المصور عباسی) نے ان کو مدینہ کا ولی مقرر کیا تھا پانچ برس تک والی رہے۔

شید مورخ اپنے امام دوم کا اور ان کے بیٹے کے سلسلہ نسب لکھتے وقت شید شعار کے مدعی بن مدینہ سلام تو لکھتے ہیں مگر کسی نام کے ساتھ ساتھ ہی لکھتے ایک دہ رس شید مولف اور فساب جو خود بھی نہایت حسنی ہیں یعنی عمدة الطالب کے مصنف انہما نسب میں جا بجا ظاہری و علوی لکھتے ہیں۔ سید نہیں کہتے۔

مہذب النبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے محبوب اول سے حضرت حسنؑ کے یہ بڑے صاحبزادے زید اور پوتے حسن بن زید بھی دیگر تابعین کرام کی طرح اموی و عباسی خلفاء کو صحیح الامارت اور جائز امام و امیر المؤمنین جانتے اور ان کی بیعت میں داخل تھے اور عیسائی بھی بیان ہوا زید کی صاحبزادی اموی خلیفہ کی زوجہ تھیں اور حسن کی دختر ایک اخر عباسی خلیفہ کے عقد میں تھیں۔ یہ دونوں باب بیٹے صاحبیم خلافتوں کے خلاف خروجوں اور بغاوتوں کے سخت مخالف تھے یا فیوں کی لٹ۔ انہوں کی اطلاع ملت حکومت کو پہنچاتے رہتے تھے عمدة الطالب کے حالی مولف کو ان حضرات کا طرز عمل کیوں پسند ہو چنانچہ تنقیص لکھتے ہیں۔

الحسن بن زید و یحییٰ بن محمد دکان امیر المدینہ من قبل المصور والد داغی

حسن بن زید کی کنیت ابو محمد تھی وہ (خلیفہ) المصور دانش کی جانب سے امیر مقرر تھے

سلفہ داغی صحیح ہے داغی کی جو دختر کو کہتے تھے۔ داغی و حالی شید مولفین امیر المؤمنین ابو جعفر عبداللہ المصور عباسی علیہ الرحمہ کو تنقیص داغی لکھتے تھے جو مگر مکاری حساب و کتاب کا جانکام میں ایک ایک بانی کا حساب لیتے تھے لیکن بذل و عطا میں خصوصاً اعلیٰ اسکے عطایا میں بہت بخیر تھے امام کاظم سے حدیث کی پہلی کتاب الموطا مرتب کرائی چاروں اشرفیوں اس قدرت کے لئے انیس دواہیں پہنچائیں انھوں نے سیرت النبیؐ لکھوائی امام ابو حنیفہؒ سے فقہ اسلام کی تدوین کرائی۔ علی کتب کے تراجم کا حکم قائم کرایا اور ان علمی کاموں کے لئے دریا دہی سے روبرو معرفت کیا۔ روافض کو ان علمی کارناموں سے فرض و رواسط ہو گیا وہ تو سوائے چند اشخاص کے جنھیں انھوں نے اپنا امام قرار دے لیا تھا۔ قت اسامیہ کی ہر غلط و بالا شخصیت کی تنقیص میں طرح طرح کے اکاذیب و اباطیل تراشے رہتے ہیں جس سے کچھ نا مان فرشیہ مولفین نے بھی انھار کے اپنی کن بوہریں داخل کر لئے ہیں۔



اور مدینہ کے علاوہ بھی ان کے مال رہے  
وہ اپنے چچا حسن مثنیٰ کی اولاد (کی جو کوس) کی  
بجری بی بی عباس سے کر کے تھے اور علویوں  
وہ بی بی شخص تھے جنہوں نے سیاہ (سہکاری)  
لباس اختیار کیا تھا۔

وَعَمِلَ لَهُ غَيْرَ الْمَدِينَةِ وَكَانَ  
مُظَاهِرًا لِّبَنِي الْعَبَّاسِ عَلِيَّ بْنَ  
عَمَّةِ الْحَسَنِ الْمَدَنِيِّ وَهُوَ قَوْلُ مَنْ  
لَبَسَ السَّوَادَ مِنَ الْعُلَوِيِّينَ -  
(ص ۴۹)

ان حسن بن زید بن حسن بن علی بن ابی طالب کے آٹھ بیٹے ہوئے جن میں سے پانچ سے  
نسل ملی ان میں سے ایک قاسم بن حسن بن زید مذکور تھے جن کے بارے میں یہی مشہور مولف  
عمدة الطالب فرماتے ہیں کہ کہہ۔

اور وہ راہب و عابد اور متقی تھے مگر وہ اپنے  
چچا کے بیٹوں حسن مثنیٰ کی اولاد کی بجری بی بی عباس  
سے کیا کرتے تھے۔

وَكَانَ زَاهِدًا عَابِدًا وَرِعًا أَلَا أَنَّهُ  
كَانَ مُظَاهِرًا لِّبَنِي الْعَبَّاسِ عَلِيَّ  
بَنِي عَمَّةِ الْحَسَنِ الْمَدَنِيِّ  
ص ۵۰

قاسم مذکور کے ایک بھائی اسحق بن حسن بھی ان مشہور مولف نے اولاد حسن مثنیٰ یعنی اپنے  
چچا کے بھائی کو یہی وجہ بیان کی ہے کہ اس سے پہلے کا الزام لگا رہا ہے مگر اسے کہہ کہ۔

اور اسحق ان کی کنیت ابوالحسن تھی اور وہ  
یک چشم (کائنات) تھے تعجب کو یہی تھا ان کی ماں  
بجری کنیز تھی وہ (خلیفہ ہارون) الرشید کی  
معاہدت میں تھے کہتے ہیں کہ وہ ابی طالب  
کی بجری خلیفہ سے کیا کرتے تھے اور خلیفہ  
ہارون الرشید کی جانب سے الہامی فراموشی  
تھے انھوں نے ہی علویوں کی ایک جماعت  
کی بجری ان سے تھی اور ان ہی کی رائے سے  
قتل کئے جاتے تھے۔

وَاسْحَقُّ بَكْنِي أَيْ الْحَسَنِ كَانَ أَعْوَرًا  
يَأْتِيهِ الْكُلُوبُ وَأُمُّهُ أُمُّ وَلَدٍ  
بَحْرَانِيَّةٌ وَكَانَ مَعَ الرَّشِيدِ قَلِيلًا  
أَنَّهُ كَانَ يَصُحُّ بِأَلِ ابْنِ طَالِبٍ إِلَيْهِ  
وَكَانَ عَيْنًا لِّلرَّشِيدِ عَلَيْهِمْ وَوَجَّهَ  
جَمَاعَةً الْعُلَوِيِّينَ إِلَيْهِ وَقَتَّلُوا  
مِائَتِيهِ -  
(ص ۵۰)

یہ مشہور مولف ان حسنی اکابر کی قومیت و نسب کے انبار میں علوی اور علویوں کو لکھتے ہیں  
مگر یہ نہیں سمجھتے اور لفظ رشید سے مراد ہارون الرشید کا احترام نہیں کرتے ہیں مثلاً



اسی خاندان کے ایک شخص ابو جعفر محمد کے بارے میں کہتے ہیں "ابو جعفر محمد کا نام سیدنا  
بالمعدینہ (ص) یعنی ابو جعفر محمد مدینہ میں محترم شخصیت تھے"

جناب زید بن حسن بن ابی طالب کی نسل ان کے اکوٹے فرزند حسن کے پانچ بیٹوں  
کام و ملی و زید و اسحق و اسماعیل کی اولاد سے خوب پھیلی تیسری صدی ہجری میں اس خاندان  
کے بعض میں پیغمبر کا لیان جاہ طہرستان و علم و فخر میں سب سے اقدار کے حصول کی  
کوششوں میں چلے گئے اور وہیں مسکن گزرتے ہوئے بعض کامیاب بھی ہوئے مثلاً حسن و  
محمد فرزدان زید بن محمد بن اسماعیل بن حسن مذکور نے صفحہ ۱۷ میں دہلی اور طہرستان  
میں عباسی خلافت کے خلاف بغاوت کر کے سیاسی اقتدار حاصل کر لیا تھا۔ یہ دونوں  
بھائی اپنی قومیت طاہری و علوی بناتے تھے چنانچہ وہ اور ان کے اہل خاندان اسی قومیت  
نسبت سے مشہور و معروف تھے ذلحق سید سے ملتا ہے۔ یہ محمد بن زید مذکور ایک  
معروف مجروح ہو کر مر گئے۔ ابن جریر طبری و دیگر مورخین نے ان کا تذکرہ کیا ہے۔  
علاوہ ایں کثیر نے بعض ان "محمد بن زید العلوی" ان کے حالات لکھے ہیں سب علوی تھے  
ہے و سید اس خاندان کے لوگ مختلف دیار و امصار میں آباد تھے اپنی خاندانی نسبت  
ہاشمی و طاہری، سوی سے مشہور تھے۔ مثلاً :-

ان محمد بن زید العلوی کہتی تھیں سے ابو محمد عبد اللہ تھے جو مصر میں سکونت  
پذیر تھے اور وہیں مشہور ہوئے وہ قومیت کے اعتبار سے ہاشمی اور مسکنی  
نسبت کے تھے اس مصری کہلاتے تھے۔ علاوہ ایں کثیر ان کے حالات میں لکھتے ہیں :-

ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن علی بن حسن بن	ابو محمد عبد اللہ بن علی بن الحسن
ابراہیم بن طہاطہ بن اسمعیل بن ابراہیم	بن ابراہیم بن طہاطہ بن اسمعیل
بن حسن بن حسن بن علی بن ابی طالب ہاشمی	بن ابراہیم بن حسن بن الحسن
مصری وہ وہاں کے محترم اور معزز لوگوں	بن علی بن ابی طالب الہاشمی
میں سے تھے۔	المصری کالی من سادہ و اتہا و
	کبر و اتہا۔ (البدایہ ج ۳ ص ۳۳۰)

قومیت کے اظہار میں ہاشمی کہا ہے اور احتراماً سید۔

جناب زید بن حسن بن علی بن ابی طالب کے ایک بلند پایہ عالم حسن بن داؤد بن علی بن محمد







تبدیل طرہ بنت الحنن کے بطن سے تین بیٹے عبد اللہ و حسن و ابراہیم اور دو بیٹیاں زینب و ام کلثوم تھیں۔ زینب بھی، اسی خلیفہ امیر المومنین الولید بن عبد الملک بن مروان کو زینب پر تائیس کتاب بے نسب قریش کے مولف مصعب زہیری لکھتے ہیں:-

وكانت زینب بنت حسن بن حسن	اور حسن بن حسن بن علی بن ابی طالب کی
بن علی عند الولید بن عبد الملک	اشر زینب الولید بن عبد الملک بن مروان
بن مروان وهو خلیفۃ	کی زوجہ تھیں اور وہ روئید) اس وقت خلیفہ
(ص ۵۷)	تھے۔

دوسری بیٹی ام کلثوم امایہ کے بانی محمد بن علی بن حسین کے عقد میں تھیں اس رشتہ سے حضرت مروان کے نوٹے الولید اور جناب محمد بن علی بن حسین جنھیں امایہ نے ایک زنی حدیث کی بنا پر الباقرا کا لقب دے رکھتے تھے۔  
حسن مثنیٰ اختیار بے وقویت، القرشی الباشعی کہلاتے تھے علامہ ابن کثیر متوفی ۷۴۷ھ نے ان کا تذکرہ اس عنوان سے کیا ہے:-

”الحسن بن الحسن بن علی بن ابی طالب ابو محمد القرشی الباشعی“

خانہ دان عبد اللہ بن حسن مثنیٰ | حسن بن حسن (یعنی حسن مثنیٰ) کے فرزند عبد اللہ کی وفات ۷۷۰ھ میں ہوئی ۲۷ سال کی عمر میں، عبد اللہ حضرت حسینؑ کے واسطے تھے شہید مورخ ابن جریر طبری نے ان کی وفات کے ذکر میں نام ذب اس طرح لکھا ہے اور ایسے ہی ابن کثیر نے بھی:-

عبد اللہ بن حسن بن حسن بن علی بن ابی طالب علیہ السلام

اور بیان کیا ہے کہ اسی خلفا بھی ان کی عزت و تکریم کرتے تھے امیر المومنین الولید

(بقایا صفحہ ۵۱) ان ہی زینب کے دو شہر مہر ہیں:-

ارتبا و احلام الف رجب | ادین اذا فطمت الاصور  
تکبک الال والعزیز جمعہا | کذا یفعل الرجل البعیر

مطلب: ان اشارے کا ہے کہ میں ایک خدا کو مانا یا ہزاروں خداؤں کو بنے لوت و فری سب توں کو ایک کر دیا اور کھجور ادا کی ایسا کیا کرتا ہے۔ ان ہی زینب کے فرزند حضرت سعیدؑ بھی تھے جن کی یاد حضرت نازق، عظمیٰ بن فاطمہ تھیں اور ان ہی کے فرزند شریک آیت تلاوت کے حضرت قرینؑ و بنی اسلم سے رشتہ پیدا ہوا تھا۔ انکے اہل بیت قبول کیا تھا۔







۳۳۵ھ میں مدینہ میں شروع کیا عوام پر اثر ڈالنے کے لئے اپنے کو ہمدی کہا  
چنانچہ محمد المہدی کہلائے۔ سرکاری فوجی دستے کے مقابلہ میں اپنے چند ساتھیوں  
کے مارے گئے شیعوں نے ان کے مارے جانے کے بعد ایک وضع حدیث کی جاہر انھیں

(بقایانوث صفحہ ۳۵۵ کا) چھپے بھائی حسن بن ابراہیم بن عبد اللہ مذکور کو بیابانی گئیں۔ بیٹوں میں  
ایک عبد اللہ الاشتر تھے ان کے لقب کے: ایسے دو قول ہیں ایک یہ کہ بھیگے ہوئے کی وجہ  
سے الاشتر کہلائے دوسرے یہ کہ ان کے چچا ابراہیم نے جب بھرے میں بغاوت کی تھی وہ  
ان کے ساتھ تھے بغاوت کی ناکامی اور چچے کے مقتول ہو جانے کے بعد خوف جان ایک تیز رفتار  
اوش پر سوار ہوا اور سیکڑوں میل کی مسافت طے کر کے علاقہ سندھ آئے جہاں کے گورنر کو ان  
کے باپ اور چچا اپنے سفر سندھ میں پہلے ہوا کر چکے تھے دوسرا قول یہ ہے کہ ان کے والد اپنے  
اپنے مقتول ہونے سے پہلے ان کو تحائف دے کر گورنر سندھ کے پاس بھیج دیا تھا۔ اُس  
زمانہ میں سندھ کا علاقہ ادوی مران ذریا کے سندھ (کاسارا علاقہ شہر ہوتا تھا جو ساحل  
سندھ سے نواحِ کابل تک پھیلا ہوا تھا۔ امیر المومنین ابو جعفر المنصورؑ کو جب یہ اطلاع ملی  
کہ عبد اللہ اشتر کو گورنر سندھ کی حمایت حاصل ہے۔ سرحدی علاقہ میں بغاوت پھیلنے لگی جاری ہو  
اُنھوں نے اس گورنر کے تبدیل کئے جانے کا حکم دے دیا عبد اللہ کو اپنی جان کا خطرہ ہو گا ورنہ  
لے علاقہ سندھ کے شمال حصہ میں جو چھوٹی سی بدست کے لوگوں کی ریاست تھی عبد اللہ  
کو وہاں بھیج دیا۔ ریاست نواحِ کابل میں بھی عبد اللہ نے وہاں ایک عورت سے نکاح کر لیا تھا۔  
اس کے بطن سے ایک بیٹا ہوا جس کا نام اپنے والد کے نام پر محمد رکھا جو مقام قوندک نہایت  
سے محمد الکلبی کہلایا۔ نئے گورنر کی بدایت تھی کہ عبد اللہ الاشتر اور ان کے ساتھی جو بغاوت  
سرگرمیوں میں مہمک ہیں گرفتار کئے جائیں اگر مقابلہ پر آئیں قتل کئے جائیں اور جس راہ سے پناہ  
دی ہے اس کی ریاست کو اسلامی طلاق میں شامل کر لیا جائے چنانچہ سرکاری فوجی دستے کے مقابلہ  
میں عبد اللہ الاشتر نواحِ کابل کے پہاڑی مقام علیج نام پر قتل ہو گئے ان کا سر کاٹ کر طغیانیوں  
بھیج دیا گیا۔ مؤرخ حماد الطائب جو سہما اسی خاندان سے ہیں لکھتے ہیں کہ:-

ابو محمد عبد اللہ الاشتر الکلبی وہ اپنے باپ  
کے قتل ہو جانے کے بعد سندھ کو بھاگ گئے  
اور کابل میں ایک پہاڑ پر جس کا نام علیج ہے  
قتل ہو گئے ان کا سر قلیعہ المنصور کے پاس  
بھیج دیا گیا جسے حسن بن زید بن حسن بن علی  
(بقایانوث صفحہ ۳۵۵ پر دیکھئے)

البحر عبد اللہ الاشتر الکلبی  
وکان قد هرب بعد قتل ابيه  
الى السند فقتل بکابل في جبل  
يقل له عليج وحمل راسه الى  
المنصور فاخذوا الحسن بن زید







چلے گئے۔ موسیٰ اپنے بھائیوں کے خروج کی انکاری کے بعد مصر میں رہ پڑے ہوئے تھے یہیں گرفتار ہو کر امیر المومنین ابو جعفر المنصور عباسی کے حضور میں پیش کئے گئے خلیفہ نے قصور ان کے معاف کر دیئے۔

<p>موسیٰ بن عبد اللہ لہجہ میں رہ پڑے ہوئے تھے گرفتار ہو کر امیر المومنین ابو جعفر المنصور کے حضور میں بھیجے گئے انھوں نے ان کو معاف کر دیا۔</p>	<p>موسیٰ بن عبد اللہ اختفی بالبصرۃ فلخذ لا فارسلہ الی المنصور فغفاعة (کتاب نسب قریش ص ۵۳)</p>
---	---

مؤلف عمدة الطالب نے یہ قصہ بیان کیا ہے کہ اپنے بھائیوں کے بغاوت میں مقتول ہو جانے کے بعد موسیٰ ہماک کو مکتبہ پہنچ گئے تھے جب امیر المومنین ابو جعفر المنصور کے فوجی محمد الہدی عباسی حج کے لئے مکہ پہنچے طواف کر رہے تھے کہ ایک شخص نے وعظ کیا کہ اے امیر مجھے امان ملے تو موسیٰ بن عبد اللہ کا پتہ بتا دوں امان ملنے پر کہنے لگے کہ میں خود ہی موسیٰ بن عبد اللہ ہوں یہ سکر محمد الہدی عباسی نے فرمایا میں یہ عرفۃ بنت حوا سے من الہا البیعة۔ (طالبیوں میں سے جو تمہارے ارد گرد ہیں تمہیں کون شناخت کرتا ہے) ان کے اور ان کے اولاد کے انجمن کی نسبت اور قومیت کے بارے میں طامی کیا گیا نہ تیرے موسیٰ بن عبد اللہ بن حسن مثنیٰ کی نسل ان کے دو بیٹوں ابراہیم اور عبد اللہ سے چلی اور غریب پھیلی۔ ابراہیم کے ایک بیٹے یوسف کا لقب الاخضر تھا ان کی اولاد بنو الاخضر کہلاتی ہیں ویسا میری حد تک ان کا تسلط رہا یوسف کے دو بیٹوں حسن اور اسمعیل نے ملحقہ میں مکہ اور مدینہ میں خروج کئے۔ ان میں اسمعیل میں نے مدینہ میں خروج کیا تھا۔ قبیح سیرت معا خلاہ ابن حزم نے لکھا ہے۔

<p>وہو الذی عاصر المدینہ حتی مات الہما جو عاصر مدینہ فی مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم</p>	<p>وہ وہی تھا جس نے مدینہ کا عاصر کر رکھا تھا یہاں تک مدینہ کے ٹوک بھوک سے مرنے لگے اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو</p>
---	--

(نوٹ بقایا صفحہ ۵۶ کا) صدور و شرمناک ہے کہ کسی چھوٹا لڑکا جس کی قبر کو کراچی میں کھنڈیہ واقع ہے بلاشبہ اللہ شہر قبول الیک قبر بنایا ہے اور اس سلسلہ میں انتہائی لغویانوں سے اخبارات کے کالم نویس کئے جائیں اور قبر پرست عوام کو انتہائی بھوتی کہانیاں سناتا کر چڑھاوے پڑھانے پر آمادہ ہے۔



شعومات بالجہد ری فی سلسلہ ۴ | ایک شخص بھی ملا زادہ کر سکا بالآخر سلسلہ ۴  
(جمہور ص ۷۷) | وہ چمک سے مر گیا۔

خود عمدۃ الطالب کے غالی شیعہ مؤلف جو اسی علم کے خاندان کے تھے فرماتے ہیں کہ اس شخص نے (امیر المؤمنین) المستعین (بافندہ عباسی) کے زمانہ میں مکہ پر تسلط کر لیا تھا اب نوشتہ بنی کے کوئی خراب کر دیے تھے اور

اعتراض الحاج فقتل منه جميعاً | حاجیوں کو گھیر لیا اور ان کی بڑی تعداد کو قتل  
کثیراً و بھیمہ (ص ۹۷) | کر ڈالا اور ان کا مال اسباب لوٹ لیا۔

مگر اس خاندان کی دوسری شاخوں میں نیک سیرت اشخاص ہوتے رہے۔ کچھ لوگ بلخ و نیساہر و طبرستان جیسے دور دراز مقامات پر بھی گئے و بارہان کی نسل خوب پھیلی مختلف گھرانے مختلف ناموں سے موسوم رہے۔ مثلاً بنو دہاش بنو شامہ بنو کثیر بنو ہشام بنو جلی و بنو حسان وغیرہ لیکن کوئی گھرانہ نسباً سید نہیں کہلا یا بلخ و رگس نے اپنے کو نسباً سید کہلا

## مشر فائے مکہ

عبد اللہ بن موسیٰ بن عبد اللہ بن حسن مثنیٰ کی نسل میں ایک عامل انار خاندان و مشرفائے مکہ کا تھا ان کے کئی گھرانے تھے مثلاً بنو اعظم اولاد ابو اسلم بن محمد جو مشرف ۳۹۵ھ تک امرائے مکہ رہے نیز بنو قریظہ بن کے مشعل نھایۃ العرب فی معرکۃ الانساب العرب کے مؤلف (۵۶-۶۰۱ھ) کہتے ہیں کہ الذین منہم امراء مکۃ والینبع کلان و اولدیۃ مکۃ و عہد قہم و باقیہم منشرون فی المشرق والمعرب (ص ۱۷۷) یعنی ان میں بہت کم اور مشعل کے امرائوں اور کم کی وادیاں ان سے آ رہیں اور باقی مشرق و مغرب میں منتشر ہیں۔ ان کے علاوہ سلیمان بن عبد اللہ حسن مثنیٰ کی اولاد میں سے بھی کچھ لوگ عباسی اقتدار زائی ہو چکے بعد امرائے مکہ رہے یہ سلیمان کی کہلاتے تھے (مثلاً ایضاً) بنو قتادہ میں سے مشرف حسین تھے جنہوں نے انگریزوں سے ساز باز کر کے سلطان ترکی کا حکم اقتدار و غلامی جرم میں شریفین کی حیثیت کا خاتمہ کر دیا تھا۔ پھر ان کا بھی خاتمہ ہو گیا۔ ان کی اولاد میں سے انگریزوں نے ایک کو عراق پر مسلط کیا وہاں کے سیاسی انقلاب میں ان کا بھی خاتمہ ہو گیا دوسرے کو اردن پر منتقل کیا جن میں سے شاہ حسین ہیں۔ موسیٰ بن عبد اللہ



ہن جن مثنوی کی اولاد کے یہ سب گھر اپنے باپ کی نسبت سے ہوا تم دیو قتادہ و سلیمان و غیرہ کہتے ہیں مگر نسباً سید کوئی نہیں کہلا یا بلکہ سیدان کے ناموں کے ساتھ نہ کبھی پہلے تھا اور نہ اب ہے مشرفین و مشرف ہی کہلاتے رہے۔ جو حکم مثنوی میں من بن علی بن ابی طالب کو نسل کے لوگ جہاں کہیں بھی آباد رہے اپنی خاندانی نسبت باپ کی و طابھی و علوی جیسی سے مودت رہے نہ مجرد لفظ سید سے۔

لے۔ دینی بن عبد اللہ بن حسن مثنوی کے خاندان کی اسی شاخ میں جس میں مشرفاںے گز اور مولف کتاب عمودہ لطالب کے خاندانوں کا مشمول ہے سید الشانج شیخ عبد اللہ و جیلانی عبد الرحمن کا سلسلہ نسب متصل کیا جاتا ہے مولف عمودہ الطالب نے اپنی شاخ کے انساب قدرے تفصیل سے بیان کیے ہیں وہ کہتے ہیں کہ شیخ عمودہ نے یا ان کے بیٹوں میں سے کسی نے بھی اس نسب کا کبھی دعویٰ نہیں کیا البتہ ان کے ایک ہوتے کا معنی ایسا نہ ہوا نہ ابن ابی کربنہ یہ دعویٰ کیا تھا لیکن اثبات دعویٰ میں کوئی بین بین اور ثبوت نہیں مذکور بلکہ پیش کرنے سے عاجز رہے مزید یہ کہ اپنے قدر گرامی اور فرزند ان شیخ عمودہ کی اس بارے میں عدم موافقت کا اقرار کیا کہ صاحب عمودہ الطالب کہتے ہیں کہ حضرت شیخ کے والد کا نام بنگلی دوست تھا جو صرحاً علی نام ہے۔ ثبات الوفا کے مولف عمودہ بن شاکر متوفی ۱۱۷۰ھ نے شیخ عمودہ کے والد کا یہ نام بتا دیا ہے۔ ذرا ہی ٹکڑے یا کے مقالہ نگار "بنگلی دوست کے بھائے کو زنگی دوست" کہتے ہیں اور کتاب عمودہ الطالب کے حاشیہ میں نے بنگلی دوست "انکا ہے علامہ ابن کثیر نے حضرت شیخ کے نسب کے بارے میں تو سکوت اختیار کیا ہے مگر والد کا نام البتہ ابو صالح ابو محمد بتا دیا ہے ابو محمد موصلی حضرت شیخ عبد اللہ و جیلانی زمانہ کے جدید عالم زہر دست فطیلہ اور صاحب باطنی زندگی تھے ان کے نزدیک فلاں ایہ فلاں قابل اعتقاد نہ تھا کہ اپنے نسب کا اعلان کرے یہ بندے عشق شہد کی ترک نسب جاتی ہے کہ انوریا زاد فلاں ابن فلاں چہرے نیست۔ ان کی ولادت ۱۱۷۰ھ میں ایک غیر معروف موضع میں ہوئی جہاں کا نام لڑکا یا بھوت بتایا جاتا ہے اور جو جیلان یا گیلان کے علاقوں بحر اقصیٰ کے جنوب میں واقع تھا۔ ابتدائے عمر میں تحصیل علم کے لئے سفر کئے مشہور سے مشہور ملک کہ عرصہ سال سے بنجا ورتقی ان کا کھال معلوم نہیں ہوتا مگر میں یہ واقعہ بغداد میں پیش آیا کہ ابوالحسن اسحاق نے اپنے واکھ میں بہت سی مشکرا حدیث سے استدلال کرتے ہوئے اپنی باتیں کہیں جن سے عام دنیا میں بہت اشتغال پیدا ہوا حضرت شیخ عبد اللہ و جیلانی رحمۃ اللہ علیہ نے اس موقع پر مجمع عام میں جلا و فطربانیس کو لوگوں نے بہت پسند کیا اس کے بعد تہ وہ باب علیہ کے میدان میں داخل ہوا کرتے تھے بعضا درج میں علی میں رہتے تھے شہزادہ ایامی حق سے قلمی کہلاتے ہوں شیخ عماد وہاں کا یہ قول اس کے



اور سی خانہ دان۔ برسی بن عبادت بن حسن مثنیٰ کے جدی۔ درستی اپنے بھائیوں اور عزیزوں کی ناکام بغاوتوں کے بعد مصر کا رخ کیا جہاں خلافت عباسی کے محکمہ ڈاک کے اہلکار ابن واسیح کی مدد سے جو مورخ یعقوبی کا دادا اور علوی خاندان کا طرفدار تھا اور اس مصر بنی افریقہ چلے گئے۔ جہاں بربری قبائل میں انزور صرخ پیدا کر کے اپنی حکومت قائم کی جو ان کے نام سے اور سیہ کہلائی ان کے ایک بیٹے محمد بن سلیمان بن عبادتہ نے گورجیو یا ایچچے گئے ان دونوں کی نسل خوب پھیلی۔ اس صحیح النسب حسنی خاندان کے افراد نب تو مریست کے اعتبار

بقایا ثبت صفحہ ۵۶۹ کا متعلق کتب صوفیہ میں منقول ہے کہ آپ بھی راقعہ سے ہست کہ در وقت و سلم گردن ہر اولیا و خواہد بود شیخ ابو سعد الحارثی سے استفادہ کیا اور ان بن کے مدرس میں درس دے رہے تھے کتب شافعیہ کا ہر ایک شغل رہا پر عام چند سے سے رہا طاقم ہوئی ہر اقرار کو خاندان کا میں اور محمد کی صحیح اور در مشنہ کی شام کہ دس برس دھڑکتے۔ تصانیف کی تعداد دوس ہے جس میں غنیۃ الطالبین اور فتون العیب زیادہ مشہور ہیں ان تصانیف میں اپنے مضامین میں ہیں اور ضعیف اور مضونہ انادیت بھی۔ مسائل زندگی بسر کی کثیر الاولاد تھے ان کے صاحبزادے عبدالرزاق کی کابیایا ہے کہ میرے والد سے وہ اولادیں نہیں ہیں بیٹے اور وہ بیٹیاں سلسلہ میں منزل بقول طے کی ہوئے برس کی عمر پائی۔ ان کا زمانہ خلافت عباسیہ کے اختتام کا زمانہ تھا جب رخص وضیعت کا بہرحال دور تھا عابدی اللہ کی زندگی زریہ کرتے تھے ان کے احفاد نے بغداد کی تباہی کے بعد سلسلہ قادریہ کی اشاعت ایسے وسیع پیمانہ پر کی کہ دنیا کے اسلام کا کوئی خطہ باقی نہ بچھا رہا جہاں یہ سلسلہ قائم نہ کیا گیا جو اصحاب سلسلہ حضرت شیخ عبد الرزاق کے اقوال و رمکا شفات و اس درجہ مباحثات اور افشاوی طرز پر بیان کئے ہیں کہ مشائخ میں سے کسی کے تذکرے میں ایسے اہل نہیں پائے جاتے حالانکہ کرامات و خرقی عادات کے من گڑخت واقعات سے سب اپنی مذکر سے ملو جس پنج البلاغہ کے نصف تہ ضعیف خطبات کے علاوہ بعض صحیح اقوال بھی حضرت علی کے اہل کرتے ہیں انہی یہ قول شدید لایاں سیادت نبی کے لئے لائق عبرت ہے۔ حضرت علی فرماتے تھے۔

ان ولی محمد من اطاعہ وان  
بعثت ل محمد وان عدو محمد  
من عصا لا وان قربت ل محمد  
(نسخہ ابنہ غریب ص ۵۰)

بہ تحقیق کہ محمد صلعم کا دوست وہی ہے جس نے ان کی اطاعت کی اگرچہ گوشت اس کا دور کا ہو یعنی نبی عزت آپ سے نہ ہو اور دشمن محمد صلعم کا وہ ہے جس نے آپ کی نافرمانی کی اگرچہ گوشت اس کا آپ کو قریب ہو یعنی نبی عزت آپ سے رکھا ہو۔ ۱۲



حسنى العلوى حنفى الطالبي کہلے نہ سید مثلاً۔

(۱) یحییٰ بن ادریس بن عمر بن ادریس الحنفی العلوی۔

یحییٰ بن ادریس مغربی افریقہ کے بڑے بادشاہوں میں سے تھے میں اعظم ملو دھ  
الادراسۃ المغرب الاقصی (قاموس الزاجم ج ۱) مشہور ہیں فوت ہوئے۔ ان ہی  
سلسلہ میں یحییٰ بن ادریس بن عمر بن ادریس الحنفی علوی تھے۔ ان کے داماد محمد بن سلیمان بن  
عبد بنہ بن حسن بن یحییٰ بن ادریس ریاست ساحل طحسان (مغربی شامی افریقہ) سے طعن شدہ حرمی  
قذیم کی قحی ان کی نسل سے کثیر تعداد اس علاقہ میں آباد ہے واحفاد کا یہ المغرب کثیر  
جگہ (جمہور ابن حزم) حرمیت کے اعتبار سے الحنفی الطالبي کہلاتے تھے مثلاً۔

(۲) یحییٰ بن ابراہیم بن علی بن عمر بن یحییٰ الحنفی الطالبي (ایضاً ج ۱)

علامہ ابن حزم نے مغربی و شمالی افریقہ کے سطوح حینوں کے انساب تفصیل سے لکھے  
ہیں۔ ان ہی ملوک دامراع کے علاوہ بڑے بڑے فضلاء اور علماء ہوتے رہے ان کے بھائی ان  
میں سے نہ پہلے اپنے کو نسباً سید کہا اور آج کہتے ہیں ان شریف کہلاتے تھے۔

حسینی خاندان حضرت حسین بن علی بن ابی طالب کی نسل ایک ہی فرزند بہا علی  
بن حسین سے پہلی شیعہ مورخ ابن جریر طبری ان کی وفات کے ذکر میں یزدی و ماورئی  
نسب ان کا ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں۔

علی بن حسین بن علی بن ابی طالب علیہ السلام  
والہ ان کی غزالہ نام کہتے تھیں جو حسین کے  
بعد ان کے نظام تربیت کے عقیدے آئیں ان  
کے عقیدے سے عبد اللہ بن زبیر پیدا ہوئے جو  
علی بن حسین کے ماہی بھائی تھے ان ہی علی  
بن حسین سے حسین کی نسل چلی۔

علی بن الحسن بن علی بن ابی طالب  
علیہ السلام و أمه غزالۃ ام ولد  
خلف علیہا بعد حسین زبید مولی  
الحسین فوجدت له عبد الله بن  
زبید و هو ابو علی بن الحسین و  
لعلی بن حسین هذا العقب من  
ولد حسین (طبری ج ۳ ص ۳۳)

شیعہ مورخ نے اپنے مسلک و شیعہ شعار کے مطابق نام کے ساتھ "علیہ السلام" کو  
لکھا سید لکھا اور دھنی لقب جو ظاہر ہے کہ مورخ مذکور کے زمانہ میں مروج نہ ہوا تھا۔



جناب علی بن الحسین کے بیعتیہ یوں سے ہیں ااکبر و محمد عبداللہ نہیں بیٹے تھے اور ساتھ بیٹے کیزیوں سے تھے جن میں بڑے زید تھے جناب محمد بن علی بن حسین کی کنیت ابو جعفر تھی اور رضی صریح کی بنا پر لقب باقر قرار دیا گیا ہے۔ جناب زید بن علی بن حسین اموی خلیفہ امیر المومنین ہشام بن عبدالملک کے خلافت خروج کرکے قتل ہو گئے انھیں زید الشہید کہا جاتا ہے۔

جناب ابو جعفر محمد کو امامیہ و اسماعیلیہ امام پیغم کہتے ہیں اور جناب زید کو بھی ایک طبقہ امام مانتا ہے ان دونوں جماعتوں کے نام و نسب شیعوں کے اس طرح لکھتے ہیں :-

ابو جعفر محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب علیہ السلام - والدہ ان کی ام عبداللہ دختر من بن علی علیہ السلام تھیں۔۔۔۔۔	۱) ابو جعفر محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب علیہ السلام والدہ ام عبداللہ بنت حسن بن علی علیہ السلام۔۔۔۔۔
ابو جعفر محمد بن علی بن حسین علیہ السلام کی وفات سنہ ۴۱ میں ہوئی وہ ۶۳ سال کی عمر کے تھے۔	ثانی ابو جعفر محمد بن علی بن حسین علیہ السلام سنہ ۱۱۱ و ہوا میں سنہ ۴۵ میں سنہ ۶۳ (طبری تاریخ ص ۱۱۱)

ان تین سطروں میں شیعوں کے نام و نسب "علیہ السلام" تو تین باتوں کے ساتھ لکھا اگر نہ سہیہ لکھا اور نہ امامیہ کا وضع کردہ لقب الباقی تحریر کیا ظاہر ہے ابن جریر طبری متوفی ۵۰۷ کے زمانہ میں یہ لقب رائج نہ ہوا تھا۔

جناب ابو جعفر محمد کے چار بیٹے تھے جعفر و عبداللہ و ابراہیم و محمد۔ ان کے ان کے نام و نسب کا اندازہ ابن جریر طبری نے اس طرح کیا ہے :-

جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب علیہ السلام۔	جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب علیہ السلام (ایضاً ص ۱۱۱)
جناب زید بن علی بن حسین کے نام و نسب کی تصریح ابن شیعوں نے اس طرح کی ہے :-	

زید بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب علیہ السلام والدہ ان کی کنیت تھیں۔۔۔۔۔	زید بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب علیہ السلام والدہ ام ولد۔۔۔۔۔
--	---



زید علیہ السلام دو شنبہ ۲ صفر ۳۳۰ھ کو  
قتل ہوئے اور یہ بھی کہتے ہیں کہ ۱۳۳ھ میں  
قتل ہوئے ان کی عمر ۷۰ سال بتائی جاتی  
ہے۔

وقتل زید، علیہ السلام يوم الاثنين  
للبلاء من خلفنا من صفر سنة ۳۳۰  
يقال مثله وكان له فيها قيل  
اثنان واربعون سنة -  
(طبری ج ۳ ص ۹۷)

مناب زید کی اولاد و احفاد اپنی قومیت طالبی و علوی ہاشمی و قرشی سے ظاہر کرتے  
تھے بعض لفظ سید سے۔ صاحب عمدة الطالب نے آل ابی طالب کے انساب میں بابجا  
طالبی و علوی یا طالبین و علویین کے الفاظ لکھے ہیں اسی طرح دیگر مرفوض نے، مدار  
ابن کثیر و جناب زید کی نسل کے ایک بزرگ کے تذکرہ میں جو مفسر و محدث و فقیہ و لوہب  
تھے کو ذہ و بغداد میں سکونت تھی، ۳۳۰ھ میں وفات ہوئی ان کا نام و نسب اس طرح  
بیان کرتے ہیں :-

”عمر بن ابی اسیم بن محمد بن احمد بن علی بن حسین بن علی بن عمرہ بن یحییٰ بن الحسین  
بن زید بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب، القرشی العلوی، ابو لہک  
الکوفی البغدادی“ (الہدایہ ج ۳ ص ۳۱۰)

ہر اہل عمدة الطالب نے بھی ان کا ذکر کیا ہے کہ وہ ابو لہکات عمر الشریف عمر کبریا سے  
تھے ملا ستمے ادیب تھے محدث و فقیہ تھے۔ لغوی و نحوی تھے ثقہ و صدوق تھے۔  
اسی زیدی گہرائے کی ایک شان بنی اسامہ کے ذریعہ صاحب عمدة الطالب کہتے ہیں کہ تبلیغ  
کنک یہ لوگ طہ و ذوق میں مسک گرے تھے کچھ لوگ ہندوستان پہلے پھر تھے ہیں کہ :-

كانوا بدلتا حليهم المقدما من اعظم  
بيوت العلويين وكان زيد بن  
علي الزينبي جلال الدين اسمه  
بن عبد الله بن اسامة، وهذا ابو  
الغضائمر شاعر افاضا فاضلا فازد العزاني  
ومضى الى الهند واخوة ضياء  
الدين ابوالقاسم علي ورجل هات

علویوں کے بڑے گہراؤں میں اسے ان لوگوں کا  
گہرا ہمدرد تھوڑا اور صاحب وجاہت تھا اور  
ابو الغضائمر زید بن نعیم جلال الدین علی بن  
اسامہ بن عدنان بن اسامہ شاعر اور فاضل تھے  
وہ عراق چھوڑ کر ہندوستان پہلے گئے وہ اور  
اس کے بھائی حلیہ الدین ابوالقاسم رہے







ہیں چنانچہ اوصاف و فضائل ذاتی کا بنا پر یا قوی دینی خدمات بطریق کے اعزازات میں جیسا مندرجہ بالا تصدیقات سے واضح ہے یہ نقص استعمال کیا جاتا تھا قریش دین باطن کا کوئی عائدان کوئی گھولناک بھی نسبتاً سید کہلا یا اور نہ کسی شخص نے اظہار رتبہ میں اپنے منہ سے اپنے کو سید کہا۔

تاریخی واقعہ :۔ پندرہ کریشی ایشم۔ کہ کیا یزید کا کوئی پیر بھی بعض افراد کی شاہ سیاس غرضتوں اور غلطیوں سے بچنے کے سبب ہونا کہ تو نیر زبانی ہوئیں اور کبھی ملت میں پھوٹ کر گئی اس صدمہ پہنچا کہ خلفائے راشدین کے بعد سے جو دور زبردست فتوحات کا دور تھا قیامت و سیاحت کے کارہائے نمایاں کی انجام دی سے محروم ہو کر انھیں کچھ خون بھی چھلانا پڑا۔ اس زمانہ میں عرب کے سبھی قبیلوں کے افراد اپنی خدا داد صلاحیتوں کے جوہر دکھا رہے تھے اور اپنے کارناموں سے سید قوم کہلاتے تھے۔ مثالی تو بہت بیش ہو چکے ہیں وہاں ایک ایسے قبیلے کے بعض افراد کی مثال پیش کی جاتی ہے جسے بنظر خدا رست دیکھا جاتا تھا یعنی قبیلہ بالہ جس کے مشفق کہا گیا ہے کہ انہما قبیلۃ من ذلۃ عند اللہ۔ میں عربوں کی فطریں یہ قبیلہ حقیر تھا۔ اسی قبیلہ کے ایک شخص نے اس کے بیٹوں اور پوتوں نے وہ شاندار خدمات فی انجام دیں کہ تین پشت تک سید القوم کہلاتے رہے۔

ابتداءً ابوصالح مسلم بن حسین بن اسید بن زید بن قحطان بن بلال بن عمرو بن عبد قحطان بن علی بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصی بن كلاب بن مرہ بن کعب بن لؤی بن غالب بن فہر بن مالک بن نضر بن کنانہ بن خضام بن مدرکہ بن اد بن عدنان بن آدم بن نوح علیہ السلام۔

وکان مسلماً بن عمر وعظیم القدر عند یزید بن معاویۃ۔ (المعارف ص ۱۱۱)

اسپ نامی ان کا حردن کہلاتا تھا اور کنیت ابوصالح قحی ایک شاعر نے ان کی فائداً صلاحیتوں کی بنا پر کہا تھا اگر قریش سلطنت کہو شیخ تو خلافت قبیلہ بالہ میں چلی جائیگی اور حردن کا مالک ابوصالح سنت عاد کی بنا پر اس کا تختی سے کہتا ہے۔

اذا ما قریش خلاصک ہا | فان الخلافة فی باھلہ  
لرب الحردن ابی صالح | وما تلتک بالسنۃ العادلہ

مسلم کے تیرہ بیٹوں میں یزید مرہ سے بڑے تھے "یزید بن مرہ" کے نام سے موسوم۔



ان کے بارے میں کہا گیا ہے کہ سید ولد مسلم حتی سبق علیہ قتیبة یعنی  
 مسلم کے بیٹوں کے سرخیل تھے۔ یہاں تک کہ قتیبة ان کے چھوٹے بھائی ان پر سبقت لے گئے۔  
 یہ قتیبة بن مسلم تیرہ برس تک خراسان کے گورنر رہے اور اس زمانہ میں نہ صرف خوارزم و مرو  
 و بخارا میں غلام فتوحات حاصل کیں بلکہ بے شمار غلوی نے ان کے ہاتھ پر اسلام قبول کیا۔ علامہ  
 ابن کثیر لکھتے ہیں:-

بأنیق مسلم بن قتیبة بن عمرو بن جعین الو  
 حفض یاہلی سادات امراء، من سے اور ان  
 کے ایک کرداروں میں سے تھے اور رفیع  
 المنزلت نبیوں، بہادروں اور سوماؤں  
 اور معرکہ جنگ کے ماہرین کے سرخیلوں  
 میں سے تھے انھوں نے بڑی بھی فتوحات  
 کیں اور قابل توفیق خیالات رکھتے تھے۔  
 اللہ تعالیٰ کی ہدایت سے لا تعداد غلویوں کے  
 شمار ان کا اللہ ہی جانتا ہے ان کے ہاتھ پر  
 اسلام قبول کیا کریں اللہ بزرگ و بزرگ سے  
 جیسے ہوؤں کو قریب نصب ہوئی قتیبة نے  
 بڑے بڑے ملک اور اقلیتیں اور عظیم خطے  
 فتح کئے۔

وقد كان قتيبة بن مسلم من عرو  
 بن حصين ابو حفض المهاضي من  
 سادات الامراء وخياره وكان  
 من انقادة البجاء الكبار واشجعان  
 وذى الحروب والفتوحات السعيد  
 والاراء الحميدة وقد هدى الله  
 على يده خلقا لا يحصى لهم الا  
 الله فاسموا وداؤا الله عز وجل فتح  
 البعده واقبالهم الكبار واعداد  
 اعظام مشيا كثيرا  
 (البدایہ فیہ ۱۶۷)

قتیبہ بن مسلم کے یہ کارنامہ ان کا ایک عمدہ دستہ تھے ان کے بیٹوں میں سلم بن قتیبة اموی  
 و عباسی غلاموں میں و صد ہزار تک بصرے کے گورنر رہے المعادن میں ای کے بارے میں  
 کہا گیا کہ کان کنیت قومہ (وہ اپنی قوم کے سردار و سربراہ تھے) ان ملک کے ایک فخر مند سعید  
 تھے جو آرمینہ و موصل و سندھ و طبرستان و بھارت و الجوزیرہ کے باوقات مختلف گورنر  
 رہے۔ دوسرے بیشہ براؤن کو کے والی تھے دوسرے بیشہ عربی سلم رتے اور ان کے امیر تھے جو تھے  
 نے سلم بھارت کے گورنر رہے قتیبة بن مسلم کے دوسرے بیٹے قلی بن قتیبة بھی بھارت  
 میں تھے و شیکہ اسی ایک خاندان کے افراد میں فلسفہ کے نظم و نسق کی اہلیت اور مجلس



اسلام کی قیادت کی صلاحیتیں تھیں چار پشت تک پہنچا بعد ازاں اس درجہ ہو چیں کہ حضرات کرام سے  
اقران ہماثل میں ممتاز رہے۔ ایسے ہی لوگ سردار اور سید کہلانے کے مستحق ہوتے ہیں۔ وہ  
جو اپنی کوتاہ دہی سے تعمیر کا کون میں حصہ نہ لے سکے دنیا دارانہ عمل ہے ہر خدمت کردار و  
مذہب مند۔

## الشریف

شریف والہ شریف کو جمع الی کی شرفا و اشرف آتی ہے صاحب شرف و مجد کو کہتے ہیں  
اوشرف کے معنی میں طہور و رفعت و برتری کا مفہوم شامل ہے۔ قریشی غاندلوں کے کنز انخاص  
شریف و اشرفان کہلاتے تھے اور ان کے نزدیک نہام و مولیٰ صعیف و ضعیف۔ بعد میں  
شریف و منبع و سفار و اذل کی اصطلاح بھی لگ گئی۔ قریش کے علاوہ دیگر قبائل کے ممتاز اشخاص  
شریف و اشرفان کہلاتے تھے اور ان کی اشخاص ضعیف و۔

نام بخدا۔ مے پہلا جو باب ابتدا، وہی کا بعد ان کیف کان بدو الحق الی رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم قدیم کیا ہے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف وحی کی ابتدا،  
کس طرح ہوئی چنانچہ اس شخص میں اس تاریخی واقعہ کا بھی بیان ہے کہ تبلیغ دین میں کے سلسلہ  
میں جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بادشاہ روم ہرقل کو بلایا مہاراجہ بھی لایا تھا مے جب  
ہو نہ کہ مے کے کچھ شخص سے جو غیر صاب سے کسی قرابت رکھتا ہوا حال معلوم کرے اس زمانہ میں  
قریش کا تجارتی کا فائدہ ملک شام گیا ہوا تھا جس کے سردار ابوسفیانؓ تھے۔ ہرقل نے انھیں  
بلو اگر تمہارا متعدد ہاتھوں کے یہ بھی لو چھا تھا کہ۔

قال فاشرف الناس اتبعوا  
ام ضعفا وھم فقلت بل ضعفاؤم  
(صحیح بخاری)

(ہرقل) نے پوچھا اشرفانے ان کی پیروی  
کی ہے یا ضعیف (داؤدی) لوگوں نے (عربین  
نہ خواہا کہا کہ اشرفانے نہیں) بعد اسے  
لوگوں نے کہ ہے۔

ابوسفیانؓ کے جواب میں اسی حقیقت کا انھار تھا کہ اول اہل اسلام قبول کرنے والوں  
میں اکثریت متغناؤ کی تھی بیشتر غلام تھے جیسے حضرت بلالؓ و عمار بن یاسرؓ۔ یہ وہ حصار شرف  
و صیبت بن سدن و غیرہ اور اشرفان میں سب سے پہلے عربین حضرت ابوکر الصدیقؓ تھے۔



انہوں نے اپنے مال سے اس ضعف کو آزاد کرایا تھا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد سے بھی اشرف اور ضعیف کا صحیح مفہوم واضح ہوتا ہے۔ مشہور واقعہ ہے کہ قریش کے معتد رگھو رائے بنی مخزوم کی ایک ناقونہ طاق نام لے کر آپ صلوٰۃ علیہ وسلم کو لے کر مدینہ منورہ پہنچے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے اس ناقونہ کو دیکھا تو اس کا رنگ دیکھ کر حیرت میں پڑے۔ آپ نے فرمایا: "یہ ناقونہ ہے جس کا رنگ دیکھ کر قریش کے لوگ حیرت میں پڑتے ہیں۔"

<p>انہی اشرف تھے جو قریش کے لوگوں کے لیے ناقونہ لے کر مدینہ منورہ پہنچے۔ آپ نے فرمایا: "یہ ناقونہ ہے جس کا رنگ دیکھ کر قریش کے لوگ حیرت میں پڑتے ہیں۔"</p>	<p>انہی اشرف تھے جو قریش کے لوگوں کے لیے ناقونہ لے کر مدینہ منورہ پہنچے۔ آپ نے فرمایا: "یہ ناقونہ ہے جس کا رنگ دیکھ کر قریش کے لوگ حیرت میں پڑتے ہیں۔"</p>
--	--

کاش ڈالتا۔

سب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے واضح طور سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ شرف و اشرف کسی نہ قوم و قبیلہ یا گھرانے کے افراد ہی نہیں کہلاتے تھے۔ کتب تاریخ کی تصدیقات بھی اسی حقیقت کی گواہی دیتی ہیں۔ بلاذری متوفی ۳۰۸ھ نے جو مسودہ کتاب قریش کے خاندانی تذکرہ میں شایع کیا ہے اس کا نام ہے الانساب الاشراف ہے یعنی قریش کے سب ہی گھرانوں کے تذکرے اور فقہ سلسلہ انساب اس میں درج ہیں۔ بلاذری کے قریب العبد کتاب الفجر کے مؤلف ابو جعفر محمد بن حبیب متوفی ۳۳۸ھ اپنی کتاب میں اشرف قریش کے عنوان سے روضہ قریش کی فہرست درج کرتے ہیں اور بنی قریش کی انکھیں معکھاسے رنگ میں چاندی میں ان کی فہرست کا عنوان باندھتے ہیں "من قبلیت عینہ من الانساب فی الجرح" چرسات جگہ ان فہرستیں ان قریشیوں کی کتاب کی میرا میں کوئی نہ کوئی جہانی نقص تھا۔ اشرف العیالہ بنی النضر اشرف الاما۔ ان الانساب النضر بنی النضر اشرف وغیرہ۔

یہی انہی اشرف مشہور اشرف ایک جمہ شرف اشرف وغیرہ۔

اسی تیسری جہی کے دوسرے مورخ اسماء بن قیس متوفی ۳۰۸ھ نے العارفتیں ایک باب مقامات میں "ان" لکھا ہے اس میں قریش کے مختلف خاندانوں کے ایسے ایسے نام فہرست درج کیے ہیں جو کتب اشرف کے لئے کوئی نہ کوئی پینہ یا حرم کرتے



بھی ان ہی مولف کا دوسرا کتاب بیون الاعتبار میں ایک باب میں افعال السادات و الانسوان  
نیز ابن عبد ربہ متوفی ۳۲۸ھ نے العقد القریہ میں قریشی کاتبان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی  
فہرست اس عنوان سے دی ہے، ان اشراف کتاب البیون صلی اللہ علیہ وسلم ابن قریشی کاتبان میں  
نصف سے زیادہ تعداد اموی حضرات کی تھی۔

کتاب تاریخ میں شریف و اشراف غیر باطنی اور غیر قریشی اکابر کے ناموں کے ساتھ باعموم  
ہتھال ہوئے ہیں۔ امیر المومنین حضرت مروان اموی کو جب مصر پر تسلط کرنے کے لئے فتح  
میں بذات خود ہانا پہنچا تھا مگر عبدال و قتال میں حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ کے عامل عبدالرحمن  
بن جندب کے ساتھیوں کی تھیں خواہ اہل البلد کہا گیا۔ یہ کثیر تعداد قتل ہوئی تھی ان میں  
عبد اللہ الکلابی بھی تھے جن کے مقتول ہونے کا ذکر ابن کثیرؒ نے ان الفاظ میں کیا ہے :-

وقتل یومئذ عبد اللہ بن یزید	اور اس دن اشراف میں سے ایک عبداللہ
معدی کرب الکلابی احد اشراف	بن یزید بن معدی کرب الکلابی بھی قتل
زالباء جلد ۲۵۹	ہوئے۔

اسی طرح اشراف الحیرہ، اشراف کوفہ، اشراف خراسان کے الفاظ کا بجا سے میں  
جن میں مختلف قبائل عرب کے لوگ شامل تھے مثلاً اشراہ میں بنی نیر و بنی کلاب عربوں نے  
نوار کو ذی بنی بٹا و سکا اس کا ایک تھا امیر کوفہ نے اس کے ذرہ کرنے کو جو اجتماع کیے تا  
صلوات رخا طری میں بیان ہوا ہے کہ جمع من اشراف کوفہ و بنی ہاشم ہاشم ہاشم  
و النطالین (ص ۶۶) یعنی اشراف کو ذی بنی سے لوگوں کا اور بائیسوں میں سے بنی  
اور طالین اشخاص کا اجتماع کیا۔

غرضیکہ ہر قوم و قبیلہ کے قریشی ممتاز افراد اشراف کہلاتے تھے۔ لغت میں اشراف  
کا اطلاق ایسے شخص پر ہوتا ہے جو کریم الالباء ہو، جلد بنی الامیہ قبیلہ خاندان کا درجہ ہے۔  
میرا آباد تھا ان میں تھا۔ عہد فاروقی میں اسلام لایا۔ مدینہ منورہ میں اس کا سنہ و زادہ  
کرطواف کعبہ کرتے اس کی چادر کا گوشہ کسی کے پاؤں سے آگیا۔

لے حضرت عمرو بن العاصؓ پہنچے تاج مصر کا نام بھی قریشی کاتبان نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں  
اور حضرت معاویہؓ کے بارے میں صراحت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حیات طیبہ کے  
تک کاتب کا کام ان ہی سے لیتے رہے تھے۔ ۱۲











شفہ حضرت محمدؐ بھی الشریفین میں سے نہیں کہلائے لہذا ان کے پیچھے ہر سنی یہ سب حضرات شرافت جیسی دجی کے اعتبار سے لائق شریفین و اشرفان تھے ساور اسی طرح دوسرے توشیح و غیر قریشی مانند ان کے اکابر بھی عمومی طور سے شریف و اشرفان کہے جاتے تھے لیکن صدر اول یا اس کے بعد چار یا پانچ صدیوں کے مخصوص خاندانی لقب کے طور سے کوئی باقی الشریفین نہیں کہلاتا تھا۔

کتاب الانساب جلد اول (طبع جدید) کے مشہور ناظم محمد اشرفی "الاشرفان" کے عنوان سے جو مقدمہ ساوریا پیش کرنا کیا ہے اس میں اسی حقیقت کا انہار ہے کہ بنی ہاشم و حضرت علیؑ کی نسل کے ناموں کے ساتھ لقب الشریف کے استعمال کا انہار جو حق صدی پوری کے اوائل سے قبل بھی نہیں ہوا وہ مزید کہتے ہیں کہ:-

(ما قبل ذلک صدق کان یطلق علی نسل الامام علی لفظ العلویین و علی نسل ایہ الطاہرین)۔ (ص ۱۱)	لیکن اس سے زرا و آخر جو حق صدی پوری سے قبل امام علیؑ کی نسل کو کوئی لفظ علوی کا اطلاق ہوا تھا اور ان کے والد کی نسل پر طائی کا۔
--	---

چنانچہ اس قول کے ثبوت میں انھوں نے حضرت علیؑ کی نسل میں چند ممتاز شاخوں کے  
دعا و مثلاً پیر شمس کے بہرچین کا زمانہ شمس سے تیس صدی تک کا ہے لیکن اس امیر کے بہن  
کڑے اور ان کی اولاد کے نام شامل ہیں، مگر کسی نام کے ساتھ لقب الشریف کا اطلاق ملتا ہی  
نہیں کے طور سے کبھی نہیں کیا گیا ہے۔

یعنی بناب جعفر (الصادق) جن کا زمانہ شمس سے تیس صدی تک کا ہے نیز ان کے  
صاحبزادے جناب موسیٰ بن جعفر متوفی ۱۷۸ھ الشریف جعفر و الشریف موسیٰ بھی نہیں کہلاتے  
اسی طرح جناب علی الرضا (۱۵۳-۲۰۲ھ) بن موسیٰ بن جعفر شاہان کے پوتے جناب حسن  
بن علی بن محمد بن علی الرضا (۲۳۱-۲۷۰ھ) کا بھی نہ شریف (الفضل) و شریف الرضا کے والد حسن  
بن موسیٰ بن محمد بن ابراہیم بن موسیٰ بن جعفر (الصادق) کا لقب بھی الشریف نہ تھا بلکہ الطاہر  
و السابق تھا حالانکہ ان کا زمانہ ۳۰۰-۳۵۰ھ کا تھا۔ جو بھی پانچویں صدی پوری میں البتہ  
ان اسباب سے جن کا ذکر آئے ہیں عباسی و علوی اکابر کے ناموں کے ساتھ لقب الشریف  
کا استعمال شروع ہوا چنانچہ سیوطی کا یہ کہنا صحیح ہے کہ:-

ولاشت ان المصطلح القديم اولیٰ | اور اس میں شک نہیں کہ یہ ہمہ جہان بہتر ہے



اور وہ یہ کہ لقب الشریف کا اطلاق ہر  
علوی و جعفری و قلی و عباسی پر ہوتا ہے۔  
جیسا کہ دہلی نے لکھا ہے اور جس طرح  
الماوردی نے جو ہمارے اصحاب میں سے  
ہیں اشارہ کیا ہے اور قاضی ابوعلی الفراء  
نے جو ضیلیوں میں سے ہیں ان دونوں کا  
احکام السلطانیہ میں ذکر ہے اور اسی طرح  
کا قول ابن مالک کا لفظیہ میں ہے۔

وهو اطلاقه (اسم الشریف) علی  
کل علوی و جعفری و قلی و عباسی  
كما صنعوا الذہبی و كما اشار الیہ  
الماوردی من اصحابنا و القاضی  
ابوعلی الفراء من الجعالة کلہما  
فی الاحکام السلطانیہ و نحوہ  
قول ابن مالک فی الالفاظیۃ۔

ابن جریر مقلد فی متوفی ۳۵۷ھ کا زمانہ سید علی متوفی ۳۸۰ھ کے زمانے تقریباً پونے  
دو سو برس پہلے ہے وہ بھی یہی فرماتے ہیں کہ :-

الشریف بعد الذہب لکن عباسی بغداد میں ہر عباسی کا لقب الشریف  
و محض لکن علوی (کتاب الامتاع) تھا اور مصر میں ہر علوی کا۔

مگر کب سے اور کس زمانے سے تھا اور کن اسباب سے یہ لقب عباسیوں علویوں  
اور دوسرے ہاشمیوں کے لئے مخصوص ہوا۔ آئیے تاریخ کی روشنی میں یہ سوا حفظ کیجئے۔

عباسی خلافت ۱۹۰ھ میں قائم ہوئی ۴۴۷ھ  
میں خاتمہ ہوا اس سوا پانچ سو برس کی مدت میں  
دو سو برس کا ابتدائی زمانہ اس کی قوت و

**خلافت عباسیہ کا ضعف  
اور فردغ رفض و شیعیت**

شوکت اور جاہ و جلال کا زمانہ تھا اس کے بعد سے بعض عباسی خلفاء کی سوا تدبیر کی  
بدولت جن کی تقلیدات یہاں پیش کرنا ضروری ہیں اس میں ضعف و انحلال شروع ہوا۔  
تو بہت یہاں تک پہنچی کہ تقریباً سو برس تک عباسی خلیفہ کی حیثیت بساط بیادست پر شاہ  
خضر کے سے زیادہ اپنی مذہبی مملکت کے بعض بڑے بڑے دونوں پر مختلف سیاسی قسمت  
آزما تا بق و مقصرن ہوتے گئے جن میں بیشتر رافضی تھے۔ علامہ ابن اثیر نے ۳۵۷ھ کے  
حالات کے ضمن میں کہتے ہیں کہ :-

بنی ہودہ و بنی ہمدان اور (عیسائی) قاطنوں  
کے سبب تمام ممالک عجمیہ کی بدگونی اور

وقد امتلأت البلاد رفضاً و شیعاً  
للصحابۃ من بنی ہودہ و بنی ہمدان



والله طوبى لكل ملوك البلاد مصرًا  
وشامًا وعراقًا وخراسانًا وغير  
ذلك من البلاد وكافوا رخصاً و  
كذلك لثالث الحجاز وغيره وغالب  
بلاد المغرب فكذلك السبب لتكثير  
مناصبه للصداقة -

(البدایة والنہایة ج ۳ ص ۳۳۰)

یہی وہ زمانہ تھا جب قرامطہ کے مسلح کردہ حمویس موالیٰ غلبوں کا عنصر غالب تھا  
مسلموں کے سیاسی نظام کو دہم پر دم کرنے کی غرض سے بحرین سے اُٹھے لوٹ مار و قتل  
و تار تگرانی کا بازار گرم کیا ماجرہوں کے قتلوں پر بار بار مصلحت کئے برسوں تک ان کے خون  
سے فریضہ کی ادائیگی کے لئے عراق سے ایک شخص بھی نہ جاسکا۔ ان خبیثوں نے ایام حج  
میں کہ منظر پر مدھم کر کے ہزاروں ماجرہوں کو تہ تیغ چلے دیا تھا۔ چھرا سوہا کھا ڈکرنے لگے  
جو انیس برس تک مقام حجر (حکین) میں ان کے پاس رہا فتنہ میں دایس کی۔ جن اسلام  
پورسہ ساری سیاسی قوت کو مٹانے کے مقصد سے متفقین عجم کی سازشیں طرح طرح  
سے ہو رہی تھیں بعض ایرانی ہوشیاران کا نسل سے تھے قرامطہ سے ساز کر رہے تھے۔  
موجودہ مسعودی نے جنھیں ایرانیوں کے حالات تسلیم نہ کیا زیادہ واقفیت حاصل تھی اپنے زمانہ  
کے واقعات کے سلسلہ میں بیان کیا ہے کہ غلبہ بادشاہوں کی اولاد میں سے علاء الصفہ کا ایک  
نوجوان جو ایرانی سے معروف تھا۔ قرامطہ میں آکر شامل ہو گیا تھا اور قرامطہ کے سربراہ  
ابن طاہر کے پاس کو بیٹا قائم تسلیم کر لیا تھا و کتاب التنبیہ والاخراف ص ۳۱۳ بشو اہتمام  
سے یہ بات بہرہ برہنہ ثابت ہے کہ ایرانیوں کو اپنی شہنشاہیت اور سیاست کی شکست تو

سہ قریب لایا۔ نے چھرا سوہا واپس کرے ہوئے لکھا تھا "انا اخذنا هذا الفتح ج ۱ ص ۱۸۰  
قد سددنا ما حرمنا امرنا بل اخذنا" (البدایہ و النہایہ ج ۳ ص ۳۳۰) (جہاں سے اس فقرہ کو جو  
حکم لکھا تھا اور ہم ان ہی کے حکم سے واپس کرتے ہیں جنھوں نے اس کے اکھاڑنے کا حکم دیا تھا)  
میں مسعودی نے قرامطہ کے حکم سے اس کے اکھاڑنے کے طور سے قرامطہوں نے حکم شروع کیا تھا بشو  
عاجیوں کو قتل کیا تھا انکا مال و اسباب لوٹا اور چھرا سوہا اکھاڑا تھا پھر ان ہی کے ہاتھ سے واپس کیا۔



چار دیا چاہا قبول کرتا بڑی تھی لیکن جذبہ خب وطنی اور احساسات قومی کی شکست انھوں نے  
 کبھی قبول نہیں کی تھی۔ عربوں کے خلاف کینہ و حسرت انتقام ان کے دلوں میں موجود رہا بہت  
 سے ان میں مذاقہ طور سے اسلام میں داخل ہوئے تھے جب کبھی موقع ملتا تو عربوں اور فیسر  
 عربوں کے درمیان سیاسی دوتاہیں پیدا کرتے اور ایمان کے جبرہ جبرہ کرتے رہتے۔ جس  
 زمانہ کاظم کو ذکر کرتے ہیں اس زمانہ تک صحیح الفسب حنفی اور حنفی طالبان خلافت کے تقصیراً  
 یہاں اس خرد و خفایت اوقات میں اور مختلف مملکت پر ہو چکے تھے خون کرنے والوں نے  
 اپنے حسب و نسب کی بڑی کاپر دیکھ کر کیا تھا اور بعض نے مہدی موعود ہونے کا دعویٰ  
 بھی کیا تھا اس سلسلہ میں بہت سی وضعی حدیثیں بھی مشہور ہو چکی تھیں چنانچہ ہر جگہ اس بات  
 کا چرچا تھا کہ مہدی کا ظہور ہونے والا ہے جو اذکار و فاطمہ سے ہوں گے اور دنیا کو صل  
 و انصاف سے بعد دیکھ جائیے وہ ظلم و جور سے بھری ہوئی ہے آمد مہدی سے دنیا میں خوشی  
 کا دور شروع ہو جائیگا اور تمام عالم کسیران کا تسلط ہو جائیگا چنانچہ اس آمد مہدی کے  
 پر دیکھنے سے جو ضنا پیدا کر رکھی تھی سیاسی قسمت آریا اس سے فائدہ اٹھاتے مہدیت  
 کے مدعی ہو کر دامت و دریں پھانختے اس طرح متبعین کی جمعیت آسانی کا بھی کر بیٹھے ایرانی  
 نسل کے چند عیار یکے بعد دیگرے اسی دعوے سے اٹھے پہلے تو ایرانی نسل کا بھی یہ نہ کر رہے  
 بن مرویہ مہدی ہونے کا مدعی ہوا اپنے کو جناب جعفر (الصادق) کا پوتہ بتاتا اور یہ کہنا  
 تھا کہ میں محمد بن عبد اللہ بن جعفر (الصادق) ہوں حالانکہ اس کے باپ و دادا کے نام  
 زکریا و عبد ربیع ہی سے ظاہر ہے کہ نسل کا بھی تھے علوی و شاہی گہرانے کے کسی فرد کے نام نہ  
 تھے اور نہ ہو سکتے تھے۔ بن الاصبہ کی ایک جماعت اس کے متبعین میں ہو گئی اس سے پہلے انھوں  
 نے ہی اپنے کو فاطمین سے موسوم کیا و موعود اباعلمین (طبری) نے ششہ و ولد ایدہ بیچ  
 حلتا ابن کثیر اس کے بارے میں لکھتے ہیں۔

کان یدعی انه من سلالۃ علی بن	وہ اس کا مدعی تھا کہ حضرت علی بن ابی طالب
ابی طالب من فاطمۃ و هو کاذب	وہ فاطمہ کی نسل سے وہ مجھوٹا دروغ گو تھا اور
افاک انہم یقہوہ اللہ (ج حلتہ)	مرکب گن کا۔ جھوٹا اللہ۔

اس کو تہذیب و بیہوشی سے سخت عداوت تھی ملک شام کے قصبہ سلیم میں جب داخل ہوا  
 وہاں کبھی اس کو تہذیب کیا تو کچھ نہ چھوڑا۔ ان مظلوم کی اطلاع جب عباسی



غلیظ امیر المؤمنین المکتفی باطہائے گم جوئی زبردست اقوال بھیجے گا انتظام کیا جس پر  
 کثیر زرد و دل صرف کیا اور بغض نہیں افواج کے ساتھ تشدد لینے کے مقام پر قہقہہ  
 فرجی دے کر جلوں کے استیصال کے لئے ہر طرف یکے بعد دیگرے بھیجے رہے جنہوں  
 نے طبری ابن مغیریہ کا فخر کروایا۔ یہ واقعہ علامہ ابن جریر طبری نے تفصیلاً بیان کئے  
 ہیں کیونکہ ستر سال سے چند سال پہلے کے اور لوگوں کے سامنے کے ہیں یعنی اور اس کا بھائی حسین  
 بن زکریا بن جریہ دولوں میں دوریت و فاطمیت کے مدعی تھے اپنی بیویوں کو جو مکتوب  
 بھیجے اپنے ناموں کے ساتھ کہتے کیسے شہداء ارقاب لکھتے ابھی جریر طبری وابن کثیرؒ  
 نے اس کے ایک مکتوب کو درج کیا ہے جس سے آسانی و اندازہ ہوتا ہے کہ اس زمانہ  
 میں سیاسی اقتدار حاصل کرنے کے لئے مجددیت و فاطمیت کا پر و پختہ کس درجہ موثر اور  
 کارآمد سمجھا جاتا تھا ذیل میں اس مکتوب کے ابتدائی فقرات درج ہیں جن میں اس برائی شعل  
 والے نے اپنے کو المختار من ولد رسول اللہ اور ولد خیر الوصی یعنی اجداد رسول  
 میں سے پسندیدہ اور دھوون میں سے بہتر و صی کی اولاد تک لکھ ہے چونکہ اس کے زمانہ  
 میں مشرعیف اور سید نقب رائے نہیں ہوئے تھے سو بری بعد ہوئے ہر نہ وہ یہ  
 نقب بھی لکھتے اس کے خود ساختہ القاب لکھتے ہیں۔ جن میں اس برائی منافق دشمن اسلام  
 اپنے کو کتاب اللہ کی طرف دعوت دینے والا منافقین کو ذلیل کرنے والا صی کہہ لیا جہاں  
 میں اپنے کو بغض اللہ تک کہا ہے۔

من عبد الله محمد بن عبد الله المهدى المصنوع  
 انا صالح لولن الله القامد بامر الله الخا كمر بحكمه الله الراجي  
 الى كتاب الله الذاب عن حرم الله المخذ من ولد  
 رسول الله امير المؤمنين وامام المسلمين ومصدق  
 المناقنين مخدفة الله على العالمين وحاصد الظالمين  
 وقاصم المعتدين ومبذل للمجدين وقاتل القاسطين  
 ومهلك المفسدين وسراج لمبصرين وضياء المستنيرين  
 ومثبت الحائنين والقيم بسنته سيد المرسلين وولد  
 خير الوصيين صلى الله عليه وعلى اهل بيته الطيبين



وسلمہ کثیرا.....

(طبری ج ۳ ص ۳۸۴) البایۃ ص ۳۸۴

اسی مکتوب میں یہ ایرانی مدعی قاطعیت مکتوب الیرک کو لکھتا ہے کہ "میرے ہر جمعہ درال کے آیت پڑھ رہا ہوں" آپ "آری نظر بھی نہ اٹھانے میں یہاں پر یہ الفاظ خود پڑا کر لکھتا ہے۔"

واخر دعوانہ ان الحمد لله رب العالمین وصلى الله

على جدی محمد رسول الله وعلى اهل بیتہ وسلم کثیرا

اس مدعی ہمدردیت و قاطعیت کا زمانہ سترہ سے چند سال پہلے ہے جب عباسی خلافت کو کردوری لاقوتہ تھی اس لئے جلد ہی اس کا اور اس کے ساتھیوں کا قلع قمع کر دیا گیا تھا۔ چونکہ یہ گروہ پہلا گروہ ہے جس نے اپنے کو **فاطمیین** سے موسوم کیا اس لئے ان کا ذکر یہاں کیا گیا اگرچہ لقب الشریف والسیّد اپنے لئے مختص کرنے اور اپنی حکومت قلم کرنے کی مہلت نہ ملی جیسا دوسرے نجوی عبید اللہ بن یحیٰی ان القدر کی اولاد کو عہد میں اپنی حکومت کو "خلافت فاطمین" سے موسوم کرنے اور ان القاب کو مختص کرنے کا موقع ملا جن کا ذکر آگے آتا ہے تسلسل واقعات کے سلسل میں بنو کویہ کا مختصر حال پہلے سینے کر رض اور شیعیت کے فروغ کے ساتھ شیعہ کا برکوا علی مناصب کے علاوہ لقب الشریف اور دیگر القاب ان کی جانب سے عطا کئے گئے۔

ابن ہشام نے احمد (معز الدولہ) علی (عماد الدولہ) حسن (رکن الدولہ) **بنی بویہ** آپ کا نام ابو جعفر بن یحییٰ بن خضر دغا بارہ تیرہ واسطوں سے قدیم شاہ ایران بہرام گور کی نسل میں اسے بتایا گیا ہے گردختی روزگار سے ایسا منسلق و ناوار تھا کہ کچھلوں کی تجارت سے آزدہ حاصل کرتا تھا جس اتفاق اور یا در کا بحث سے یہ تینوں جلالی علاقہ طبرستان کے ایک مقامی رئیس ماکاہ بن کانی کے متوسلہ میں شامل ہو کر فروغ کی کامی کرنے لگے۔ **۳۳** مہر میں جب ایک سیاسی قسمت آزار مرد اویج بن زیاد و علی نے اس علاقہ پر تسلط کر لیا یہ لوگ مرد اویج سے وابستہ ہو گئے اس نے انتظامی ہمدردی پر فائز کیا۔ رعایا ان کے شرین انتظام سے خوش تھی مرد اویج نہایت قبیح سیرت تھا وہ جب مارا گیا انھیں ایران کے بعض علاقوں پر تسلط کرنے کا موقع مل گیا یہ زمانہ صحیح خلافت کے ضعف و



اضمحلال کا زمانہ تھا ان کی برحق قوت اور عزائم کو دیکھ کر کہ دہرا اٹھانے کی جانب بھی رخ نہ  
الغافل باللہ جہاں سفید نے شکستہ میں ان القاب کے ساتھ جوا پرانے کے ناموں کے  
ساتھ درج میں امیر الامرائی کا منصب ملیل عطا کر کے کاروبار مملکت میں داخل کر دیا  
یہ اور ان کے فوجی سب ظالم و متعصب شیعہ تھے۔ جہاں خلافت کو جائز مقرر نہ نہیں  
جانتے تھے۔

بنی یوہ اور ان کے دینی ساتھیوں میں ظلم  
جبر کا واقعہ شدید تھا۔ لوگ گھٹتے تھے کہ  
بنی عباس نے غلوئوں سے حکومت کو  
نھب کر لیا ہے چنانچہ معز الدولہ نے  
براہ کیا کہ خلافت غلوئوں کی جانب  
بیرہ۔

بنی یوہ و من معہم من الدلیل  
کان فہم نقیض شدید و کانوا  
یرون ان بنی العباس قد خصیوا  
اکام من العلویین حتی عزم  
معز الدولہ علی تحویل الخلافۃ  
لی العلویین (۱) الباری والنہایہ ص ۳۳۳

مگر اس کے ایک مشیر نے بھیایا کہ جہاں غلیف کو تم معز دل نوکر  
فوجی اس کام میں تھا رساتھ دیں گے اس لئے کہ وہ جہاں غلیف کو جائز خلیفہ نہیں جانتے  
لیکن تم نے کسی غلوئی کو خلیفہ بنا دیا پھر کسی وجہ سے معز دل کرنا چاہا تو تمہارا سہارا  
کام میں موافقت نہ کریں گے کیونکہ وہ اسے صحیح الامارت جانتے ہوں گے یہ بات اس  
کی سمجھ میں آگئی یہ خیال اس نے چھوڑ دیا مگر ان فقیہوں سے اسے بڑی ہمت تھی۔ بغداد کان  
معز الدولہ بن یوہ یہ محب المرافضۃ (ابواب چہمہ ۲) اس کے زمانہ میں  
شریف الرضی و شریف الرضی امیر بغداد کے اکابر میں سے تھے جو کی دہشت قدر کرنا تھا  
ان کو اور ان کے والد کو صاحب دور القاب عطا کئے تھے سنہ ۳۰۷ کے ماہ ذیقعد میں  
شریف الرضی کو لقب الشریف مسکری طور سے عطا کیا تھا (۱) ایک کو بیٹا آف

سہ شریف الرضی بن کوہ لقب شیعہ امیر الامراولے عطا کیا تھا چاہے موسیٰ بن جعفر (الصالح)  
کا نسل سے تھے نام و سلسلہ نسب یہ ہے۔ ابو الحسن محمد بن ابو طالب بن موسیٰ بن محمد  
بن ابراہیم بن موسیٰ بن جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب۔ مشہور کوئی قلمبرہ  
تھا بقول مؤلف حدیث اطالب قریش کے ان پندرہ شریفیں ان کا شمار تھا جس ابو الحارث بن  
ہشام و جہاں بن ابی وحب (زارا ابو طالب) محمد بن ابی وحب اور یزید بن معاویہ (صیغہ بنی کر  
(بقیہ احوال صفحہ ۷۹ پر)



اسلام حج ۱۳۲۵ء) انھوں نے انعام و ایوب الحاسن میں یہ واقعہ لکھا ہے کہ حضرت یحییٰ بن یحییٰ نے چند اشخاص کو جو عقیدہ مسیحائے فاضل تھے گرفتار کر لیا تھا ان میں ایک شخص مدعی خدا کی علی بن ابی طالب کی روح میں سرایت کئے ہوئے ہے۔ ایسے ہی ایک شخص نے بتائی کہ حضرت فاطمہؑ کی روح میرے جسم میں ہے۔ تیسرا شخص جبرئیل ہونے کا مدعی تھا ان تینوں کو کوڑے لگوانے کی سزا دی گئی تو وہ دم دار و عورت کہنے لگے کہ سب اولاد علیؑ سے ہیں یہ سب سزا دی گئی نے انہیں چھوڑ دیا۔ مولف موصوف لکھتے ہیں کہ سب بنی ہاشم کے افراد انسانی تھے اور خاندان علیؑ سے عقیدت بے پایاں رکھتے تھے اور دیگر صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بغض چنانچہ اسی زمانہ میں معاویہؓ نے فضائل صحابہ علیؑ ان اعلان بیان کرنے کی ممانعت کر دی تھی۔

(البیانۃ حج ۱۳۲۵ء)

علامہ ابن کثیرؒ کا بیان ہے کہ حکم اعتنائی کے باوجود خدا کے شافی عالم ابو بکر محمد بن عبد اللہ جو حضرت دارقطنی کے شیوخ میں سے تھے ایک دن جامع مدینہ المنصور میں فضائل صحابہ علیؑ کا اعلان بیان کرتے اور دوسرے دن مسجد باب الشام میں فضائل صحابہ کے علیؑ کا اعلان بیان کرتے۔ علیؑ کے علاوہ علامہ ابن کثیرؒ میں بغداد کی مساجد کے دروازوں پر بعض صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی برگزینی کے الفاظ بھی لکھوا دیئے گئے تھے۔ علامہ ابن کثیرؒ اس سال

بقایا نوٹ صفحہ ۸۷ کا محبوب شوق کا ثمول ہے۔ شریف الرضی کے دیوان میں بنی ہاشم خصوصاً بہاء الدین کے معریں تھیں۔ شریف الرضی نے امیر المومنین القادر بابر علیؑ کے مدح میں بھی قصیدے کہے ہیں ان دونوں میں ہاشمی نسب پر فخر کیا ہے اور کہا ہے کہ قفاقریبی کی اعتبار سے قریب دونوں میں کوئی فرق و امتیاز نہیں سوائے اس بات کے کہ خلافت نے آپ کو منزلت دی ہے اور میں اس سے محروم ہوں۔

ما بیننا یوم الفخار تقاوت ابدا کلنا فی المقابر معرق  
 الذی یخلفنا قد متنا وانی انا عاقل صلیا و انت متعلق  
 و بار خلافت سے وابستہ ہونے کی وجہ سے سرکاری سپاہ لباس پہنتے تھے شہرہ مولف  
 رحمۃ اللہ علیہ اس کے متعلق کہتے ہیں۔ هو اقلی حل لعل جعل الایہ الصواد (ص ۱۲۷)۔  
 کہ پانی مسکرم میں فوت ہوئے ان کے بھائی شریف الرضی کو ان کے سونے کا اثاثہ شہر عام کا  
 جنازہ دیکھ کے بغداد سے باہر چلے گئے۔ دیوان شریف الرضی کے علاوہ چند فضائل بھی ہیں جن میں  
 معانی القرآن اور عجائزات القرآن بھی شامل ہیں۔ ۱۲



کے واقعات کے ضمن میں کہتے ہیں۔

وفيها كُتِبَتِ العامة بين الروافض  
على ايجاب الساحد لعنة معاوية  
سواء من قبل من قبل الله من  
ابدا ومن الله من غضب فاعلى حقها  
وكالوا بعضون بالآخر ومن اخرج  
العباس من الشورى يعنون عمر  
ومن نفي ابا ذر يعنون عثمان

ولما بلغ ذلك جميعه مع الدلة  
لم يتركوا ولم يعبروا شرا ولمعه  
اهل السنة نحو ذلك  
(البيان والنهاية ج ۲ ص ۲۰)

اور اس مسئلہ میں رافضیوں کے عوام نے  
مسجدوں کے دروازوں پر (حضرت معاویہ  
ؓ) کی استیلا کے لئے شہرہ برافضیہ لکھتے  
تھے اور ایسے ہی یہ بھی لکھا کہ لعنت ہو اس پر  
جس نے قاتل کا حق غضب کیا مراد (حضرت)  
ابوبکرؓ سے تھی جس نے (حضرت) عباسؓ کو  
شورعی سے خارج کیا مراد اس سے (حضرت)  
عمرؓ سے تھی اور جس نے ابوذرؓ کو شہید کیا۔  
(حضرت) عثمانؓ سے مراد تھی۔ ....

ان سب باتوں کی اطلاع جب معروض ہوئی  
کہ پہنچی اس نے ان باتوں سے متنبہ کیا اور  
مذہبیں متوالیہ پھر اسے اطلاع ملی کہ اہل  
سنت ہی نے اسے شاد الا۔

اسلام کی تاریخ غیر بنی نوع کا عروج و سیر ہے اور اس کے علاوہ اس کے خلاف

ملہ صحابہ کرام کی بدگوئی کو سکرانیکہ سنی بزرگ نے بدگوئیوں کے خلاف جہاد فی سبیل اللہ کا  
عزم کر لیا تھا۔ بزرگ ابو عبد اللہ محمد بن حسین تھے جو ابن الداعی کہلاتے تھے انھوں نے ۳۰۰ھ  
میں بلا درویشی ہمدی کی کہ کثیر مخلوق ان کی طرف بلیمت ہو گئی ان کے علاوہ ان کے  
قتالیہ میں فرار ہو گئے بڑے عمارت گذار و مزنا من شخص تھے لباس معروف پہنتے تھے ان کے  
ان کے کہ کہیں بیکھنے میں کہ جب انھیں یہ اطلاعات پہنچیں کہ بغداد وغیرہ میں صحابہ کی بدگوئی  
کی جاتی ہے انھوں نے جہاد فی سبیل اللہ کا عزم کر لیا۔

(ابن الداعی نے) ان لوگوں کے خلاف رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بدگوئی کرتے تھے جہاد  
فی سبیل اللہ کرنے کے لئے ہر جگہ تھے کہ بغداد کے  
لوگوں کو بکرا و نعت دی۔

ولتب الى الفخاق حتى الى بغداد  
دعوا الى الجهاد في سبيل المسلمين  
سبيل معاوية رسول الله صلى الله  
عليه وسلم (البيان والنهاية ج ۲ ص ۲۰)



صحابہ کرام کی بدگوئی کی اس رسم بد و بدعت شنیعہ کی بنیاد پڑی۔ خود ایک شیعوں نے جنوں نے اب سے تقریباً بیس برس پہلے "جاہل اعظم" نام سے سانحہ کربلا پر کتاب تلیف کی تھی۔ موسیٰ خوارزمی مرقم میں ایک غیر متعلق طرز عمل کی تائید میں "کے علی حوائج سے تبرکے کے بارے میں حرجاً دیکھتے ہیں کہ:-"

"فاطمی خلافت کی معرہ میں بنیاد پڑی یا دینی خاندان (یعنی بنی ہاشم) کو بغداد میں فروغ ہوا، اس وقت سے شیعوں نے بصورت استقام یہ طریقہ اختیار کیا پھر شیعوں میں اس کا رواج ایسا عام ہوا کہ جو آج تک کم و بیش جاری ہے حالانکہ یہ ان کے پیشروین دین کی تعلیم کے بالکل خلاف ہے۔" (صفحہ ۱۳۷) اسلام کی آسمانی کتاب کسی مذہب کے بزرگوں کو خواہ وہ کیسے ہی ہوں برا کہنے کی اجازت نہیں دیتی مذہبی احکام سے قطع نظر کر کے دیکھا جائے تو قطعاً بنی کوئی غیر دوسرے کی توہین کو پسند نہ کی کی گنجائش سے نہیں دیکھ سکتا۔" (صفحہ ۱۳۷)

بنی ہاشم خصوصاً معزالدولہ نے فروغ و نفوذ کے سلسلہ میں جو کارروائیاں کیں موصوفین نے ان کا ذکر متفرق طور پر کیا ہے مثلاً صفحہ ۱۴۷ میں سب سے پہلے معزالدولہ نے بنی ہاشم حسین کی بنیاد قائم کی۔ اس سے پہلے کسی ملک و دیار میں ہاشم حسین نہیں ہوتا تھا اور نہ مظالم کربلا کی دشمنی و استائشیں مشہور ہو چکی تھیں۔ علامہ ابن کثیر رحمہ اللہ کے حالات میں لکھتے ہیں:-

اس سال کی ۱۰۰ عرم کو معزالدولہ بنی ہاشم نے خدا اس کا برا کرب حکم دیا کہ بازار میں رہیں جو تین ماٹ کا تھی لباس پنبی اور بازار میں اپنے چہرے کو بے مال بکھیرے اور نہ بیٹی نکلیں اور جن میں علی بن ابی طالب پر ماتم کریں۔ اہل سنت کو ملنے نہ تھا کہ ان یا توں کو روکے مت کرے جو شیعوں کی کثرت و شوکت اور حکومت کا ان کے طرفدار ہونے کے باعث۔

۱۔ ماتم حسین کی ابتداء فی عاصم الحرم  
من هذا الاستثناء امر معزالدولہ بن ہاشم قبیلہ اللہ ان تغلق الاسواق وان یلبس النساء المسوح من المشعروان یخوضن فی الاسواق حاسرات عن وجوههن یخفن علی الحسین بن علی بن ابی طالب ولعمریہ یمن اهل السنة منع ذلك لکثرة



الشیعة وظہورہم وكون السلطان  
معہم (البدایۃ والنہایۃ ج ۲ ص ۲۳)

شیعہ مؤلف شریعت جس امیر علی علیہ السلام کے نام سے منسوب ہے جو کہ باقی مابقی قزاقیہ  
ہوئے لکھا ہے کہ :-

”و معز الدولہ یہ شخص شیعہ تھا اور یہی شخص ہے جس نے محرم کی  
دوسری تاریخ سانحہ کربلا کی یادگار کے طور سے مقرر کی تھی۔“

(ص ۳ اشارے ہشتری آف سیر لیڈر مطبوعہ ۱۹۲۱ء)

ایک اور شیعہ مؤلف اپنی تالیف ”مجاہد اعظم“ میں اسی بات کو صراحتاً لکھتے ہیں کہ  
معز الدولہ ہی سب سے پہلے بغداد میں امام حسینؑ کو شریعت کا راجا بنا دیا تھا وہ فرماتے ہیں :-  
سلطنت بغداد کے منتفع پر ولی عائدان (گوبینہ) کو عروج ہوا تو

۳۳۳ھ میں معز الدولہ دہلی کے حکم سے بغداد میں جہین مظلوم کا علاقہ  
نامہ مایا گیا اور یہ پہلا موقع تھا کہ اس طرح یہ تغیر قومیت آزادانہ مجلس  
عزائم ہوئی یہ رسم بغداد میں لگائی گئی (ص ۳۳۲) ۱۹۲۱ء

۲۔ عید غدیر کی ابتداء | معز الدولہ نے امام حسینؑ کی ابتدا کرنے کے ساتھ ساتھ اسی  
میں عید غدیر کی خوشی منانے کی بھی ابتداء کی۔ غدیر عریزیای  
ہیں جو ہر کو کہتے ہیں اپنی چوٹی کی برساتی ملیا جہاں بارش پہلانی اکٹھا ہو جلتے۔ مگر دینیہ کے  
راستہ سے کچھ دور رہا یہاں وہ چوہر تھا۔ وضعی روایت میں لکھا گیا ہے کہ حجۃ الوداع کی واسطیوں

۱۱۱۱ھ فرغہ موسوف یہ بھی لکھتے ہیں کہ یہ تعزین جس طرح ہندوستان میں ہوتے ہیں کہ یہ بھی نہیں جوتے ہیں  
کہ اگر یہ چوہر چشموں کا خاص گھوسے وہاں ہی اس کا رواج نہیں..... آخر اس کی ابتداء کب  
سے ہوئی اور کس نے کی اور کیوں ہوئی؟ اس سب سے کہ اس سوال کے جواب میں تاریخ غامضوں  
ہے (ص ۳۳۳) تعزین کے اور جگہوں پر بھی امام حسینؑ کو ولی و خدائی کا جو معز الدولہ کے  
زمانہ (۳۳۳ھ) سے پہلے کسی ملک و دیار میں تاریخ سے نہیں پایا جاتا۔ سانحہ کربلا کے تین سو برس بعد تک  
کسی اسلامی ملک میں خاص کر حدیث و کتب میں امام حسینؑ کا نہ منایا جاتا نہ مجلس خود اس بات کی جہت پر  
جنا کہ واٹھ کی نوعیت وہ ہرگز نہ تھی جو تیسری صدی ہجری میں جو مختلف جیسے کذاب راویوں کی  
افسانہ ۱۱۱۱ھ میں ہوئی شروع ہوئی تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو کہ یہ خلافت معاویہ و غیرہ  
۱۱۱۱ھ میں اس لئے عید پر محرم بھی کہتے ہیں :- ۱۲



آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی مقام پر قیام کر کے، خلیفہ ارشاد فرمایا اور حضرت علیؓ کی کتابخانہ کا اعلان کیا چنانچہ اس مفروضہ اعلان کی فوری میسر شد جسے تین سو برس بعد ہی ٹوٹی کے زمانہ اقتدار میں پہلی مرتبہ یہ عید بغداد میں منائی گئی تھی جس کا حال علامہ ابن کثیرؒ کی زبانی سننے ملتے ہیں :-

اسی سال کی اٹھارویں ذی الحجہ کو معز الدولہ بن بویہ نے حکم دیا کہ عید غدیر کی فوری منیے رستہ دارائش بغداد میں کی جائے باز رات میں اسی طرح ملے رہیں جس طرح عیدین میں ملے رہتے ہیں۔ دھول اور نغارے بجانے جائیں امر کے بیان اور چھاؤنی میں آتش بازی چھوڑی جائے۔

وفي ثمان عشرة ذي الحجة منها امر معز الدولة بن بويه باظهار زينة في بغداد ان تقام الاسواق بالليل كما في الاعياد وان تغرب الدباب والبقاوات وان تشعل الميزان في ابواب الزمره وعند الشروط فوجاً بعید علیہ رستہ رایتاً

مترجمہ علامہ: حضرت معز الدولہ فرما فرمایا کہ عید غدیر اور عید الزمرہ کے دنوں میں اپنی وفات سے دو تین سال پہلے میں آج کے دن میں جو شہر کو نہ سے تقریباً ساتھ میں کے قافلہ پر ایک خبر نوید گشتانی آئے سنند کہ درود میں پچاس سالہ امیر کا ایک شیعہ بیٹا بنی بویہ میں دی سب سے زیادہ ماحول داخل وکب علم تھا اور میں سیاست میں معروف مگر رخصت و شیعیت سے بھرپور تھا کان بغیر رخصت و شیعیت! البتہ اس کے پیشرو معز الدولہ اور اس کے پیٹے بچپن میں معز الدولہ کی کوششوں کی وجہ سے پورے رخصت و شیعیت کی تردید میں انھوں نے کی میں بغداد بمقام کسی خراب فضا پیدا ہوئی تھی کہ فریقین میں آگے دن فتنہ و فساد کے شعلے بھڑکتے رہتے تھے حضرت الدولہ نے اس کے اسناد کے لئے یہ حکم دے دیا کہ کوئی خطیب و داعی اپنے واعظ میں کسی عید پر نہ آئے نہ اس زمانہ کے عالم میں اس امر میں بن سکوں واعظ سے وہ بہ دستور واعظ بکتے رہے۔ حضرت الدولہ نے طلب کیا اور قلیس گفتگو کرنی پائی واعظ موصوف نے سورہ بوسنی برائت تلاوت کی۔ حکومت علنا کہ خلافت فی الارض میں بعد چھ (بظن لکھت فتح مکہ) (پھر سولہ) قیس زمین پر ان کے بعد ان کا جانشین رہا تھا کہ دیکھیں کوئی عمل کرتے ہو اور حضرت الدولہ کو فاطمہ کے اس کی شریعت میں اس درجہ عزت و توقیر کی کہ وہ اسے اختیار دیکھ کر شگفتہ واعظ موصوف جب خدمت ہو گئے اپنے صاحب کو حکم دیا کہ تین لاکھ درہم اور دس ہزار چوبیس کے سے پاکر انھیں دے قول کر لیں تو ان کا سر ہٹ لانا۔ مگر واعظ موصوف نے اپنے سے صاف انکار کر دیا حضرت الدولہ کو اس کی اطلاع ہوئی کہ غلطی افتراء کا شکر ہے جس نے انھیں لکھ سے بکایا اور جھگڑا ہے۔



ملا تو جو الجھن کہتا تھا شہید کی عائشان عمارت تعمیر کر رکھی تھی شہید میں فوت ہو گیا تو اسی شہید کے قریب میں دفن ہوا تربت پر یہ کتبہ کندہ تھا۔  
 هذا قبر عضد الدوله وتاج المملكة ابو شعاع بن ركن الدولة  
 احب عباد الله هذا الام الملقى لطمعه الخراج والحمد لله  
 وصلواته على محمد وعترته الطاهرة۔

**تدفین**۔ حضرت علی رضا الرحمن بن محمد نے قاتلہ سولہ کو فرمایا تھا اور میں آپ کی وفات بھی ہوئی تھی اور وہی آپ کے جسدِ باریک کو آپ کے صاحبزادے حضرت حق نے اس تربت سے دفن فرمایا اور یہ سزا خاک کی تھا کہ بعد میں مدینہ جا کر اپنی والدہ ماجدہ کے پہلو میں دفن کریں گے یہی وجہ سے کفر میں گویں گے کہ وہیں دفن کئے جائیں مقدمہ روایتیں ملتی ہیں تین سو برس بعد عضد الدوله نے جب یہ شہید تعمیر کرایا تو تمام تدفین کے بارے میں طرح طرح کی روایتیں وضع ہوتی رہیں جن کا مختصر حال ذیل میں درج ہے اولیٰ قرآن کی روایتیں ملاحظہ ہوں:-

تقدیم یونہی مسلمین قتیبہ بنی شہ نے کتاب المعارف میں صراحتاً بیان کیا ہے کہ کوفہ کے قضاہ لاریت کا مسجد جامع کے پاس دفن ہوئے چنانچہ ان کے مقول ہونے کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

وہ اور رمضان شہر کی رات میں اگل ہوئے  
 تھے

ابو عبد الرحمن بن سلیم المرادی نے نقل کیا ہے کہ  
 کہتے ہیں کہ رات کے وقت دفن ہوئے اور اسی  
 کی قبر چھپا دی گئی تھی ابو الیقظان نے کہا ہے  
 کہ حضرت اشعری نے نمازِ جنازہ پڑھائی تھی اور  
 وہ کوفہ میں قضاہ لاریت کی مسجد جامع کے پاس  
 دفن ہوئے۔

قتل ليلة الجمعة تسبع عشر ليلة

مضت من شهر ربيع الثاني سنة

اربع مائة

قتله عبد الرحمن بن محمد المرادی

قال المؤيد دفن ليلة فحی قبره

وقال ابو الیقظان علی علیہ السلام

ودفن بالکوفہ عند مسجد الجماعة

فی قصر الامارة (ص ۹)

مورخین قتیبہ کے بعد کے شیعوں نے علامہ ابن جریر طبری متوفی سال ۳۲۰ھ نے جو  
 عند الدولہ کے زمانہ سے تقریباً نصف صدی پہلے کہیں قضاہ لاریت کو کوفہ کی مسجد جامع کے  
 قریب میں حضرت علیؑ کا مدفن کیا جانا بیان کیا۔ وہ فرماتے ہیں:-



قتل علی علیہ السلام وھو ابن ثلاث  
وسنتين مسنة صبيحة الجمعة عظيم  
عشائرا ليلة خلعت من شہر رمضان  
مسنة ثم ودفن عند مسجد الجعفر  
فی قصر الامانة - (خمسہ)

ملا سہرین ہر طریقہ شیعہ سے تقریباً تیر سو برس بعد کے مورخ خطیب بغدادی سنو فی  
سنہ ۸۷۰ھ میں لکھا تھا بغداد میں کوئی دفن ہو گیا لیکن اسے نو لاکھ کوفات عہد الدولہ کے مشہور  
کرائے سے تقریباً نو سو برس بعد ہوئی ان کے زمانہ کے لوگ بغداد میں دفن ہونے کی روایت کو  
قبول نہیں کرتے بلکہ وہاں دفن ہونے سے منکر تھے۔ اب خطیب بغدادی سے چند روایتیں جو  
اسناد کے ساتھ درج کی گئی ہیں۔

حضرت علیؑ کے تذکرہ کے سلسلہ میں النقی بن عبد اللہ بن ابی فروہ کی بیان کردہ  
روایت نقل کی ہے کہ میں نے جناب ابو جعفر محمد (الہادی) سے جب ان کے برادر حضرت علیؑ کے  
مقام تدفین کے بارے میں پوچھا تو فرمایا کہ وہیں رات کے وقت دفن ہوئے تھے اور مدفن ان  
کا چھپا دیا گیا تھا دفن بالکوفۃ لیلۃ وبعثی دفنہ (رج ۳۳۱) اور سرے راوی ابو یوسف  
ہی احمد بن عبد اللہ الحمیری نے حضرت موسیٰ کے مقتول ہونے کے سلسلہ میں بیان کیا ہے کہ۔

علی بن ابی طالب قتل بالکوفۃ  
قتلہ عبد الرحمن بن ملجم السوادى

ودفن بالکوفۃ فلا یعند ابن موضع  
قبرہ۔ (البیضا)

شہر کہ حضرت علیؑ کا نہ صرف مستقر دار الخلفاء تھا بلکہ چند سال سے وطن ثانی کی  
حیثیت بھی رکھتا تھا مدینہ چھوڑ کر وہاں رہنے لگے تھے اور بیشتر اہل فائدان بیٹھ بیٹھے  
بھاگتے دو لاد و غیرہ سب ساتھ تھے جن کی سکونت کے لئے کھانا، بھی تعمیر کرائے گئے تھے۔  
پھر اس شہر کو مذہبی نہیں تمام صوبہ عراق میں ہزاروں مآبائے و طرہ داران کے موجود تھے  
سے حضرت عثمان ذی النورینؓ کی مظلومہ مذہبات کے بعد تناسل خون عثمانؓ کے بارے میں  
بطایاؤٹ صفحہ ۸۶ پر دیکھئے۔

علی علیہ السلام ماہ رمضان سنہ ۴۰ کی رات  
کو ترکے کے قتل ہوئے اس وقت ایک  
سن ۶۳ برس کا تھا اور قصر امارت کی مسجد  
جامعہ کے پاس دفن ہوئے۔



خوفہ علویۃ لانہا وطن علی  
رضی اللہ عنہ وحاسہ  
(الحزب الفرید ص ۲۷)

ان بات کے اعتبار سے شہر کو قدیم قبر کو بھیڑنے کی کیا وجہ خاص ہو سکتی تھی اس ہی  
سلسلہ میں دوسری کئی کئی جہیں عمارۃ الطاب کے شیعہ مؤلف فرماتے ہیں کہ حضرت علی کو پہلے  
یہ معلوم ہو گیا کہ ان کے بعد دولت بنی امیہ قائم ہو جائے گی، بنی امیہ کو چونکہ ان سے  
صلابت تھی اس لئے خوراکوں نے یہ وصیت کر دی تھی کہ قبر میری بچا دی جائے تاکہ بنی امیہ  
کوئی دخل نہ دے۔ ساتھ ذکر کریں۔ (ص ۳۳)

برنٹان کے البیاتیۃ والنہایۃ کی ایک روایت میں کہا گیا ہے کہ خمار جیوں کے  
خون سے ان کے دماغ کو مارا لایا گیا (گورنٹ ہاؤس) میں دفن کیا گیا تاکہ قبر کھود کر  
میت کی بجائے ایک کباب نہ کر سکیں۔ دفن بدل کر لاہارۃ خوفاً علیہ من الخوارج  
ان شیعہ شرا نے جنتہ (جنت حقیقہ) اگر روایت کے اعتبار سے یہ دونوں روایتیں ضعیف  
اور بھی مسموم کی طرح ہیں حضرت علی کو قبر میں خاں اگر اس بات کا پہلے سے علم ہی ہو گیا  
تھا کہ ان بعد خلافت بنی امیہ قائم ہو جائے گی۔ تب بھی وہ یہ وصیت کیوں کرتے بنی امیہ  
سے ذاتی یا غیر ذاتی صورت میں ان کی مطلقاً نہ تھی سیاسی معاملات میں البتہ اختلاف ہوا اور

(بقیہ نوع صفحہ ۸۷) جو تقریر آنت میں پڑا اس کا قدرے اندازہ بھی کے اس قول کو سمجھ گیا۔  
جو صاحب الخلفاء نے نقل کیا ہے صحیح کہتے ہیں۔

البصرۃ کلہا، ثانیۃ واکبوفہ	بصرہ شہر تمام تر طرفداران عثمان کا تھا
کلہا علویۃ، لکن یزید تھا وجبت	اور کو قذافہ تر طرفداران علی کا اور ملک
والحجاز نسفیۃ	شام تمام تر طرفداران بنی امیہ کا تھا۔ جزیرہ
(ابن)	خارجیوں کا اور عازرائی مست کا۔

اسی سلسلہ میں یہ بھی کہہ کر بصرہ کے باشندے جس دن سے ام المومنین حضرت عائشہ  
صدیقہ کے ساتھ طائفہ اس کے لئے کھڑے ہوئے اور حضرت طلحہ و زبیر رضی اللہ عنہما چلے گئے۔  
سب طرفداران عثمان نہیں شامل ہو گئے چنانچہ کئی کئی بصری سے جب یہ حکم تم علی سے محبت نہیں  
کرتے اس لئے کہا تھا کیف احب رجلاً فکل من خولی یعنی میرا ایسے شخص سے کیسے محبت  
کر سکتا ہوں جس نے میری قوم میں سے لوگوں کو کھنکھڑا کر ڈالا ہے۔ بصرہ کے برخلاف کو قذافہ والے  
حضرت علی کے طرفدار رہے، البتہ بغداد کی اور انکوفی لائیو فی شہر ہجرتی۔



نوبت جنگ تھی لیکن صفین کی واپس میں جب ان کے ساتھی عساکروں نے اہل شام میں بنی امیہ اور ان کے اہلوان: انصار پر سب وشم کا آغاز کیا حضرت علیؑ نے سختی سے منع کیا اور حضرت زبیر جاری کیا جس میں صراحتاً بیان کیا گیا تھا کہ -

ہمارے معاملے کی ابتداء یہ ہوئی کہ ہمیں اور اہل شام میں مقابلہ ہوا اور ظاہر ہے کہ ہمارا اور ان کا خدا ایک ہمارا اور ان کا نبی ایک ہماری اور ان کی دعوت اسلام میں ایک اللہ پر ایمان رکھنے اور اس کے رسول کی تعظیم کرنے میں نہ ہم ان سے زیادہ زود ہم سے زیادہ پس معاملہ واحد ہے سوائے اس کے کہ ہم میں اور ان میں خون عثمان کی بابت اختلاف ہوا حالانکہ ہم اس سے بری تھے۔ (صحیح ابی داؤد)

یہ دوسری روایت کہ غار جوں سے خطرہ تھا کہ فرج ہو کر مسرت کی بجائے مری گئے اس کی بھی کچھ اصلیت نہیں۔ خارجی تو ان ہی کی باری کے لوگ تھے جو حکم کے معاملہ میں ان سے جدا ہو گئے تھے اور جلال و جلال کی نوبت پہنچی تھی جس کو بقول شیخ مسعودی ایک سال پانچ مہینے اور پانچ دن کی مدت بھی گزرتی تھی ان کے قتل عبد الرحمن بن ملجم کا بیان ہے

لہ عبد الرحمن بن ملجم سورہ منشا کے اعتبار سے کوئی خانہ سکونت اس کی مصر میں تھی وہ قرآن شریف کا اچھا قاری تھا قرآن شریف کی تعلیم اس نے طویل القدر شمالی حضرت معاذ بن جبلؓ سے سیکھی تھی حاصل کی تھی تا موص الزماجم میں اس کے متعلق کیا گیا ہے کہ :-

حضرت عمر بن الخطابؓ (عاصم) نے حضرت عروہ بن امیہؓ (گورنر مصر) کو تحریر آبادیت کی کہ عبد الرحمن بن ملجم کے بھتیجے کا مسجد کے قریب ہی انتظام کر دینا تاکہ وہ لوگوں کو قرآن شریف کی تعلیم دے اس نے قرآن کی تعلیم حضرت معاذ بن جبلؓ سے سیکھی تھی حاصل کی تھی تا موص الزماجم میں اس کے متعلق کیا گیا ہے کہ :-

وكان عمر بن الخطاب قد كتب إلى عاصم بن العاص باعرج يصحله بعد ما جعل بين مصلح بقراب المسيرين يعلم الناس من القرآن وكان ذلك في خلافة معاوية حين جيل باليمن فحدثه عن عثمان بن عفان الخزاز ج -

(قاموس الزماجم زركلي ج ۱ ص ۲۵۳)

وہ مصر سے پہلے کوثر آیا اور داران بن جابر کو حضرت علیؑ پر حملہ کرنے کے لئے یہ کہہ کر درغلا کیا کہ انھوں نے ہمارے ایک سیرت بھائی کو کوثر کیلئے قتل افغانا اہل انصافین لہذا ان کے بدلے میں انھیں قتل کر دیں چنانچہ انتقامی جذبہ سے واقعی تو انھیں اپنا گھر بھٹا اور اس میں داخل ہوا اور کھانا کیا حضرت علیؑ نے ہدایت کر دی تھی میری وفات کے بعد تباہی کو (بقیہ نوٹ صفحہ ۴۸ پر)



کاغذ پر ملاحظہ فرمائیے کہ ان کا ذکر انفرادی فعل پر متناہی ہے۔  
 مخرج معصومی کا بیان ہے کہ غار جوں کی ؟ ابن بطیم کے اس بڑے دلائل و دلائل فعل سے  
 کئی بار کس تھا اسے ہند کرتے تھے و کثیر من الخواارج لایستوی ابن بطیم نے نقل کیا ہے  
 خیلۃ (کتاب النکبہ والاشراف ص ۹۷) غار جی حضرت علیؑ پر جبر بزدلانہ ملک کو  
 ہستہ کرتے تھے تو قبر کی بحر میں کا انہیں کیوں کرتے۔ غریب کو کوفی قبر کے حق رکھے جانے کی  
 یہ دونوں باتیں اصل ہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ شہکوفہ کی کسی مقام پر جب دفن ہوں  
 خواہ گورنٹ ہوں (دارالامارۃ) میں یا مسجد جامع کے قرب میں یا جیسا ایک روایت  
 میں ہے کہ اپنے بھائی جعدہ بن ہبیر کے مکان کے ایک حجرے میں دفن کئے گئے تو شہر  
 کو ذی قبر کو نہیں ہے۔ تین سو برس بعد یعنی بویہ کے زمانہ امیر الامرائی میں کوفہ سے  
 ملت آئے میل دُور رگیستانی علاقہ میں کیے ظاہر ہو گئی فقر جواب اس کا ایک روایت  
 سے ملے کہ اس کے صاحبزادوں نے ان کی میت کو تابوت میں اس میت سے رکھ کر واقعی  
 طور سے سپرد خاک کیا تھا کہ مدینہ لیا کر اپنی والدہ ماجدہ کے پہلو میں دفن کر کے چنانچہ  
 کوفہ سے روانہ ہوتے وقت اس تابوت کو اونٹ پر باندھا کر لے گئے لیکن دوران سفر  
 مدینہ بلاوے میں شب کے وقت اونٹ مع تابوت گم ہو گیا وہاں سے بدوؤں نے  
 یہ سمجھ کر کہ اس میں مال ہے لے لیا میت مدینہ پہنچ سکی۔ اس لئے ان کا مدفن مدینہ  
 میں ہے اور نہ کوفہ میں خلیفہ بغدادی متوفی ۳۲۰ھ نے ایک شیعہ راوی کی جو روایت  
 درج کی ہے اسے علامہ ابن کثیر نے بھی الفاظ میں نقل کیا ہے :-

وقد حکى الغضيب البغدادي عن	خلیفہ بغدادی نے ابو نعیم
ابى نعیم الفضل بن حکیم ان الحسن	دیکھ کر یہ روایت بیان کی ہے کہ حسن و
والحبیہ حوالا فتقلا لا انا العتبه	حسینؑ نے حضرت علیؑ کی میت کے تابوت
بالقیم عند قبر قاطمة وقيل انهم	کو کھلا اور مدینہ میں مقبرہ طرس کے پاس
لما حلوه على البعير ضل منه	خفق کر دیا یہ بھی کہتے ہیں کہ جب تابوت کو

(بقیہ دشت عقدا کا) ایک ہی قاری سے نقل کر دیا مگر مورخ نے باہمی یاد کر ایک ایک حصہ  
 کا ذکر اسے نقل کیا گیا جب اس کی زبان کاٹنے لگے تو چلا کر اس سے تڑپ ڈال کر کہتے  
 سزا ہوں ظالمو! اسے تو مت کاٹو مگر اس کے وحشیانہ جرم کی سزا کا تدارک کئی کدہ ایسا  
 سزا فقی ہو پھر اس کے اعضاء و اندام آتش کئے گئے۔ (طبری)



اونٹ پرے ہمارے تھے وہ اونٹ ہی گم ہو گیا  
 قید علی کے لوگوں نے یہ سمجھ کر اس میں مال ہے  
 لے لیا لیکن جب دیکھا کہ صندوق بیت رکھی  
 ہے جسے انھوں نے پہچانا تو اس نے صندوق کو  
 فتح اس کے جو اس میں تھا دفن کر دیا مگر کبھی  
 معلوم نہیں کہ ان کی قبر کہاں ہے۔

لَا تَخْذَنْهُ طَيِّقُ يَضْتَوْنَهُ مَا لَا فَلَئِمَا  
 سِرَاوِ اِنْ اَلَّذِي فِي اَلصَّنْدُوقِ صَنِيَتْ  
 وَلَمْ يَحْرِقُوْهُ دَفَنُوْا اَلصَّنْدُوقِ  
 بِمَا فِيْهِ فَلَا يَعْلَمُ اَحَدٌ اِيْنَ قَبْرُهُ  
 (الہدایۃ والنبایۃ ج ۳ ص ۳۳)

مدینہ میں دفن ہوتے تو قبر دیاں ہوتی تھیں بھی نہ رہتی اور ان کی اولاد کی قبریں بھی اس کے  
 پاس ہوتیں حضرت حسنؓ کی وفات اپنے والد ماجد کے انتقال سے نو برس بعد مدینہ میں ہوئی تھی  
 حضرت علیؓ کی قبر مدینہ میں ہوتی تو وہ پدر بزرگوار کے پہلو میں ہی دفن ہوئے لیکن وہ اپنے دادا  
 حضرت عباسؓ میں بعد المطلب کے روضہ میں ان کے بائیں دفن ہوئے (سفرہ المہاجر ص ۳۳۳)  
 "علمائے بطوطہ" ان کے علاوہ جناب علی بن ابی طالبؓ (زین العابدین) ان کے فرزند  
 و محمد بن علیؓ (الباقی) اور پوتے جعفرؓ (العاصی) ان سب کی قبریں حضرت عباسؓ کی روضہ میں  
 تھیں جو قبر "اہل بیت" کہلاتا تھا ان کے مدفن کی جگہ چونکہ صحیح طور سے متعین نہ ہو سکی مختلف  
 روایتوں میں مختلف مقامات کے نام لئے گئے ہیں خطیب بغدادی و ابن کثیرؒ کی روایتوں  
 میں حسب ذیل مقامات تدفین بتائے گئے ہیں :-

۱۔ دار الامارۃ کوفہ (گورنٹ ہاؤس)

۲۔ مسجد جامع کوفہ۔

۳۔ حجرۃ مکان جعدہ بن ہبیرہ واقع کوفہ

۴۔ نواح کوفہ

۵۔ مقام کناسہ

۶۔ مقام ثوبیہ

۷۔ مدینہ (قبرستان بقیع)

۸۔ مدینہ

۹۔ لحد حیرہ

۱۰۔ نجف

۱۱۔ مدینہ (قبر الحیر)



دیگر کتب میں چند اور نام بھی ملتے ہیں جہاں وقتاً فوقتاً حضرت علیؓ کی قبور ظاہر اور دریافت ہوئی رہی۔

**مزار شریف نردیج** | سندرج بالا قبرستان کے آخری مقام قریہ الخیر نزد الخیر میں ہے۔  
 "خیر خیران" بھی کہتے ہیں دو مختلف زمانوں میں دفن علیؓ دریافت ہوا۔ پہلے تو حضرت علیؓ کی وفات کے تقریباً پانچ سو برس بعد بعد سلطان بھگت سنگھ میں دریافت ہوا اور وہ اس طرح کہ اس قریہ کی جماعت صاحبین نے جن کی تعداد دسواں حصہ والا ہے۔  
 نے چار سو سے زائد بیان کی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں یہ فرماتے سنا کہ  
 "ابن علیؓ ابن ابی طالب فی هذا الموضع" یعنی میرے چچا کے بیٹے ابن ابی طالب اس جگہ دفن ہیں پھر اس جگہ ہی جانب آپؐ نے اشارہ کیا تو یہ لوگ تاج عیسیٰ ماکہ میں گئے پاس گئے اور خواب بیان کیا وہاں ایک نقیبہ بھی موجود تھے انہوں نے ماکہ سے کہا یہ امر محال ہے کہ قرطی یہاں ہو کیونکہ :-

علی بن ابی طالب کو ذی قیل و قال ہے  
 ان کی قبر کے بارے میں لوگوں میں اختلاف ہے کچھ تو یہ کہتے ہیں کہ کوئی کی مسجد جامع سے  
 چار سو سے نیچے دفن ہوئے کچھ ان میں سے کہتے ہیں کہ مقام کرنا ذوقہ (۹) میں دفن ہوئے  
 اور کچھ کہتے ہیں کہ خیر (۹) شاہ فردی ہو  
 میں دفن ہیں اور دفن بہر مشہد بنا گیا ہے  
 تو بعد دہر ان میں سے زیادہ فاحلہ ہلان  
 کی نسبت یہاں کیسے آسکتی ہے یہ بات محال  
 ہے پرسکر لوگ وہاں چلے گئے۔

علی بن ابی طالب قتل بالکوفة  
 واختلف الناس فی قبره فمن هم  
 من قال دفن فی جامع الکوفة  
 تحت المنارة ومنهم من قال  
 دفن بکربلا ذوقہ (۹) ومنهم من  
 قال دفن بالعذیر (۹) وعليہ فی  
 المشہد فکیف یجی ابی بلثم مبیرو  
 الفرس من انہ دفن ہذا محال فانصرف  
 الناس { تحت الاہاب مشہد پر پہنچے }  
 { متبع جرنیل فرزندہ }

لہذا قریب سے جوہریل بجانب شرق ہمارو دریا کے جنوب میں واقع ہے اور افغانستان کے  
 علاقہ میں ہے پہلے الخیر کہا گیا ہے پھر خواجہ تیران کہا گیا اور وہی جنرل مولانا نے اپنی کتاب میں بتایا ہے کہ  
 شمال افغانستان کے عمدہ مقامات میں سے یہ سبق ہے جس کی آبادی تین ہزار ہے۔



گمراہی رات کو یہی فقیرہ اپنا اولاد و احباب کی معیت میں حاکم کے پاس آئے اور آواز دیا کرتے ہوئے یہ ماجرا سنایا کہیں اپنے گھر سو رہا تھا خواب میں کیا دیکھتے تھیں کہ لوگوں کی ایک جماعت بڑھتے چلتے اور جو ان سفید لباس پہنے ہوئے تھے ان میں داخل ہوئے اور گھر سے پوچھنے لگے "تو کہتا ہے کہ امیر المومنین یہاں موجود نہیں رسول اللہ کے قول کو جھٹلاتا ہے" مجھے حیرت کہتے ہوئے گئے جہاں امیر المومنین علی بن ابی طالب تشریف فرما تھے سرور دارم کی بے باک کے سفید تلے پھر یہ سب بھڑپڑے لڑتے گھوسوں سے اڑنے پھینٹنے لگے کہتے جاتے تھے کہ دیکھ یہ ہیں امیر المومنین۔ مجھے اتنا مارا قریب تھا کہ میرا دم گل جائے میں نے امیر المومنین سے فریاد کی اور عرض کیا :-

<p>یا امیر المومنین! اللہ ارحم الراحمین! خدا کے لئے مجھ پر رحم فرمائے          علی علیہ السلام نے اپنے ہاتھ سے ان کا نشانہ          کیا تو انھوں نے مجھے چھوڑ دیا پھر یہاں گیا          میرے سب اعزاء ایسے تھے جیسے شہداء ہوں          میں ان سے خواستگاروں کا ہوں اور ان کا          سے قریب کرتا ہوں۔</p>	<p>یا امیر المومنین! اللہ ارحم الراحمین! اللہ علیہ السلام بیدار و بیدار          فاستبقظت و جمع اعضاؤی          کا ہوا مکرر وانا استعظا لہ و          و اتوب الیہ مما قلت          (تحفۃ اللباب)</p>
---	--

یہ ماجرا سنکر حاکم میں اور اپنے سب پیروں کو ساتھ لے کر اس مقام پر گیا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب میں لوگوں کو بتایا تھا۔ وہاں جب زیر مکتوب کی کئی قبر پر پہنچے تو ان پر سفید سنگ مرمر کی لوحیں بھی تھیں اور امیر المومنین کی بیت السیاح قریب سے ایسا تازہ دیکھا کہ وہاں ہر کوئی چیز بخیر و برکت ہی حالت میں تھا اور آپ کے روضہ کے سنگ مرمر کی تختی تھی جس پر لکھا ہوا تھا :-

"ہذا محب البی علی کرم اللہ وجہہ" حاکم نے قبر ادریس کو اکرامہ علیہ السلام اور خواہدورت منہ قبر کرادیا اور سنگ مرمر کی وہ تختی ریشمی بزدان میں رکھ کر وہاں آویزاں کرادی۔ شاعر نے اس واقعہ پر نظمیں لکھیں۔ موصوف نے ذکر کرتے ایک طویل قطعو نقل کیا ہے جس کے چند شعر آپ دیکھ سکتے ہیں :-

ان میں کیا پایا ہے کہ حضرت علیؑ کی قبر نہ عرفان میں ہے نہ ملک شام میں اور نہ جہنم میں اور نہ عذیر میں شاید مراد خودی یعنی جنت سے ہے وہاں تو میفرہ (یعنی شہید کی قبر سے) ادراسی



اس عہد سے واقف ہے۔ ان کی قبر تو یہاں ہی کے قریب قبر میں ہے پھر صالحین اہل الخیر کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خواب بھی یہ بتا کہ یہاں امیر المومنین موجود ہیں بیان کیا ہے۔ حضرت علیؓ کو "عصہ محمد بن عبدالمطلب" اور وزیر اور ولی امور بادشاہ رسول وغیرہ بتا کر کہا ہے کہ یہ کوئی ایسی کی مثال ہے۔

ما یا لغد یسوی الخیر	واللہ اعلم بالصوری
ما قبر حیدر العراق	ولا الشام ولا الجزیر
اللہ اودع قبرہ	بالخیر فی ارض نظیر
سویا براہ صالح	فی امة منهم کثیر
قال البنی لهم بها	هذا ابن صی فی الخیر
هذا عشی ہا هنا	فلنشهد وایا اهل خیر
فیہا امیر المومنین	کشمس فی وقت الظہیر
هذا محب محمدؐ	ووصیہ دون العشر
هذا ولی احبابہ	ما زال فی الدنیا نصیر
هذا مہید عداۃ	هذا الذی یدعی ذریہ
هذا اخوہ وصہرہ	وایہ اهل من نظیر

موت کے کہا ہے کہ حضرت محمدؐ کی قبر کے اس قریب میں "دریافت" ہو جانے کے بعد تمام بلاد خراسان و ترکستان و عراق سے زائرین ہجرت و حرمات کے لئے گھر اس کے ساتھ فراتے ہیں کہ یہ بنت عجب روزگار میں سے ہے کہ پانچ سو سال کے بعد ان کی یہ قبر روز و رات دیکھتے ہیں۔ کچھ میں کہتے ہیں کہ فرات میں بہ شہد سمار ہو گیا تھا تو شہر میں سلطان حسین تیمور کے عہد میں دوبارہ یہ قبر دریافت ہوئی اور بقول مغالطہ نگار اس کا ایک پوچھنا ہے۔ اسلام کی اصلیت کے ثبوت کا اعلان و اظہار ہو گیا اسپر شہد تعمیر ہوا اور سلطانین اور کب کی قبور بھی اس کے قریب میں بنی گئیں، رفتہ رفتہ یہاں بار و رقی بنانا لگنے لگے ایک شیعہ افغانی گورنر نائب عالم خان نے سن ۱۲۵۰ء اپنا مستقر اس مقام کو قرار دے لیا۔ اس وقت سے یہ مقام "مراد شریف" کہلانے لگا۔

الحق قبر کا دریافت ہوا ہے۔ نیا کون سے زمانہ سے قریب ہوئے دوسروں بعد ہوئی تھی مگر



دیوالائی مرنے کی جس پہل حکایت سے اس کا دریافت ہونا بیان کیا گیا ہے تقریباً اسی طرح کی پہل حکایتیں نجفی قبر کے بارے میں بھی ہیں جو پہلی قبر سے پہلے دریافت ہوئی اور نجفی ٹوٹے کے زمانہ میں اس پر شبہ ظہور ہوا۔ حالات کی یکسانیت کے اعتبار سے یہاں دونوں کا یکے بعد دیگرے تذکرہ ضروری ہوا اب نجفی قبر کی دریافت کا حال سمجھئے۔

**نجفی قبر کی دریافت** | پہلے اس مقام کے محل وقوع کا مختصر تذکرہ ضروری ہے جہاں حضرت علیؑ کی وفات سے تین سو برس بعد ان کی قبر دریافت ہوئی۔

النجف (یعنی شہد علیؑ) صوبہ عراق کی ایک بستی اور زیارت گاہ ہے جو کوفہ سے جانب مغرب ہے، یہ ایک بیابان کے کنارے اور ارتفاع و سطح بخیر و بے آب و گیاہ زمین میں پرواقع ہے، (انسائیکلو پیڈیا آف اسلام ج ۷ ص ۷۸)

النجف - عربی زبان کا لفظ ہے جمع اس کی مخالف والنجفۃ آتا ہے۔

النجف - التل، المسکان الذی النجف - یعنی ایک ٹیلہ وہ مقام جس پر (العلوۃ العلماء) (المعجر) (سیلاب) پانی نہ چرہ سکے۔

سورج یعقوبی کا بیان ہے کہ:-

والحیرۃ علی النجف والنجف کان سلسل  
والصواعق الملح وکان فی قديم الدھین  
النجف - کتاب السلسلۃ  
یومہ مطبوعہ برلن

(قدیم شہر) حیرۃ النجف پر آباد تھا اور النجف ساحل تھا سمندر کا ازمنہ قدیم میں یہ آب شور حیرہ تک پہنچتا تھا

غرض کہ یہ سارا ساحل علاقہ جو رگستان کی علاقہ تھا، النجف کہلاتا تھا۔ چنانچہ کہتے ہیں۔

نجف الموضع انکتیب اداصل یعنی تو دھاکے رنگ جو ہوا و آسمان سے الٹا کر پہاڑوں بنا لیتے ہیں جسے عرف عام میں بھوڑ کہتے ہیں۔ زمانہ ماقبل اسلام یعنی عہد جاہلیت سے ریت کے ان ٹیلوں اور پہاڑوں میں دو قبریں موجود تھیں جنہیں حضرت آدمؑ اور نوحؑ علیہما السلام سے منسوب کیا جاتا ہے (مطلہ ابن بطوطہ ص ۱۸) اس رگستانی علاقہ میں حضرت علیؑ کی وفات سے سواتیہ قبریں بعد نبیؐ کے زمانہ ۹۶ھ میں ان کی قبر دریافت ہوئی۔

قدیم مورخین ابن قتیہ، متوفی ۲۹۶ھ اور شیخ مورخ ابن جریر طبری متوفی ۳۲۰ھ وغیرہ نے



جیسا آپ بچھے اوراق میں پڑے چکے ہیں حضرت علیؑ کی تدفین کے سلسلہ میں نجف کا اشارہ بھی  
 ذکر نہیں کیا۔ دوسرے شیعہ مورخ مسعودیؒ مستوفی ص ۳۲۵ قویٰ بونیہ کے ابتدائی زمانہ میں  
 خود موجود تھے انھوں نے اپنی تالیف کتاب التنبیہ والاشراف ص ۳۸۵ میں مکمل کی تھی چنانچہ  
 خاتم کتاب پر امیر المومنین الطیع الشریعہ ہاشمی کے عہد خلافت (۳۲۰-۳۶۴) کے حالات  
 میں لکھتا ہے کہ "احمد بن بونیہ الدلمی ہاشمی بعض الدولہ نے خلیفہ پر غلبہ پایا ہے اور اس وقت  
 کہ شیعہ ۷۰۰ ہے خلافت و وزارت کے اکثر امور کا متولی ہو گیا ہے" اس مجموعہ شیعہ مورخ  
 نے بھی قبر کا مطلق کوئی ذکر نہیں کیا بلکہ اپنی دوسری تالیف "مروج الذهب" میں ان کے  
 مدینہ میں مدفون ہونے کا مرآۃ ذکر کیا ہے ان شیعہ مورخین کے زمانے یا اس سے پہلے  
 اگر قبر کی "دریافت" ہوئی ہوتی تو ہر فرد اس کا ذکر کرتے تو کیا بھی بات تو ی  
 ثبوت اس امر کا نہیں کہ وقت مدی ہجری سے قبل نجف میں حضرت علیؑ کی قبر ہونے کی کوئی  
 روایت کوئی حکایت مشہور نہیں ہوئی تھی جہاں اور بنی بونیہ جو دونوں متعصب شیعہ  
 تقریباً ہم زمانہ تھے۔ ان ہی کے زمانہ اقتدار میں بھی قبر "دریافت" ہوئی اور اس "دریافت"  
 کے بارے میں رضی روایتیں اور جعلی حکایتیں مشہور چلی شروع ہوئیں جنھیں مدتوں  
 بعد تک بھی اعتبار کا درجہ عام طور سے حاصل نہ ہو سکا تھا چنانچہ مشہور سیاح عالم  
 ابن بطوطہؒ ۷۰۰ میں نجف گیا تھا۔ حضرت علیؑ کی قبر کے بارے میں شیعہ کا اظہار این الفاظ  
 میں کیا ہے "القبور الذی بنو عمون انہ قبر علی علیہ السلام (ص ۱۱۰) یعنی  
 وہ قبر جس کے مطلق لوگ گمان کرتے ہیں کہ یہ حضرت علیؑ کی قبر ہے"

دریافت قبر کی مہل حکایتیں | حمد اللہ مستوفی قزوینی نے اپنی کتاب نزہۃ القلوب

ص ۱۰۰ میں علی بن ابی طالبؑ کے مروج اور سیاح میں  
 کتابوں کے مصنف تھے اپنی تصانیف کا ذکر وہ خاتم کتاب التنبیہ والاشراف میں کیا ہے ان  
 میں کتابوں میں سے صرف دو کتابیں دستبرد زمانہ سے باقی رہ گئے ہیں یعنی کتاب مروج الذهب  
 و معادن الجواهر فی تحت الاشراف ابن الملک و دلیل الایات (جو مکمل حالت میں دستیاب  
 ہوئی) اور دوسری کتاب التنبیہ والاشراف جو شیعہ ۷۰۰ میں مدینہ کے مطبع بریل میں طبع ہوئی  
 تھی۔ مسلک شیعہ تھے ان کی ایک تالیف کا نام ہے "روالۃ البیان فی اسماء ائمتہ"



شہید مولانا متوفی ششہ ہونے اس کے تقریباً نصف صدی بعد۔ ہر دو مولانوں نے پہلے تو حضرت علیؑ کے پنجہ میں دفن ہو سکی روایتیں لکھی ہیں پھر ہی ایکے کو ف سے قبر کو نقلی رکھنے اور امیر المومنین ہارون الرشید علیہ الرحمۃ کے زمانہ خلافت میں حضرت علیؑ کی کرامت سے اس کے ظاہر ہونے کی حکایتیں بیان کی ہیں۔ مولف نہ ہمت انقلاب شہر کو ف کے محل وقوع کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

کو ف سے بطرف قبلہ دو فرسنگ (تقریباً سات میل) کے فاصلہ پر مشہد حضرت امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ ہے اس کو مشہد غروی اعلیٰ مقام کہتے ہیں کہ جب امیر المومنین کو کو ف کی سحر میں زخم لگا انھوں نے وصیت کر دی تھی کہ بعد وفات ان کے جسد مبارک کو ایک اونٹ پر لاد دیا جائے پھر اونٹ کو بے ہمار چھوڑ دیا جائے اس خدمت کی انجام دہی لئے اسے موزوں بھجائے اور جہاں کہیں وہ اونٹ بیٹھ جائے وہیں دفن کر دیں چنانچہ ایسا ہی کیا گیا وہ اونٹ اس مقام پر جہاں اب مشہد ہے بیٹھ گیا تھا اس لئے وہیں دفن کر دیا گیا۔

بطرف قبلہ بدو فرسنگ کو ف مشہد حضرت علی امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ است و انرا مشہد غروی خوانند چہ آنکہ چوں امیر المومنین ط در مسجد کو ف زخم برید و وصیت کرد کہ بعد از وفات جسد مبارکش را بر شتر سے بار کنند و آنرا سرحد و شتر گردانند ہر جا شتر فرو داند آنجا دفن نمایند چھین کردن آن شتر بر آنجا کہ اکنون مشہد است فرو داند آنجا دفن کردند۔

(صلحہ)

اس کے برخلاف شہید مولف عقد الطالب فرماتے ہیں:-

ان کی قبر کے جگہ کے متعلق لوگوں میں مزود اختلاف ہے لیکن صحیح ہے کہ ان کی ای مشہد دیگر ہے جو آج زیارت گاہ ہے روایت ہے کہ عبداللہ بن جعفر (وامادو بوا در زاد علیؑ) سے جب روایت کی گئی

قد اختلف الناس فی موضع قبره  
والصحیح انہ فی الموضع المشہور لانی  
یلا فیہ الیوم فقد روی ان علیؑ  
بن جعفر مثل این دفنتم امیر المومنین  
قال خرجنا بہ حتی اذ انک البقعر النصف



دفتا ہناٹ۔

(۴۳)

تھا کہ امیر المومنین کو آپ لوگوں نے کہاں  
دفن کیا تھا انھوں نے کہا کہ ہم ان کا جنازہ  
لے کر چلے آئے کہ بیابان نجف کے سرے تک  
گئے اور وہیں دفن کر دیا۔

ذرا دو دنوں دو آنتوں کی یہ تعداد بیانی ملاحظہ ہو۔ پہلی روایت میں مشربے ہماریت کو  
جد مرچا پائے گیا گویا کریم کی اوتنی کی طرح وہ بھی مامور تھا دوسری روایت میں عسریز  
رشتہ داریت کے کر گئے البتہ دو دنوں مؤلف اس بات میں تو متفق ہیں کہ بنی امیہ کے  
جد خلافت میں قہر خفی رہی مگر نہ ہتہ القلوب کے مؤلف قبر کے باطن میں صاحب قبر کی ولایت  
کا ذکر نہیں کرتے صرف اتنا کہتے ہیں کہ در عہد بنی امیہ قبر ہارکش را آشکارا رہی تو ہند کرد  
(۱۱۳) لیکن عمدۃ الطالب کے مؤلف فرماتے ہیں کہ اس بارے میں خود حضرت علیؑ نے عیسا  
اور ذکر ہو چکا وصیت کر دی تھی کیونکہ ان کو اس بات کا علم تھا کہ میرے بعد دولت خانیہ  
قائم ہو جائے گی اس لئے قہر خفی رکھی جائے تاکہ وہ اپنی دشمنی کی وجہ سے اس کی جرحی کا  
ارتکاب نہ کر سکیں۔ اب وہ حمل و کتابتیں ملاحظہ ہوں جو امیر المومنین ہارون الرشید  
عباسی علیہ الرحمہ کے عہد خلافت میں حضرت علیؑ ہی کے معجزے اور کرامات کی بدولت  
ان کی قبر کے نجف میں ظاہر ہونے کے بارے میں ان مولفین نے لکھی ہیں:-

نرمہۃ القلوب کے مؤلف فرماتے ہیں کہ:-

در عہد بنی عباس ہارون الرشید خلیفہ  
رضیع در سند خمس و سبعین وایۃ وراں  
حدود و شکار میکہ و بخیرے از ہم او پناہ  
پان زمین بر او چند آنکہ جبہ نمود  
اپس وراں زمین نمی رفت و ازاں  
زمین شکوہ در دل او انداز اعل  
آن حد و پریشش نمود قبر حضرت  
امیر المومنین رضیع خبر دادند امر کرد زمین  
را کاویدند حضرت راضیہ و زخم سید

بنی عباس کے عہد خلافت میں ہارون الرشید  
خلیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اس علاقے  
میں شکار کر رہے تھے شکاری جانور  
ان کے خوف سے اس زمین میں پناہ لیتے  
تھے ہر چند انھوں نے کوشش کی مگر  
گھوڑا ان کا اس زمین پر چلنا تھا اس  
سے ان کے دل میں اس زمین کی عظمت  
پیدا ہوئی۔ اس علاقے کے لوگوں سے  
دریافت حال کیا تو انھوں نے حضرت



یافتند مقبرہ اور داخل ہر کردند دوم  
برآخا مجاور شدہ (ص ۱۱۷)

امیر المومنین رضی اللہ عنہ کی وہاں قبر  
بتلا فی حکم ویا کر اس زمین کو کھودیں چنانچہ  
حضرت کو غصہ اور زخم رسیدہ پایا۔ مفرہ  
آپ کا ظاہر کر دیا گیا۔ اور لوگ اس جگہ  
مجاور ہو گئے۔

اب سرف عودۃ الطالب کذبانی سے وہ ذکر ابدیۃ بنام قبر علی کے ذیلی حواشی  
سے ظہور قبر کے سلسلہ میں حضرت علیؑ کی کرامت کا ذکر کیا کہ اس سے کہتے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ۔  
حضرت علیؑ السلام چون پر کی قبر پر تھے ہی  
چند زمانہ ہارون الرشید بن محمد بن عبد اللہ عباسی  
کا ہوا وہ ایک رات کو قبر میں نکلا کھینچنے  
لگے وہاں پر سرخ رنگ کے اور آہ بچکان  
موجود تھے باز اور کتے جب ان پر چھوڑے  
جاتے وہ ہانور ریت کے ٹپے پر چھوڑاں تھا  
پناہ لینے چلے جلتے تھے باز اور کتے اس  
ٹپے (پر نہ جاتے بلکہ اس سے واپس لوٹ  
آتے تھے) ہارون الرشید کو اس بات سے  
حیرانی ہوئی تو وہ کو ذرا لڑکے اور جن  
لوگوں کو اس بارے میں معلومات تھیں طلب  
کیا کہ وہ کسے بعض مفسرین لوگوں نے انھیں بتایا  
کہ وہاں تو امیر المومنین علیؑ کی (اللہ کا سلام  
ہو) انہیں قبر پر چھانڈ دیا گیا کہ وہ  
رضی علیہ ہارون الرشید (رات سے  
وقت اس مقام پر گئے ان کے ساتھ علی بن  
بن ابی ہاشم بھی تھے اپنے معاصین کو انھوں  
سے اپنے سے دور رکھا پھر ریت کے ٹیلے کے

فہم یزل قبرہ علیہ السلام اللہ  
مخفی بعضی کان نہیں الرشید ہارون  
بن محمد بن عبد اللہ عباسی فافہ خرج  
ذات یوم الی غارہ الکوفۃ یتعبد  
وہنا تک حرم وحشیۃ وغیرہی فکان  
کلیما البیہ الصغور والکلاب علیہا  
نجات الی کتبیل ہنا یفرج  
عنہا الصغور والکلاب فتحملہ رشید  
من ذلک ورجع الی الکوفۃ وطلب  
من لہ علم یدلہ فاحبہ بعض  
شیوخ الکوفۃ انہ قبر امیر المومنین  
علیؑ علیہ السلام اللہ فحکم انہ مخرج  
لیلا الی ہنا تک ومعہ علی بن عیسیٰ  
الہاشمی وابعد اصحابہ عنہ و  
قام یصنع عند الکتاب ویبکی ویقول  
واللہ یا ابن عم انی لا عرت حقا ولا  
انکر فضلا ولکن ولدک الصغیر  
ولقد یمن قتل وطلب منکی الی



ان قریب القبر علی بن عیسیٰ ناشر  
فلما قرب القبر ایقظه ہارون و  
قال قم فقتل عنی قبر بن عمک قال  
واہی بن عمر هو قال امیر المومنین  
علی بن ابی طالب علیہ السلام فقام  
علی بن عیسیٰ فقتل ہارون و زار القبر  
ثم ان ہارون امر فبنی علیہ قبة  
واخذ الناس فی زیارته والی بن  
لعمروا ہم حوالہ۔

(ص ۳۷)

پاس کھڑے ہو کر نماز پڑھی روتے جاتے تھے  
اور کہتے جاتے تھے واہ ایسا بن عم میں آپ کے  
حق کو جانتا ہوں اور آپ کے فضل سے منکر  
نہیں لیکن آپ کی اولاد خروج کرتی اور جرح  
قتل کا قصہ کرتی ہے اور میری سلطنت سلب  
کرنی چاہتی ہے غرہ ہو چکے قریب تک پہنچ گئے  
رہے جب فجر کا وقت ہو گیا علی بن عیسیٰ کو جو  
سیر رہے تھے جگایا لو کہہ کہ اٹھو اور اپنے  
ابن عم کی قبر کے پاس نماز پڑھو انھوں نے  
پوچھا وہ کون ابن عم میں کہا امیر المومنین  
علی بن ابی طالب علیہ السلام علی بن عیسیٰ  
اٹھے وضو کیا اور قبر کے پاس نماز پڑھی  
پھر ہارون (الرشید) نے حکم دیا قبر پر قبہ  
بنایا گیا اور لوگوں کو اس قبر کی زیارت  
کرنے اور اپنے مرنے والوں کو اس کے گرد دفن  
کی تاکید کی گئی۔

اب دیکھئے نقیہ قرجملی جو ادا خوجہ صفوی میں امامیہ کے متاز مجتہد و مورت تھے ان وضعی  
روایتوں کی ٹوک پلک درست کر کے اپنے الفاظ میں اس طرح بیان کرتے ہیں۔

ایک دن ہارون الرشید شکار کے لئے  
کشتوں اور بازوں کے ساتھ صحرا کے بھٹ  
کی جانب نکل کر گئے جب صحرا کے بھٹ کے  
قریب پہنچے کشتوں اور بازوں کو چند ہرنوں پر  
چھوڑا کچھ دیر تک وہ ہرنوں پر چھٹ رہے  
پھر ہرنی ریت کے ٹیلے کے اوپر چڑھ گئے  
کئے اور ان میں سے ایک ہرن پر اس

روزے طرون الرشید بھی تاج صحرائی  
بھٹ بشکار ہارون رفت باسگھا وچر خبا  
ہوں نیردیک صحرائی بھٹ رسید گھا وچر خبا  
را بر آہو چند را کرد ساجے باں آہوان  
مجادد کرد نہر باں آہو بائے بالا رفتند  
سگھا وچر خبا ہر گشتند باز آہو ہا از تن  
فرود آمدن جانور از شکای از پے



ایساں دویدند پڑا ہنشاں بالا رفتہ آہنا  
برگشتند چوں سر مرتبہ از امر واقع شد  
حرون ہبیا در سنجب گردید از مردیہ  
از قبیلہ بنی اسد پرسید این تلی را چہ  
میخاشای گفت مرا ایان بدہ تا آنچہ می دانم  
جو کیم طرون گفت اما ی زاد م آن مرد  
گفت قبر علی بن ابی طالب درین تلی است  
بایں سبب جرأت می کشد جانورانی زندہ  
کہ باین تلی بالا روند پس طرون وضو  
ساخت بر تلی بالا رفت نماز و دعا  
کرد و برگشت۔

(جلوہ العیون حشہ طبع بہران ۱۳۳۵)

ٹیلے سے نیچے اتر آئے تو شکار ہی جانور  
ان کے پیچھے دوڑے وہ پھر اس ٹیلے پر  
چڑھ گئے یہ پھر وہاں لوٹ گئے جب تین مرتبہ  
یہی واقعہ پیش آیا تو ہارون کو بہت تعجب  
ہوا قبیلہ بنی اسد کے ایک سر مرد سے پوچھا  
کہ اس ٹیلے کے بارے میں تم کیا جانتے ہو  
اس نے کہا کہ مجھے یمان دیکھے تاکہ جو میں  
جانتا ہوں بتا دوں۔ طرون نے کہا میں  
نے یہاں دیکھا۔ اس شخص نے کہا کہ اس  
ٹیلے میں علی بن ابی طالب کی قبر ہے اسکا درجہ  
سے بڑا زندہ جانور جرأت نہیں کرتے  
کہ ٹیلے پر چڑھ جائیں پس ہارون نے وضو  
کے ٹیلے کے اوپر چڑھ گئے نماز بھی  
دعا بھی مانگی اور لوٹ گئے۔

آج سے لاکھوں برسوں پہلے امیر المومنین ہارون الرشید عباسی علیہ الرحمۃ کے  
مستعان بغداد میں آہی بچکان اور بزرگوں کا کتوں اور بازو شکاریوں کے ذریعہ شکار کر لے  
آئے تاکہ وہ کرکیاں ہے مگر یہ نہ بتایا کہ دار الخلافہ بغداد کے مشافعات میں جب شکار لگائیں  
خود قسم کی اور بکثرت موجود تھیں شکار کے جانور بھی بہت سے تھے زمین پورا تھی جیسا خود  
مؤلف نے تحت انقلاب نے لکھا ہے کہ شکار کا معاملہ ہے شکار کا معاملہ ہے شکار کا معاملہ ہے شکار کا معاملہ ہے  
شکار رہیسا یرو زمین ہموار و علف خوار عاشق سازگار بود اگر صکتے تو آخر وہ کوئی  
وجہ خاص تھی کہ چھ شکار لگائیں میں تو شکار نہ کھینا جہاں شکار بکثرت موجود تھا شکار کے  
لئے سنجہ کیا تو نعمت کا جو رگستان جہاں پہنچنے کے لئے آوی تو ایک سو تیس میل کی مسافت  
بموجود رہی اس کے کوئی پرتی تھی۔ پھر وہاں تیریلی پہاڑیوں میں اور تودہ ہائے رنگ کا پہاڑ اور  
میلان میلون تک چلا گیا تھا جہاں نہ کوئی شکار گاہ تھی نہ شکار ہی ہمسائی دستیاب ہو سکتا تھا۔  
تو کیا ان نہایت میں یہ داستان گو یہ باور کرنا چاہتے ہیں کہ صاحب قلم نے اپنی مضمون میں



کے سپاہیوں پر بعد عیسیٰ خلیفہ کو صرف اس لئے روحانی کشش سے وہاں کھینچ لایا تھا کہ طرح طرح کی کڑمیتیں اور معجزے دکھا دکھا کر تعیش حال پر انہیں مجبور کر رہا، اہل کوفہ سے پہلے چھپنے پر پہنچنے کے دیرت کے ٹیلے میں وہی ہوئی قبران کے ابن عم علی بن ابی طالب کی ہے نہ بہت مقبوب کی روایت کے مطابق ریت دھٹی ہٹائے جلنے پر حضرت موصوٹ کو ختمہ ذرغم رسوبہ پایا چلے اور ان کے مقبرے کو ہر کر دیا جائے، شہرہ اوٹا ظاہر کر دند اس کے برخلاف مٹوٹ عمدة الطالب فرماتے ہیں کہ خلیفہ نے ان کی قبر پر مقبرہ بنوا دیا لوگوں کو زیارت کرے اور اپنی میتوں کو وہاں دفن کرنے کے لئے مجبور کیا مٹا باقسد مجلسی ابن باتوں کا مطلق ذکر نہیں کرتے اس سے ہی بیان پر آغا کرتے ہیں کہ خلیفہ موصوٹ کو جب معلوم ہو گیا کہ ریت ٹیلے کے پیچھے قبر حضرت علی کی ہے انھوں نے وضو کیا، ٹیلے پر چڑھ کے نہ زخمی اور دعائیں مانگیں، مٹوٹ عمدة الطالب نے اہل خلیفہ بارون الرشید پر تحریر کیا کہ ہاں باندھتے ہوئے کہا کہ رات بھر قبر کے پاس کھڑے ہو کر نمازیں پڑھتے گر یہ دناری کرتے اور یہ انجائیں کرتے رہے کہ "اے ابن عم مجھے اپنی اولاد کے خردوں سے بچائیے وہ میری سلطنت بھینٹنا چاہتے اور میرے حق کے در پہنے بیٹا کھانا کھانے کے بعد میں صرمت دو بغاوتیں ہوئی تھیں ایک باغی نے اٹھا ضرور بار ہو کر معافی بھی طلب کر لی تھی (ملاحظہ ہو تحقیق مزید) مگر غیب کرنے کو بھی ہنر چاہیے۔ دضامین نے ایسے پھر دلوئی بلکہ احمقانہ طرز سے یہ حکایتیں وضع کی ہیں جو پروردگار کا نظام نہایت کشادہ آتی ہے مثلاً مٹوٹ عمدة الطالب ایک جگہ قویہ فرماتے ہیں کہ بنی امیہ کے خوف سے قبر چھپادی گئی تھی جو رابر معنی رہی ان کی خاص اولاد کے سوائے کسی کو بھی معلوم نہ تھی و لم یزل القبر مستورا لا یعرفہ الا خواص ازہر (جستہ) پھر چند ہی سطور کے بعد کہتے ہیں کہ خلیفہ بارون الرشید نے کوفہ کے ان اشخاص کو طلب کیا جنہیں قبر کا مال معلوم تھا چنانچہ بعض شیوخ کوفہ نے بتلایا کہ اس ریت کے ٹیلے میں چھپی ہوئی حضرت علی کی قبر ہے نہ بہت مقبوب کے مٹوٹ بھی یہی کہہ رہے ہیں یعنی "اہل آمل حد و دہر شش مٹوٹ قبر حضرت امیر المومنین فرورادند" بلا باقر قلیسی نے تو بنی اسد کے پیر مرد کی کا نام لے دیا ہے کہ حال بتانے کے لئے اس نے اولیٰ امان طلب کی جب امان لائی قبر کا سا حال بتا دیا گو یا قبر کی نشانی دی بھی کوئی جرم تھا اور جرم بھی ان کا نہ تھا جان کا طالب ہوا۔ ابن باتوں اور اختلافات میانہوں سے قطع نظر دیکھنا



یہ ہے کہ جب شیون کو فہ اور اہل آن حدود، نیز ہر مرد اسدی ملک کو قہ بایہ حال معلوم  
 تھا کہ نبی امیر کے خوف سے جہاد کی گئی تھی تو تہمتیں میں خلافت نبی امیر ختم ہو جانے سے بچر حتیٰ کا  
 جب کوئی خطرہ باقی نہ رہا تھا پھر کیوں پوشیدہ رہی اور اس نصف صدی کے طویل عرصہ میں جو  
 نبی امیر کا حضور مل جانے کے وقت سے جہاد روئی؟ ۱۶۔ ۱۷۹۱ء تک ہو، اسے شیون کو فہ  
 وغیرہ نے اپنے اہل اول و وحی رسول کے مرقہ کو ریت کے پیلے میں دبے ہوئے بہ ستور مخفی :  
 مستور کیوں رہنے دیا یعنی بچر حتیٰ کا حضور مل جانے کے بعد بھی پچاس برس کے عرصہ میں  
 نہ ان عقیدت مندوں نے قبر پر آمد کرنے کا خیالی کیا اور نہ انہی خاندان و صاحب قبر کی  
 اولاد و اولادوں نے قہ کی جائزہ اپنے کہنے اور گھوسلے کی حکومت۔ خلافت، شیعہ عباسیہ۔  
 قائم ہو جانے کے بعد، نبی و ولایتی و علوی اکابر ان اطراف و حدود میں برائے جانتے  
 رہتے، مہمان عزیز کے طور سے اپنے جہاد علم و لقاء جہاد کے پاس مسیحیہ تہمت رہتے، گزشتہ زعم  
 و خیال و عقائد کی حامل کہتے جن کا منہم ذکر اوپر لکھا ہے گران باقی و دعویٰ حمہ مدین میں  
 سے مذکور کی صحت نفی و ریگستان تشریف لے گئے اور نہ ریت کے پیلے میں سے گرائی نہ ر  
 عزیز اور جہاد ریت کی قبر تلاش کرنے یا اس پر فاقہ پڑنے کی رحمت گوارائی خصوصاً جہاد  
 انکار نے جو امیر المؤمنین ابو جعفر منصور عباسی علیہ الرحمہ کے عہد میں دربارہ فہادت سے نسبت  
 تھے، لہذا وہیں سکوت پذیر تھے پھر خاندانی خلافت سے متحد و غویوں کے تعلقات صہ ہر  
 بھی تھے ان کے پیشہ راہض عباسی خلفاء اعدان کے بیٹوں عزیزوں کے عہد میں نہیں انہیں بہت  
 کسی کو بھی تو قہ نہ بھولی کہ اپنے بھد گرائی کی قبر کا سن کریں، و موندہ پائیں تو اس کی رحمت  
 گرائی، قہ و مقبوس ہو ان اس میں یا اس کے پہلو میں اپنی تدفین کی وصیت کریں۔  
 اور اپنے گھر لے کے میتوں کو ایسے تاریکی و مقدس مقام میں دفن کرانے کا انتظام کریں  
 جہاں مرتد ہی سے ملاد و نوزائش کے بدلہ تول (آدم) اور قہدانی (نوح) بھی نظر  
 علیہ صبر یوں تولف عہدۃ الخطاب فراتے ہیں کہ حضرت علیؑ کی میت کو سن جہیں و عہدہ  
 میں عباسی نے نسل دیا تھا (اصح سے مطبع اول حضور نکھو) دوسری کتب میں بولتے  
 بن جعفر کا نام بھی شامل ہے، بر صاحب غسل دیتے ہیں شریک تھے تہ فہن میں ضرور بولے  
 ابن عباسؓ را بن جعفرؓ کو جب اپنے عزیز تربیب کا مقام مدفن معلوم تھا ان کی اولاد و اولاد  
 اور دوسرے عزیزوں کو بھی حضور و معلوم ہو گا خصوصاً بن ابی اسیر کے خوف



سے حق پر پیدا دی گئی، لیکن حکومت و خلافت کا استیصال کرنے کے بعد صوبہ عراق ہی کو اپنا  
مستقر قرار دیا، جو تو ان باغی اہل عرب اور عباسی خلفائے اپنے گرامی قدر عزیز کی محنتی اور  
مستور قبر کو غور کی سی کوئی نہ برآمد کرالیا۔ امیر المومنین ابو العباس اسحاق و امیر المومنین  
ابو جعفر المنصور و امیر المومنین موسیٰ الہادی کے عہد خلافت میں قبر کچھ مخفی رکھی گئی۔  
کیا ان تمام حالات سے یہ نتیجہ اخذ کرنا صحیح نہ ہوگا کہ کبھی کوئی کے زمانہ سے قبل بھی قبر کی  
حکایت وضع نہیں ہوئی تھی۔ کہ انہوں نے امیر المومنین ہارون الرشید علیہ الرحمہ جیسے بڑے  
روزگار امام المصلحین کا نام ہی کو یہ کے زمانہ سے پہلے قبر کا وجود ہونے اور اپنی  
خوافات کو معتبر بنانے کے لئے لیا ہے ورنہ اس باطل عقیدے نے جفے کے گیتان میں ہزار  
و ستر کے ادراکتوں کے ذریعہ نہ پرندوں اور آہو پوگن کو کچھ شکار کیا اور نہ ریت  
کے ٹیلے میں دی ہوئی مفرد قبر برآمد کر کے اس پر قبہ بنوایا، قبر کچھ کا وجود نہ حاقبہ

۱۔ مولف حضرت الطالب نے بھی وحشیہ ۳۳ لکھا ہے شاید مراد حضرت حمزہؓ جو سرخ پریوں  
کا بہرہ و ہمت ہے اسی کے ساتھ مصدقہ یعنی ہزار و ستر کا نام لیا ہے ملا صاحب نے اس میں  
چرخ لکھا ہے۔ مزید چرخ کا کیا گزیر نہ مردشتہ کا۔

۲۔ امیر المومنین علیؓ نے جو علیؓ اور حواریت و خلافت میں ہر سو ہی اپنی قوم و اس کا ملک  
اس طرح میں کیا وہ جگہ کے اور امیر المومنین کی حیثیت سے پہلے کوئے سحر میں کثیر ان کے پاس بھی  
لکھتے ہیں، کائنات میں اس سے پہلے کوئے سحر میں شہداء و مجاہدانہ صلوات علیہم  
ہارون الرشیدؓ جب لوگوں میں اجماعیت کے اور سب سے زیادہ ہمارے اور ان کے والدین تھے ان کے  
جگہ کرتے۔ ورنہ صد سال پہلے جس جگہ ایک ہی مال ج و جاد و دونوں کو جمع کو چلے تو حق تعالیٰ  
بہت ساقط ہوئی تھی کہ تھوڑے سے کم زبانی میں سال جگہ کہتے تھے سر تقی و علیؓ کو اپنے طرف سے  
جگہ کرتے کہ وہ دن کے راستوں میں ماہیوں کے آواز سے ملے سر میں و ساقط غنائے ہر اسے ماستوں کو  
دوست کر لیا ان کی رفیقہ حیات سیدہ زبیدہ کے گرد و روں و دیس کے محکم کے ہم رہائی کی کے  
ملے تھوڑے روزانی جو پھر زبیدہ و کھانا کھاتے اور سب تک جاری ہے۔ سر حرمین کے باشندوں کو  
بیشمار رقم عطا کرتے وہی کا بنوں میں جس سال کا نام نکالا دیکھنے کے لئے ایک ہی میں علیہ السلام  
اور اس پہلے کے سال میں بھی کیا تھا۔ اپنے مال سے ایک ہزار و ستر ہزار خیرات کرتے جسے عبادت  
گزار تھے۔ سچ وقت کا زور کے ملا وہ ستر کلمات نافذ رہا، نہ ہی بڑھتے۔ قتال المومنین و  
مکاترہ کے کلمہ جہنم و قد ذاکم لہ ذلک مثلاً کثیراً (ابو ہریرہ ج) امیر المومنین  
ہارون الرشیدؓ کے فضائل و ستر ستر سے بھی اکثر بتاتے ہیں کہ اکثر باتوں کو کیا کرتا رہا  
ہے۔ چنانچہ وہ بھی لے ایک مرقیہ پختہ کیا ہے کہ ان جو ادا اندھا اندھا یاں مجاہدانہ  
اشیاء ہا محبہ امیلتھا ابی علی علیہ السلام باغنا انہ منہ استغلت کان یصلی  
(بغیۃ النور ص ۳۷)







اصلاً بل عامۃً علی الشیخ محمد ثناء  
بعد ذلک کان ظہور ما وانتشاہا  
حین منعت خلافتہ بنی العباس  
وتفرقت الامة وکثر فہم الزنادقة  
الملبسون علی المسلمین وفسمت  
فیہم کلۃ اہل البدع وذلک  
من دولة المقتدر بالله فی (الخبر  
المائدة الشیخ لثناء۔

(رسالہ الراس الحسین ص ۱۵)

نہرو نے تو اس زمانہ کے بعد کہ ایک بار  
ان کا ظہور و انتشار تو اس وقت ہوا جب  
راہب اس کی خلافت کو ضعف لاحق ہوا  
اس میں تفرق پڑ گیا سب تفرقوں کی بنا پر  
کثرت ہو گئی جو مسلمانوں کے ہمیش میں  
دریغ غریب تھے اہل بدعت کی باتیں ان میں  
پھیلنے لگیں اور یہ سب المقتدر بادشہ کے عہد  
خلافت میں تشریف لے چکے تھے اور اس کے  
دوران کا خلافت ۳۷۰ھ تا ۴۲۰ھ تھا

شیخ مومنین و مومنین نے قبر علی کا وجود ثابت کرنے کے لئے طرہ طرہ کی کذب جانیوں  
سے کام لیا ہے پہلے تو یہ کہا کہ ابی امیر کے خوف سے مدینہ کے وقت ہی قبر حیدری گئی تھی حالانکہ  
اس وقت دماوی خلافت کا وجود تھا اور نہ عراق میں کسی اموی کے سیاسی اقتدار حاصل  
کرنے کا امکان تھا عراقیوں نے تو حضرت علی کی وفات سے پہلے ہی ان کی زندگی ہی میں ان کے  
صحابہ اوسے حضرت حسن کے ساتھ پریت خلافت کی کر لی تھی جس کے زیرِ کاران کثیر فوجی موجود  
تھی جس کی تعداد چالیس ہزار یا اس سے زائد بتائی تھی جسے کوفہ و نجف وغیرہ سب ان ہی کے  
زیر تسلط تھے پھر ایسا کیا خوف دامن گیر تھا کہ دفن کرنے ہی قبر کے آثار مٹا دیئے گئے۔ اور اگر  
قبر کے حجرے کا قاتی خوف تھا اور مدینہ جاتے وقت اپنے والد کا تابوت ساتھ نہ لے گئے تھے تو  
تغویض خلافت کے وقت حضرت معاویہ سے چھوٹے مشرک لٹے کا تھیں۔

بنی اخیان میں بیتا امال الکوفۃ  
خسۃ آلاف الف دہمہ وان یکون  
خروجہ دار بجورد وان لا یصیب علی  
وہو النعم۔ (ابوابہ ۱۱ ص ۱۱۷)

بیت المال کو زمین میں جو پانچ کروڑ تھیں موجود  
ہیں وہ ان کو حق ملے ہیں اور دارا بجز اسکے  
خزائن کی رقم اور یہ کہ ان کی سماعت میں  
حضرت علی کو برا نہ کہا جائے۔

تو وہ یہ شرط بھی ضرور کرتے ہیں اپنے والد کی بہت کجی کے رگستان میں دفن کئے  
جائے ہوں اس کی بجز کسی کا سرکام نہ کیا جائے مگر ذرا ایسی کوئی شرط انھوں نے کی اور نہ یہ کہ  
لے لے اور اس قسم کی دیگر کجائیاں روا نہیں کی کہ کثرت ہیں۔ حضرت علی اور حضرت معاویہ میں ہاتھ دانی  
(بقیہ خلافت صفحہ ۱۰۰ پر)



نعت میں دلی کیا نعت میں حضرت علیؑ کی قبر پر تو حضرت حسینؑ جو اموی مخالف تھے اور اپنی قائم  
کے کی غرض سے کو دنیا پہ تھے اور نعت کے پاس سے اٹھا گذر رہا تھا اپنے والد امیر المومنین کی قبر پر  
تا غم کرنے کو بھی نہ گئے خلیفہ بغدادی نے جو علیؑ کی قبر کے قریب امیر مومنین تھے نہایت شہد  
علیؑ کے بارے میں حاد نکاح ہے کہ ہاں حضرت علیؑ کی قبر میں ہے۔ عہد امیر المومنین ان کے قول کو  
قل کرتے ہوئے کہا ہے :-

ما دانی رافضیوں میں سے بہت سے جو اس کے  
معتقد ہیں کہ شہید نعت میں ان کی (علیؑ) کی قبر  
سے تو اس کی نہ کوئی دلیل ہے اور نہ کچھ اہلیت  
بلکہ لوگوں کا کہنا ہے کہ یہ قبر بلاشبہ سفیروں

و ما یعتقد اکثر من جہلۃ الروافض  
من ان قبرہ بمشهد العقیق فلا یسل  
علی ذلک ولا اصلہ و یقال انہما  
ذات قبر الیغیرتہما بن شیعہ حکاک

(بقایا اثبت صحیحہ) خصوصاً معلقہ تھی دونوں ایک ہی گھر تھے بنو عبد مناف کے ہرگز کبرہ  
انھیں تھے سیاہی سماعت میں اختلاف تھا اور نبوت پر شک نہ تھی عین اس وقت جب رافضیوں کے  
دو دنیاں جنگ کے شہر ہو کر رہے تھے اور قیصر و دم لشکر کشی کی تیاری کر رہا تھا کہ رسول اللہ کی عادت جنگی  
سے فائدہ اٹھانے اور دراصل کر کے ان کا چلنی فوت کو ناکارے حضرت معلوؑ کو اس فعل کا احساس ہوا  
حضرت نے اسے لکھ بھیجا اگر تو اپنے صدر سے باز نہ آیا اور باہر سے روٹ نہ گیا اوصططیٰ اناب میں علی  
صلی اللہ علیہ وسلم اور بیت نما کے بیٹے کیلئے یہ ہے خلاف آپس میں صلح کس کے اسی پیش کے معنی کے حضرت نے لکھا بھیجی ہوئی  
جب کام لوٹ رہے تھے انھوں نے اول شام پر سب وشم کو ناکارہ دیکھا حضرت علیؑ نے منع کیا اور  
فرمایا کہ اہل شام کو برا نہ کہو اور میں اہل امیہ ان میں اہل امیہ۔ ان میں اہل امیہ میں مرتبہ ہفت چھڑ  
پھر اس بارے میں زمانہ جاری کیا جس کا ذکر اوپر آچکا ہے اس کے بعد جب قافلہ کی زہراؑ کو دیکھا  
سے زخم ہو گیا اپنے منہ پر اسے کوٹھکتی کی کہ معلوؑ سے صلح کر لیا اگر میں کوئی شے تواریں  
سے دھڑکی لکھ کر کھڑکھٹ کر گریں گے اور حضرت معلوؑ کو جب حضرت علیؑ کے معقول ہوتا  
کی اطلاع کی پہنچے ہی آجیرہ ہو گئے من کی زوجہ والدہ بزرگوار کیا۔ اس کی وجہ وقفا قائلتہ اسان  
پر دوسرے ممالک گراں سے قتال و دوا کر کے ہو۔ حضرت معاویہؑ نے فرمایا انھوں نے قبور کیا معلوم کہ  
گناہ کی گئی ہے حضرت علیؑ کو کوٹھکتے برقی خان صابر کی۔

معاویہؑ نے قیسنہ تھگڑوں میں شرفاً غلات رافضی سے عرض کیا کہ قرضا  
حضرت معلوؑ کا علم و کام و تربت اللہ ہے۔ مگر یہ کہ قیسنہ کے بارے میں کہا ہے کہ اس صلحاً  
و قرضا رافضی کے کہ انھیں کو مینا علو لکھتا تھا راجحاً۔ اسی معاویہؑ نے زہراؑ کے  
رہیں تھے زہراؑ کو ہم نے کھڑے دارلہے اور بارہ دورہ تھے وہی صفات حسنہ کی فرزند امیر بنو ہاشم  
قیس طاوہ و ہاشم بن ابیہ کے صفات معاہرت و رشتہ واری علیؑ کا خزانہ سے ہنرمند حضرت  
معاویہؑ کے معاہرہ سے معاویہ بن مروان و عبد الملک بن مروان تو حضرت علیؑ کے داماد ہی تھے۔ اور یہی متعدد  
رشتے تھے جن کا تفصیلی ذکر خلافت معاویہؑ و بنو ہاشم میں کیا گیا ہے۔



الخطیب البغدادی عن ابی نعیم الحافظ  
عن ابی بکر الطحطاوی عن محمد بن عبد اللہ  
الحضرمی الحافظ عن مطر بن عمار قال: لو  
علمت الشیعة قابر هذا الذی  
يعظمونہ بالنیفاء لرجعوا بالجماع  
هذا اقبر المغير لابن شعبه -  
الباہیة والنہایة (ج ۳ ص ۳۹۹)

شبہ کی ہے چنانچہ خطیب بغدادی نے ماقبل  
ابو نعیم سے انھوں نے ابوبکر الطحطاوی سے انھوں نے  
حافظ مطر بن عبد اللہ الحضرمی سے انھوں نے مطر سے  
روایت کی ہے کہ شیعوں کو اگر مطر ہو جائے  
کہ نجف کی یہ قبر جس کی وہ تعظیم کرتے ہیں کہ یہ ہے  
تو اس پر اسی سنگ پاری کریں کیونکہ یہ قبر کو  
غیر بن شبہ کی ہے۔

بہر حال نجفی قبر خواہ حضرت مغیر بن شعبہؓ کو رکھ دیں یا کسی اور بزرگ کی دیکھا یہ ہے  
کہ جو لوگ اس کے متعلق یہ کہ یہ قبر حضرت علیؓ کی ہے ان کے پاس میسا علامہ ابن کثیر نے منہم  
بالا اقتباس میں کہا ہے پہل واپی روایتوں کے سوا کسی معقول دلیل اور ثبوت بھی نہیں۔  
اب النہایہ اور پہل واپی پر بھی ایک نظر ڈال لیجئے۔

ماہی اور حمل روایتیں  
ماہی اور حمل روایتیں اپنی تابعدار العیون کی فعل چاروں میں  
حضرت علیؓ کے غسل و دفن کی کوئی نہیں روایتیں بھی  
ہیں جو اگر یہ سب سب نہ ہوں تو کی طرح کہ حد درجہ پہل واپی پر ہی نام بعض میں بعض اشیائیں ہوں  
چکہ تدفین کے بعد ہی حضرت علیؓ کی میت غائب ہو گئی اور قبر بھی "پہید شد"

پہلی روایت  
اس مقام قبر کا یہ الزکا ثبوت پیش کیا گیا ہے کہ حضرت نوحؑ سے بغیر جب  
طوفانی سے بچنے کے لئے کشتی میں جمع ہوئے، کشتی نے پہل کر فائدہ کجکامات  
مرتہ طواف کر لیا۔ انیس حق تعالیٰ نے وہی کے ذریعہ حکم دیا کہ کشتی سے اترو حضرت آدمؑ کے  
جسد کو وہاں سے نکالی کہ کشتی میں لے جاؤ چنانچہ قبیل علم کی گئی جب کشتی پہل کر مسجد کو ذبح ہو گئی۔  
"جو کشتی مسجد کو نہ رسید" وہاں پھیر گئی حضرت نوحؑ نے جسد آدمؑ کو نجف میں دفن کیا۔  
"جسد آدمؑ را در نجف دفن کرد" پھر آدمؑ کی قبر کے سامنے اپنے لئے بھی قبر کھود دی اور  
حضرت علیؓ کے لئے بھی "وسندھو تہ برائے حضرت امیر المؤمنینؑ ترا شنید و برا کے دفن کا حضرت  
در چن سید خود قرار داد" دیکھو! یعنی ان کی میت کے لئے ٹالوث بھی بنایا اور اپنی قبر کے  
سامنے اس کے دفن کی جگہ بھی قرار دی شاید اسی مقصد سے حضرت آدمؑ کے جسد کے کعبہ سے  
رگت ان نجف میں منتقل کرنے کے احکام جاری ہوئے تھے کہ چار پانچ ہزار برس کے بعد علیؓ



وہی رسول کی قبر وہاں قرار دی جانے والی تھی۔

خامناہ نے اس کی تصریح نہیں کی کہ طرفان سے پہلے شہر کوڈ کا کوئی وجہ دیا تھا اگر تھا تو کس نے بسایا تھا اور کس سفید مسجد بنوائی تھی۔ بتا رہے ہیں کہ شہر کوڈ امیر المؤمنین فاروق اعظم کے حکم سے خراج ایران حضرت سعد ابن ابی وقاص نے صلہ میں بسایا یا بنو عبد اور قصر امارت تعمیر کرایا بعد میں حضرت زید بن ابی سفیان نے مسجد کوڈ کو از سر نو تعمیر کرایا۔ المعاری میں اس کی تصریح ہے۔

دنیادین ابی سفیان ھولہا فی مسجد  
کوخہ وروی فی بعض الحدیث ان  
موضع مسجدھا وقاسر للتورسہ  
(ص ۲۴۶)

اور زید بن ابی سفیان ہی مسجد کوڈ کے بانی  
تھے بعض حدیثوں میں روایت ہے کہ اس  
مسجد کا مقام ہے وقاسر للتورسہ (یعنی  
جس مقام سے طرفان نور کا پانی اگل پڑا تھا)

دوسری روایت  
اس کا یہ ہے کہ حضرت علی ایک مرتبہ کوڈ سے باہر تشریف لے گئے تھے  
صورتے بھنے پر نظر پڑی فرماتے تھے "کیا یہ اچھا منظر ہے میرا (اے بھنے)  
اور کسی (یعنی) خوشتر ہے تیرے قمر کی پھر چننا بتا رہا ہے اسے عرض کیا "خداوند! اچھا منظر  
دیکھ زمین قرار دے (یعنی) اسے پروردگار ایسی ہی قمری زمین میں قرار دیکھ مگر پہلی  
روایت میں ہے کہ حضرت نورؑ کو چار پانچ ہزار برس پہلے ہی مقام قبران کا قرار دے چکے تھے۔

تیسری روایت  
یہاں ہمارے کہ اپنے فرزند حسینؑ کو انھوں نے وصیت کر دی  
کہ مجھے میرے دونوں بھائیوں کو دو صلے پیغمبرؐ کی قبر میں دفن کیجیو  
"دو قبر دو برادر میں ہو دو صلح وفاق کنید" (ص ۳۸۸) حضرت ابو دوحہ علیہ السلام  
دونوں برگزیدہ پیغمبرؐ حضرت نورؑ کی اولاد میں پانچ چوبیس کے فصل سے حضرت علیؑ کے زمانہ  
سے قبل تھے انھوں نے ہزار برس پہلے ہوئے ہیں۔ غاندی بھائی تو وہ ان کے کسی طرح بھی نہ تھے،  
حضرت علیؑ ہی ہے جو منصب نبوت کے اعتبار سے انھیں اپنا بھائی کہتے بھوت ہوئے تو قوم عدا کے  
پیغمبرؐ تھے عرب کے جنوبی حصے حضرت موت کے داعی کو دین ان کی قبر ہے (ارض القرآن) ان کے بھائی

لحمہ جلد سورہ ہود کی اس آیت کا ہے حتیٰ انزلنا آتھم و قاسر التورسہ میں ایک جگہ جب  
ہمارا حکم پہنچا اور اسی سے (پانی) اگل پڑا۔ التورسہ کے معنی لوگوں نے مختلف لئے ہیں حضرت ابن عباسؓ  
نے اس کو سطح زمین فرمایا ہے ہمیں کے نزدیک چتر یا وہ مقام جہاں پانی اکٹھا ہو۔



حضرت صالح قوم ثمود میں مبعوث ہوئے تھے جن کا علاقہ مغربی و شمالی عرب تھا ان کی قبر بھی مدائن صالح میں تھی جو مجاز سے شام کے راستہ ہر واقعہ تھانہ عراقی محض میں ان کی قبریں بتا دیا محض لغو و جہل ہے۔

**چوتھی روایت** میں کہا گیا ہے کہ حضرت یحییٰ نے اپنے غسل و کفن اور حنوط کی وصیت کرنے کے بعد اپنے دونوں صاحبزادوں حسن و حسین سے فرمایا تھا کہ جب جنازہ لیکر ملو تو پہلے حشر کو تم اٹھانا اٹھا حشر فرشتے اٹھائیں گے پیش جنازہ رانے لگے خواہند داشت "میری قبر کھدی اور تمدنی ہو لیاؤ گے اس میں دفن کرنا" یک خشت از بالا نے سر میں بردارید در قبر نظر کنید "میرے سر ہلنے پر سے ایک اینٹ اٹھا کر قبر کے اندر دیکھ لینا چنانچہ جب قبر میں بھاگ کر دیکھا کسی کو نہ پایا

یک خشت از بالا نے سر آنحضرت را برداشت نمود در قبر نظر کرد کہے را در قبر نیکند نہ ناگاہ صدائے ہاتھ را شنید ہم کہندہ شایستہ نمود ابو و امیر المؤمنین "حق تعالیٰ اور ابراہیم خیر خود علیؑ کو انید (دیکھا) جب میت ہی غالب ہو گئی تو قبر کیسی گویا حق برزیاں جاری تھی بات ظاہری ہو کر رہی ہے۔

**پانچویں روایت** ام کلثوم بنت علی بن ابی طالب کی زبانی ان الفاظ میں

آخری بات جو میرے والد نے میرے دونوں بھائیوں حسن اور حسین سے کی تھی یہ تھی "میرے چیلے! جب میں اس دنیا سے رعلت کر جاؤں مجھے غسل دینا میرے جسم کو اس چادر سے خشک کرنا جس سے میں نے رسول خدا اور فاطمہ زہرا کے بدن کو غسل کے بعد خشک کیا تھا پھر مجھے حنوط کرنا اپنے جد (نانا) کے حنوط

آخر سننے کے بعد ہم بدو بردارم حسن و حسین گفت ایسا بود کہ اسے فرزند ان میں چون از دنیا رعلت کنم مرا غسل دہید پس خشک کنید بدن مرا بان بردے کہ بدن رسول خدا و فاطمہ زہرا را بعد از غسل خشک کر دم پس مرا حنوط کنید بخنوط بعد فرجہ را بروئے تخت بخوابانید و عقب تخت را بردارید سرطون کہ میں تختہ سرودشا از عقب آن بردید



اکلثوم گفت: بیش جنازہ پڑھو دیون رقم  
چوں بہ نعت رسیدم پیش تخت بر زمین فرو  
کند ہم را اور انم عقب آزار بر زمین گذاشتند  
و امام حسن کلنگ بر گرفت چوں یک کلنگ  
بر زمین زد قبر کند و بعد ساختن پیدائش  
و تخت در آن قبر بود کہ بقلم سریانی دو سطر  
بر آن نوشت: بود مضمون آن نوشتہ: ای بود  
بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ ان قبر سے مست سائز  
است نوشتہ: قبر اسے علی وصی عمر پیش از  
طوفان پانچصد سال چوں آنحضرت را  
بقبر گذارستند تا پیدائشند انستیم کہ  
بر زمین فرو رفت یا آسمان بالا رفت۔

(ص ۱۰۸)

سے پھر مجھے تخت پر سلا دینا اور تخت کے  
پچھلے حصہ کو اٹھانا (گو یا اگلا حصہ فرشتے  
لیکر چلیں گے) آپس جس طرف تخت کا اٹھا  
حصہ چلے تم بھی اس کے پیچھے چلنا اُم کلثوم  
کہتی ہیں کہ میں اپنے والد کے جنازے کے  
ساتھ باہر گئی جب نعت پینچے تخت کا اٹھا حصہ  
زمین پر نیچے آ گیا پس میرے بھائیوں نے  
اس کا پچھلا حصہ زمین پر رکھ دیا امام حسن نے  
کمال کے کر زمین پر ایک ضرب لگائی تیکر  
کھدائی اور محمد بن پیدا ہوئی ایک تھی اس قبر  
میں تھی جس پر سریانی تحریر میں دو سطریں  
لکھی تھیں ان کا مضمون یہ تھا: اہم امیر المؤمنین  
الرحیم۔ یہ قبر ہے جسے نوحہ پیغمبر نے علی وصی  
محمد کے لئے طوفان سے نو سو سال پیش چلایا  
تھا۔ جب اُن حضرت کو قبر میں رکھ دیا وہ  
غائب ہو گئی ہم نہیں سمجھ سکے کہ وہ زمین کے  
نیچے چلی گئی یا آسمان کے اوپر۔

لیجئے مجتہد شیعہ ہی کی روایت سے ثابت ہو گیا کہ خلف میں نہ حضرت علی کی میت موجود  
رہی اور نہ قبر۔ آپ یہ قصہ دینی بھی ملاحظہ ہو کہ پہلی روایت میں تو یہ کہلے کہ طوفان فساد  
ہو جانے کے بعد حضرت نوحہ نے اپنی قبر کے ساتھ حضرت علی کی قبر تیار کر لی تھی آپس  
روایت میں ہے کہ طوفان سے نو سو سال پہلے علی وصی محمد کے لئے انھوں نے قبر خود  
دی تھی پھر ایک اور روایت میں کہا کہ چار نفر حسن و حسین و محمد بن حنفیہ اور عبد اللہ بن جعفر جنازہ  
لے کر گئے تھے اور یہی قبریں بھی اترے تھے۔ اس روایت میں اہم کلثوم کا بھی نام لیا ہے کہ اپنے والد  
کے جنازے کے ساتھ گئیں جو رات کے وقت کو وہ سے سات آٹھ میل کے فاصلہ پر تھیں  
لے جایا گیا تھا۔



**چھٹی روایت** اکاغمون بھی تقریباً وہی ہے جو سندھ بالا روایت کا ہے البتہ اس روایت میں حضرت نوحؑ کی تیار کردہ قبر میں سے سنگ سمر کی لوح برآمد ہونے کا بیان ہے جس پر لکھا ہوا تھا کہ "اے میرے ست کو قبر برائے علی بن ابی طالب وغیرہ کردہ است" اس میں طوفان سے نو سو سال پہلے کی تیار شدہ قبر کا ذکر نہیں ہے لیکن تہ فہم کے بعد قبر کے غائب ہوجانے کا ذکر البتہ ان الفاظ میں کیا گیا ہے۔

راوی گفت حضرت را در آنجا دفن کردیم شاید برگشتیم سبب آنچه بر ما ظاهر شد از گرامی بود آنحضرت نزد حق تعالی در آشنائی راه جامع از شیعیان و فرقه که نماز بر آنحضرت را در نیافتہ بودند چون بنی فربہ را نقل کریم گفتند این مینویسیم مشاہدہ کنیم آنچه شما مشاہدہ کردہاید رفتہ بر سر قبر آنحضرت چون برگشتہ گفتہ ہم چند کنیم چیزیں یافتہ (حشت)

راوی نے کہا کہ اُن حضرت کو چھنے اس جگہ دفن کر دیا اور خوش خوش لوٹے اس سبب سے کہ جو کچھ ہم پر اُن حضرت کا حق تعالیٰ کے نزدیک بزرگ ہونے کی بارے میں ظاہر ہوا تھا راستہ میں شیعوں کی جماعت سے ملاقات ہو گئی۔ جس کو اُن حضرت کے کچن نے پرا نماز پڑھنے کا موقع ملا تھا ہم نے جب وہ باتیں جو ہم نے مشاہدہ کی تھیں ان سے بیان کیں انھوں نے کہا کہ ہم جانتے ہیں کہ خود ہم بھی مشاہدہ کریں جو تم نے مشاہدہ کیا ہے چنانچہ اُن حضرت کی قبر پر چلے گئے جب لوٹ کر گئے تو بتایا کہ ہم نے وہاں کتنی ہی کھودا مگر کوئی چیز نہ پائی (یعنی میت پائی اور نہ قبر)

**ساتویں روایت** اسی بیان ہوا ہے کہ حضرت علیؑ نے اپنے بیٹوں حسن و حسین کو وصیت کر دی تھی کہ مجھ کو دفن کرنے کے بعد دو رکعت نماز پڑھ کر میری قبر میں بھاگ کر دیکھ لیا چنانچہ بعد فراغت نماز جو نظر دوڑائی تو کیا دیکھتے ہیں کہ سرٹھی کا مدنی کا پردہ قبر پر تاجا ہوا ہے

نام حسن تھا پردہ را از بالا لائے سر  
آنحضرت دو رکعت دو رکعت نظر کر دید کہ  
حضرت رسالت تاج و حضرت آدم و حضرت

اہم حسن نے آنحضرت کے سر پرانے سے پردہ سکیا یا اور قبر میں بھاگا تو دیکھا کہ حضرت رسالت تاج و حضرت آدم و حضرت



ابراہیم یا حضرت امیر المؤمنین میگویند | ابراہیم ان سے باتیں کر رہے ہیں پھر  
پس حضرت امام حسین پر وہ رائے میں پائے | حضرت امام حسین نے پانچویں پر وہ ہٹا یا  
آنحضرت دور کردہ کہ فاطمہ زہرا اور عوا و آسہ | دیکھا کہ فاطمہ زہرا اور عوا و آسہ  
و آسہ برا حضرت نوحہ می کنند (صلیٰ) | ان حضرت پر نوحہ کر رہی ہیں۔  
لما صاحب نے یہ نہیں بتایا کہ آدم و ابراہیم اور عوا و آسہ کو ان حضرت نے کیسے  
پہچان لیا تھا۔

بقیہ روایتوں میں ان ہی باتوں کا جو مندرجہ بالا روایتوں میں بھی گئی ہیں اعادہ ہے  
بتغیر الفاظ کسی میں کہا ہے کہ جب حضرت علی کی وفات ہو گئی تو ان کے سر ہاتے ایک طلانی  
طبق پایا گیا جس کی تفصیل ان الفاظ میں بتائی گئی ہے: "اللم حسن فرمودہ جو آنحضرت از دنیا رفت  
طبقے از طوفان رب سر آنحضرت یافتیم کہ حق شمار از کا فور بہشت و چند برگ از سر بہشت  
در ان طبق بود (اصلاً) یعنی امام حسن نے فرمایا کہ جب وہ حضرت دنیا سے چھ گئے تو ایک طلانی  
طبق ان کے سر ہاتے پایا کہ اس طبق میں بہشت کے کافور کی پانچ ہتھکڑیاں اور بہشت کی بیری کے  
چند پتے تھے۔ ایک اور روایت میں ہے کہ "سہ کن از اسبقری بہشت" یعنی مع حنظل بہشت  
کے ان کے لئے فرشتے لائے تھے اسی طرح کی ایک روایت میں کہا ہے کہ جب جناب حسنؑ نے  
اپنا سر زینب سے بکار کر کہا کہ ہمارے ناتا جان کا حنظل لائیو چون حنظل را کشد دند مجھ کو فہ  
از لے ان خوشبو شد (صلیٰ) یعنی جب حنظل کو کھولا گیا تو سارا کو فہ اس کی خوشبو سے  
مک گیا پھر کہا ہے کہ جنازے کے اگلے حصہ کو چربیل و میکائیل فرشتے لیکر چلے ان کے پیچھے  
حسن حسین چلے تو دھڑے جنازہ ہاتا تھا درود و زاری عمارت اور درخت سب تعظیم کے لئے  
جھک جاتے تھے اس روایت کو جناب محمد بن علی (ابن الحنفیہ) سے ان الفاظ میں منسوب کیا ہے۔

محمد حنفیہ گفت بخدا سو گند گرس | محمد حنفیہ (فرزند علی) نے فرمایا قسم بخدا  
میدیدم کہ جنازہ آنحضرت را ہر دیوار | میں دیکھ رہا تھا کہ جنازہ ان حضرت کا  
و عمارت و درختے کہ میگذاشت آہنسا | جس دیوار و عمارت اور درخت کے پاس  
غم نمی شد نہ خنوع میکردند | سے گذر تا وہ جھک جاتے اور انہماک  
(صلیٰ) | غم کا کرتے تھے۔

اسی سلسلہ میں ملا صاحب نے اپنے ایک امام و جعفر صادقؑ کی یہ روایت بھی دینی کی ہے۔







ایں حکایتوں اور روایتوں کا ذکر کرتے ہوئے حضرت علیؓ کی سب سے مختلف مقامات میں مرفوع ہو چکے  
 متعلق مختلف مورخین نے بیان کی ہیں کہ یہ ہے کہ مشہد شہنشاہی کے مرنے کا تاباں صحابہ میں (۱۱۳ھ) میں  
 غرضیکہ یہی خبر کو اپنی سیاسی مصالحتوں کے پیش نظر ضروری تھا کہ عراق میں شہنشاہی دینے کے لئے در  
 شہر کا تمام اور مشہد قائم کریں۔ مشہد کو بلا کے علاوہ جس کا ذکر آگے آتا ہے وہ مشہد میں ہی حضرت علیؓ کی  
 وفات سے سو اسی سو برس بعد ان کی مرقورہ بن کر مشہد شہنشاہی قرار پایا۔ بانی اس مشہد کا حضرت ابوالمظفر  
 بوہیت خود ہی ہیں، دفن ہو ۱۱۱ اور اس کے اکثر اہل فائدہ ان ہی ہیں مرنے کے بعد اولاد کی  
 برائیت بھی مشہد میں نہیں ہے کیونکہ وہ ۱۱۳ھ میں ہی تعمیر مشہد سے گیارہ سال پہلے کا اس وقت تک  
 یعنی رنجستان میں حضرت علیؓ کی قبر دریافت نہیں ہوئی تھی فوت ہوا تھا پہلے اس کی میت مکان  
 مسکونہ کے صحن میں دفن ہوئی پھر مقابر قریش میں منتقل کی گئی۔ (البدایۃ ج ۱ ص ۱۱۳)

دو بارہ تعمیر عمرہ الطالب کے شہید مولف متوفی ۱۱۳ھ فرماتے ہیں "مشہد عسکری کا اس  
 عمارت کا قیام جزو تلبیل ہی باقی رہ گیا جو حضرت ابوالمظفر نے ابتداً بنوائی تھی کیونکہ آگ لگ جانے  
 سے پہلے عمارت جل گئی تھی۔ آگ لگنے کا سبب یہ بیان کرتے ہیں کہ دیواروں پر جو نقش چرکھٹے وغیرہ  
 کھڑی کے آویزاں تھے ان میں آفتاب آگ لگ گئی تھی لیکن بعد میں عمارت کی تعمیر کر لی گئی اور وہی  
 عمارت اب تک (یعنی مولف مذکور کے زمانہ شروع ۱۷ویں صدی ہجری تک) باقی ہے۔ بعد ازاں  
 عمارت المشہد علی ماہی علیہ السلام (۱۱۳ھ) انیسویں صدی آف اسلام کے عمارتکار  
 کامیاب ہے کہ ۱۱۳ھ میں بغداد کے شہر میں فتنہ و فساد برپا ہو گیا مذہبی جنموں نے  
 مشہد علیؓ پر بلا ڈالا تھا جو تھوڑے عرصہ بعد دوبارہ تعمیر کر لیا گیا (ایضاً) علامہ ابن کثیرؒ نے  
 مشہد کے واقعہ کے سلسلے میں بغداد کے روافض اور اہل سنت کی شرعاً ناجائز کاتذکرہ کیا ہے  
 جو تقریباً دو ہفتے تک جاری رہی۔ فرقہ کے بہت سے اشخاص مارے گئے تھے کابریں کے منبر سے  
 بھی ناپلوں نے چلا ڈالے تھے پھر یہ فتنہ پھیل گیا اور عدل سے تجاوز کر گیا وہ فرماتے ہیں :-

اس سال (۱۱۳ھ) کے ماہ صفر میں رافضیوں  
 اور سنیوں میں لڑائی پھڑپھڑ گئی جس میں فرقہ کے  
 بہت سے آدمی مارے گئے سبب (اس لڑائی کا)  
 یہ تھا کہ رافضیوں نے ایک مینارہ نصب کیا  
 اور اس پر سونے کے پانی سے لکھا کہ

فی صفر منہا (ای ۱۱۳ھ) وقع الحروب  
 بین الروافضی والسنۃ فقتل  
 من الفرقین خلق کثیر و ذلک  
 ان الروافضی نصبوا برجاً و  
 کتبوا علیہا باللہب۔



عقیدہ علی خیر البشر  
ضم رضی فقد مشکو  
ومن ابی فقد کفر

محمد علی و ذوالفر ابستر  
جو اپنے وہ مستحق رحمت  
جو نہ مانے وہ مرگب کفر

فذكرت السنة اقران علی مع محمد صلی  
الله علیه وسلم فی هذا الفتنه المربیه  
بینهم واستمر القتال بينهم الی ربیع  
الاول فقتل رجل هاشمی قدس  
عند الامام احمد ورجع السنة  
من دفنه فهدو مشهد موسی بن  
جعفر و آخر قواضیرهم موسی و محمد  
الجواد و قبور بنی یویه و قبور من  
هناك من الوزراء و احرق قبر  
جعفر بن المنصور و محمد الهمین و  
بینه زمبیدة و قبور کثیر برجد و  
انتشرت الفتنه و تجاوز الحد و د  
(البداية و النهاية ج ۱ ص ۱۰۱)

اہل سنت نے امام علی کو حضرت محمد صلی اللہ علیہ  
وسلم کے اسم گرامی کے اس طرح مبارک کر کے کہ  
بیت برابا نامہ ان کے امین قرار کی ہو پھر ہی  
ربیع الاول تک ان کے امین جاری رہے ایک  
ہاشمی شخص قتل ہو گئے تھے انھیں امام احمد (رحمہ اللہ)  
کے مزار کے پاس دفن کیا گیا تھا اہل سنت ان  
کے دفن سے چپ واپس آ رہے تھے موسیٰ بن جعفر  
(العلاق) کے مشہد کو غارت کر دیا موسیٰ  
(الکافم) اور محمد الجواد کی ضرب کو جلا دیا نیز  
بنی یویہ کی قبروں اور زین العابدین کی قبروں کو  
تھیں ان سب کو نذر آتش کر ڈالا جعفر بن المنصور  
و محمد الهمین اور ان کی والدہ زبیدہ کا قبور اور  
بیت موسیٰ اور قبروں کو جلا دیا پھر یہ فتنہ پھیل  
گیا اور حد و دست تجاوز کر گیا۔

مناذکام نہ کو رہا یہ بیان اگر صحیح ہو کہ مشہد موسیٰ بن جعفر  
وضا پھیل گیا اور حد و دست تجاوز کر گیا تھا تو کیا عجیب کہ مذہب جعفری نے مشہد نجف کو بھی  
مذکور قتل کر دیا ہو لیکن اہل سنت حضرت علی کے اصحاب رضی اللہ عنہم کے چرخ کار کا یہ کہہ سکتے ہیں کہ  
تھے بنیوں نے اگر ایسا کیا تھا اور مشہد کے ساتھ ساتھ بنی یویہ کی قبروں کو بھی جلا ڈالا تھا تو یقینی  
بات ہے کہ بنی مشہد کو اہل سنت حضرت علی رضی اللہ عنہ کے گھتے تھے کیونکہ یہ واقعہ بنی مشہد سے  
تقریباً تیرہ برس بعد کا ہے اس وقت تک بیت سے رگہ ایسے موجود تھے جنھیں نجفی ذریعہ امتیاز  
وصلیت کا کوئی علم تھا وہ جانتے تھے کہ بنی یویہ کے نجف کی ایک مفروضہ قبر پر بیٹھنا بھی ایسا ہی مصلحتوں  
سے تعمیر کیا تھا دوبارہ تعمیر کے بعد سے برور زمانہ ماضی۔ انھیں کھانے لگے اور رفتہ رفتہ مٹنے دینا







خیال کیسے ہیں کہ حضرت آدمؑ کی ہے دوسری کے بارے میں گمان کرتے ہیں کہ حضرت نوحؑ کی ہے اور تیسری کو سمجھتے ہیں کہ حضرت علیؑ کی ہے۔ ابن بطوطہ نے نیز عمونؒ کا کربش و شب کا اظہار کر دیا ہے۔

بغی مشہد کی تریباکس و آرایش کے سلسلہ میں ابن بطوطہ نے قیمتی فرش و فرش بھارے قالس اور دھجے تختی اسٹیا، کا ذکر کرنے کے بعد مشہد میں ان کے داخلہ کا چشم دید حال لکھا ہے کہ جو شخص زیارت کو آگئے اول صاحب مشہد سے داخل ہوئے کی اجازت کا طالب ہوئے اور ان الفاظ میں اجازت مانگتے ہیں۔

یا امیر المؤمنین! هذا العبد الضعیف يستأذن علی دخولہ الشریعة العلیا (اے امیر المؤمنین! یہ بندہ ضعیف روضہ علیا میں داخل ہونے کی اجازت چاہتا ہے)

اجازت ملنے کے بعد کیفیت تو ابن بطوطہ نے نہیں بیان کی کس طرح علیؑ سے صرت یہ لکھا ہے کہ اجازت مل جاتی ہے تو انرا داخل ہوتا ہے در واپس چلا جاتا ہے۔ نذر و نیاز اور حج و عمرہ وصال کی مشہد کے خزانے میں وہ ہتات بتاتی ہے کہ شمار اس کا نہیں ہو سکتا۔ وخرافة الجنة عقبة فیها من الاموال ما لا یضبط لکن تریقہ (ایضاً) ابن بطوطہ کے زمانہ میں جب مشہد علیؑ کی رونق و روشنی دنیا کی حقیقت کی یہ کیفیت تھی تو بنی ہوئے کے زمانہ میں تو اس سے بھی کہیں زیادہ ہو گئی عراق کی سرزمین اس صورت حال کے دو بار پندرہ ہونے کے لئے کمزوروں میں تھی ورنہ حضرت عیسیٰؑ کا یہ منصوبہ کہ اپنے والد کی میت کو مدینہ لے جا کر اپنی والدہ کے پہلو میں دفن کرینگے اگر پورا ہو جاتا اور مدینہ میں ان کی تدفین ہوتی پختہ قبر تھی اور قبر پر کوئی قبہ و مقبرہ بھی تعمیر ہوتا تو حضرت آدمؑ و نوحؑ کی قبریں ان کے مقبرے میں نہ بنائی جاتیں اور ان کے مشہد کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ مبارک، اہمات المؤمنین اور علیل القدر صحابہ کرام کی قبور کی موجودگی میں وہ رونق مدینہ البقیہ میں کبھی حاصل نہ ہوتی جو غنی ریاستان کے مشہد کو حاصل ہوتی اور حضرت آدمؑ و نوحؑ و ابراہیمؑ و دیگر انبیاء و کرام اور حضرت خواتین علیہ السلام کے مشہد کی تعزیت کے لئے ان کے قبہ پر کئے کی انور و انیس اس طرح ٹھہری جاتی ہیں آپ ملاحظہ کر رہے ہیں اور ان کی اولاد کی کسی برتری کے اظہار کے لئے ان شریف و اسید القاب شہد امیر الامراء کو مخصوص و محض کئے جاتے ہیں موقوف مباح جس کا ذکر آگئے۔ اب اس سلسلہ میں مختصر حال مشہد عیسیٰؑ کی پرکاشم، ملاحظہ ہو۔



تعمیر مشہد حسینی نے کراچی وہ لکھتے ہیں کہ۔  
 موقوفہ ازبیتہ القلوب فرماتے ہیں کہ مشہد حسین کی تعمیر بھی اسی مصلحت سے

دریں بیان کر بلا مشہد امیر المومنین حسین  
 بن علی رضی اللہ عنہماست آخر مشہد عابری خواجہ  
 جت آکر چنان ذکر رفت کہ بعد از توکل علیہ  
 آپ در دستہ تخراب شود آپ حیرت  
 آور دو زینے کہ فریغ حضرت است فک  
 مانہ عارت آن مشہد نیز عضد الدولہ فنا  
 خسرو دلی سافت و آن موقع شیر چوشت  
 (ص ۳۷)

موقوفہ ازبیتہ القلوب کا یہ بیان اگر مطابق واقع ہو کہ مشہد کی طرز کربلائی مشہد بھی  
 عضد الدولہ نے تعمیر کرایا تھا تو ظاہر ہے کہ عمارت کربلا کے تین سو دس برس بعد از علیہ السلام علی  
 السلامیہ ابتدائی عمارت کے سال ۱۱۳۰ء کے عمارت کربلا کے تین سو دس برس بعد از علیہ السلام علی  
 تقریباً سو سو برس بعد قائم ہوا اس سے چند سال بعد یہ مشہد تعمیر ہوا تھا۔

حضرت حسین کی تدفین ہوا تھا نہ ہو، انجیڈ دیگر مقبولین کے ساتھ مورخین نے اس کا تصریح  
 نہیں کی۔ فرقہ کے مقبولین کی بکائی تعداد ۱۵۳۰ بتائی گئی ہے۔ ۲۷ حصین قلعہ کے ۸۲۰ سیکڑی  
 فوقی دستے کے۔ قرآن اس کے سویہ ہیں کہ اس میدان میں جسے شیعو مورخین د معنوقین یا بان  
 دھوائے کر لیتے تھے فرقہ کے مقبولین کی درجہ بکائی تدفین ہوئی تھی چنانچہ لٹا باقر مجلسی کے  
 بیان سے بھی تائید مزید ہوتی ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ۔

جسد مبارک جناب سید الشہداء کے جسم مبارک کو اس  
 مکان شریف کے احوال است دفن کر دیا وہی  
 مقام حسین بن علی اکبر را در پائیں آنحضرت دفن

لے موقوفہ ازبیتہ القلوب نے غایت عقیدت سے حضرت حسین کو امیر المومنین کہا ہے حالانکہ دنیا  
 جاتی ہے وہ امیر المومنین تھے امیر المومنین ہو چکی تھیں سے انھوں نے خروج البتہ کیا تھا مگر وہ ہمیری  
 سے حصول مقصد نہ ناکام رہے ان کے اس ناکام خروجن کے متعلق حالات کتاب خلافت معاویہ میں مذکور  
 میں ملاحظہ ہوں۔



کردند و سایر شہداء و راورد رہائین پائے | دفن کیا اور تمام شہداء کو اُن حضرت کے  
اُن حضرت در یک موضع دفن کر دند۔ پائینی ایک ہی جگہ میں دفن کر دیا گیا۔

(رجال و العیون ص ۲۱۷)

علامہ صاحب اس بن علی و دیگر اٹھی معززین کی جداگانہ تدفین کا کچھ ذکر نہیں کرتے۔  
پائین پائے آنحضرت کے الفاظ سے صاحب مطلب یہی ہے کہ لائش کر، نزقیب سے بچائی و دفن  
ہوئیں بعد میں گنج شہیدان مسوراء قافلہ حضرت حسینؑ کے نام سے موسوم ہو کر کربلا تہرت حسینؑ  
کہا گیا۔ اور جب بنی ہویہ کے عہد میں عمارت تعمیر کی گئی "مشہد حسین" سے موسوم ہوا یعنی اس  
کے عہد خلافت کے قافلہ مسئلہ ملک بالفاظ دیگر نصف صدی کے عہد میں وہاں کسی قبۃ  
یا مقبرے کا کوئی وجود تھا اور نہ زیارت کا شیع الاسلام ابن تیمیہ کے اقباس میں اور پر بیان  
ہو چکا کہ عہد صحابہ و تابعین میں پختہ قرنی اور قبر بنائے کار و ج ہی نہ تھا قرنی و اوقات  
بھی اسی کے موافق تھے کہ اس زمانہ میں زیارت قبور کا سلسلہ شروع نہیں ہوا تھا حضرت حسینؑ  
کے داماد معصب بن زہر بن علی اپنی اہلیہ سکینہ بنت حسینؑ کے ساتھ عراق و کربلا میں رہے و کچھ زیارات  
کے لئے کر با نہیں گئے۔ اور نہ اہل خلافت میں سے کوئی شخص زیارت کے لئے گیا اور نہ ان کی  
نسل کے کسی فرد کی میت تعمیر مشہد سے پہلے وہاں دفن ہوئی وہاں خلافت قائم ہونے کے  
کچھ عہد بعد اہلہ قرنی بھی بن گئیں اور جوئے اور کراٹوں کی حکایت بھی دفن ہوئی شروع  
ہوئیں اور تقریباً ایک صدی کے عہد میں تربت حسین کے معراج اسکا اور اس کی زیارت کے  
خواہ کا مدد و رہر مہالنے سے پردہ چھنڈا کر کے طرح طرح کی مشرکات بدعات کا اسے مرکز بنالیا  
گیا تھا بعض سیاسی قسمت آزمائیں یہاں معصوف ہو بیٹھے۔ مثلاً اُمید اللہ بن ہریر بن النضر  
اور اس کا باپ (ملاحظہ ہو تحقیق مزید) زیارت تربت حسین کے متعلق اب چند روایتیں نقل آتی  
جلیسی کی زبانی سنئے۔ ایک روایت میں جو اپنے یکساں نام سے منسوب کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ۔  
ابن ولویہ بسند معتبر از حضرت صادق | ابن قولیہ نے حضرت صادق سے معتبر  
روایت کردہ است کہ درے حضرت امام حسینؑ سندے روایت کی ہے کہ ایک دن حضرت امام  
علیہ السلام در امان حضرت رسالت نشستے حسین علیہ السلام حضرت رسالت کی گود میں  
ہو حضرت باو بازی میگردہ اور انہمخدا نمید | بیٹھے تھے حضرت ان سے کہیں رہے تھے اور انہیں



میں عائشہؓ آگئی، گفت یا رسول اللہ! پیار  
خوش داری طلحہ کے راجہ حضرت فرمود کہ  
بر تو! چہ گونہ دوست دارم او! خوش نیاید  
مراد امویہؓ دل میں است و قدر وہ من  
است بدرستی کہ است من اور انہما نہ کہ است  
پس ہر کہ بعد از شہادت اور از زیارت کنند  
حق تعالیٰ برائے او یکسجہ از جہائے من  
بنویسد۔ عائشہؓ اور دوسرے قہبہ گشت  
یکسجہ از جہائے تو؟ فرمود بلکہ دو سجہ از  
جہائے من۔ باز عائشہؓ تعجب کرد۔ حضرت  
فرمود بلکہ چار سجہ در پوششہ او قہبہ میکرد  
حضرت زیادہ ہی کرتا تھا کہ فرمود کہ دو سجہ از  
جہائے من کہ باہر سجہ غزوہ بدر باشد۔  
(بخاری المصنوعہ ص ۱۳۵)۔

جنا رہے تھے پس عائشہؓ (سلمان) نے کہا  
یا رسول اللہ! اس بچے سے آپ کیسی الفت کہتے  
ہیں حضرت نے فرمایا برابر امویہؓ کیوں نہ  
دوست رکھوں اسے اور کیوں نہ پسند آئے  
وہ بچے کہ میرے دل کا شرف ہے اور میری  
آنکھوں کا نور ہے میری آست اسے بقیہ اقل  
کر دے گا پس چونکہ بعد شہادت اس کی زیارت  
کرے گا حق تعالیٰ اس کے سچے قہبہ جوں میں  
سے ایک سجہ کا ثواب لکھ دے گا۔ عائشہؓ نے  
تعجب سے کہا کہ کیا آپ کے جوں میں سے ایک  
سجہ کے برابر؟ حضرت نے فرمایا بلکہ دو جوں کے  
برابر؟ عائشہؓ نے پھر قہبہ کیا حضرت نے فرمایا  
کہ چار جوں کے برابر۔ وہ اس طرح تعجب کرتی  
جاتی اور حضرت تعداد اور زیادہ کرتے جاتے  
یہاں تک کہ آپؐ نے (آخر میں) فرمایا کہ میرے جوں  
میں سے لڑنے جوں کے برابر کہ حج کے ساتھ غزوہ  
بجی شامل ہو وہ سب ایک دم تیرے قہبہ میں کی  
کی زیارت کر لینے کے برابر ہے۔

شیخوں کے مستند تہذیب و سرور "عائشہؓ" اور "فہمہؓ" نے ان دونوں حضرتوں کو باہر  
جلسائے تربیت میں کیا ہر ایک مرتبہ زیارت کر لینے کو جناب رساؐ جناب صلی اللہ علیہ وسلم  
کو کھڑے مرتبہ و طہر کرنے کے مساوی ہونے کی معنائیں سن کر اسے اور سر زخمی کر دیا کہ شریف  
دیگر مقامات مقدسہ پر ثابت کرنے کے لئے اپنی کتاب جلاء المصنوعہ کے ص ۱۳۵ پر ایک طویل روایت  
میں ملت لیا ہے کہ امام حضرت آدمؑ و نوحؑ و ابراہیمؑ و اسماعیلؑ و یوسفؑ و یونسؑ و عیسیٰؑ اپنے اپنے  
لے ام المومنین حضرت عائشہؓ صدیقہ اولہؓ اللہ علیہا کے آسمان ہار کے بدستجہ لفظان مبارک و ہما  
لکھا تھا جو حضرت کر دیا گیا۔



وقت حوائج کے کر بلائیں۔ اور ہوتا بیان کیا ہے اور کہا ہے کہ ان میں سے بہری کو اس مقام پر کسی  
 کسی حادثے اور اذیت میں پسکا ہوتا پڑا تھا مثلاً حضرت آدم جب جنت سے نکل کر اس دنیا میں  
 آئے اور حضرت حوا کی تلاش میں سارے جہاں کا پتہ لگاتے ہوئے حوائج کے کر بلائیں داخل ہو کر اس  
 مقام پر پہنچے جہاں ہزاروں برس بعد حصول خلافت کے خروج میں حضرت حسینؑ کو حادثہ پیش آیا ا  
 قت ان کا پیر ٹھوکر گئے سے زخمی ہو گیا خون پھٹ گیا۔ ہر گز خداوندی میں عرض کرنے لگے۔

یہ دور دیکھا! درمیان میں گردیدم اندوہ  
 دل کے درین زمین میں رسیہ دریا زینے  
 ندیم حق تعالیٰ بادوئی کو درمیان زمین  
 برگزیدہ میں حسینؑ شہید خواہ شد خواہم کہ تو  
 درازیت و اندوہ یا دشربک باشی و خون تو  
 برای زمین ریختہ شود۔  
 لے پور در گار ہنم دنیا میں تو میں چکر لگا  
 آیا بونغم و الم بے اس زمین پر پہنچا ہے کسی جگہ  
 نہیں پہنچا حق تعالیٰ نے وہی کی اس زمین پر  
 میرا برگزیدہ حسینؑ شہید ہو گا میں نے چاہا کہ تم  
 بھی ان کی اس اذیت اور ظلم میں شریک رہو  
 تنہا را خون می باسی زمین پر بہ جانے۔

پوچھا حسینؑ کون؟ فرمایا "فرزند زادہ پیغمبر من ست و برگزیدہ من ست" پوچھا کون  
 کون؟ فرمایا "بیزید است کہ اہل آسمان ہائے زمین اور لعنت کی کنند" اس پر حضرت آدمؑ نے  
 بجز زید پر لعنت کی اب حضرت نوحؑ کا واقعہ بھی قصاص سے سنے۔ فرماتے ہیں حضرت نوحؑ جب  
 کشتی میں سوار ہو کر چلے کشتی جیسے ہی کہ بلائی یعنی ایسا سخت تلاطم ہوا کہ کشتی کو فوق ہونے کا شرف  
 حاصل ہو گیا کشتی مشرف بہ فوق شد حضرت نوحؑ نے بازگاہ الہی میں فریاد کی حضرت آدمؑ کی  
 طرح اس سے بھی حسینؑ و زیدؑ کا ماجرا جو ہزاروں برس بعد پیش آیا اتفاقاً بیان ہوا پھر وہ منبر  
 نوحؑ نے دومرتبہ زید پر لعنت کی جس کی برکت سے کشتی کو فوق ہونے سے نجات ملی۔

پس نوحؑ مکرر اور زیدؑ پر لعنت کر د  
 تاکشتی ادا از فتن نجات یافت و بر روی قرار  
 گرفت  
 پس نوحؑ نے دومرتبہ زید پر لعنت کی  
 اور (اس لعنت کی برکت سے) ان کی کشتی کو  
 ڈوبنے سے نجات ملی اور جو دیو ہاں پر  
 (ایضاً ص ۱۲۱) جا پڑی۔

اب اور پہنے حضرت ابراہیمؑ ٹھوکر سے پیر سوار حواس کربلا سے گذر رہے تھے کہ کایک  
 ٹھوکر اس کے بل زمین پر آ کر حضرت ابراہیمؑ کا سر مبارک پر پڑا تو اس نے اپنے لگا۔ استغفار  
 کرتے ہوئے جبرئیلؑ نازل ہوئے اور کہا اس مقام پر "زر دیدہ" مصطفیٰ و فرزند ہندیدہ علیؑ تھا



قتل ہوں گے۔

خدا خواست کہ تو نیز در جلیہ با او موافقت  
نہائی و خون تو را میں زمین ریختہ شود۔  
(الینا ص ۱۲)

خدا نے کہا کہ تم بھی اس کے مصائب میں  
مواافقت و شرکت کرو اور تمہارا خون بھی اس میں  
پر بہ جائے۔

جبرئیل نے انھیں بھی قاتل حسین کا نام یاد کیا بتایا اور کہا کہ آسمان و زمین کے رہنے والے  
تو اس و قلم اس پر عت کرتے ہیں چنانچہ حضرت ابراہیمؑ نے لعنت بھیجی مشرور مائی ان کا گھوڑا بھی ہر  
لعنت پر آمین کہتا ہوا تھا گویا ہستیوں کے پیش باد کی طرح!

ابراہیمؑ سر برداشت و آں ملعون را من  
اسیرا کرد حق تعالیٰ اس پر ابراہیمؑ را بغض و  
آورد ہر لعنتیہ کہ ابراہیمؑ می کرد و آئین کی گفت  
(ایضاً ص ۱۳)  
حضرت ابراہیمؑ نے سر اٹھایا اور اس ملعون  
رفا علی حسین پر بیست سی لعنت بھیجی حق تعالیٰ نے  
ابراہیمؑ کے گھوڑے کو پٹنے کی قوت عطا کی  
ابراہیمؑ کے ہر مرتبہ لعنت بھیجے پر وہ بھی آمین کہتا  
جاتا تھا۔

حضرت یونسؑ کا بیڑا اور بھی غیب بنایا ہے لکھا ہے کہ صولے کے بلا میں فرات کے کنارے  
بکرہ پر چڑھا ہے تھے ہر چند بکریوں کو دریائے فرات کا پانی پلانے لے جاتے مگر بکریاں پانی نہیں پیتی  
تھیں۔ بلکہ یونسؑ کے حضور یہ سرگزشت چین کر کے فرما دیا کہ سب پانی نہ پیئے گا خود بکریوں  
پانی سے پوچھلو۔

چند سوال کرو گو سفندان نہ تان فصیح  
گفتند کہ ما خبر رسیدہ کہ فرزند تو حسین و مگر گوشت  
و پیغیر آخر الزمان در ہی زمین بال تشہد شہید  
خواہ شد ہی ما سبب حزن و اندوہ بر آن حضرت  
آب خود در دم و فواہیم کہ در شگلی با او موافقت  
کنیم۔ (الینا ص ۱۴)  
جب پوچھا تو بکریوں نے فصیح زبان میں  
کہا کہ ہم کو یہ خبر پہنچی ہے کہ آپؑ کی شہادت  
اور پیغیر آخر الزماں کے لعنت مگر اس زمین  
پر تشہد لب شہید ہوں گے ہیں اکی حضرت پر  
رجح و غم کے سبب سے ہم نے بھی پانی نہیں پیا  
اور یہ چاہا کہ ان کے پیاسے دہن میں ہم بھی قوت  
کریں۔

اس کے بعد حضرت مرثیہؑ اور ان کے دھی پوشت بنی نازی کو بھی صحرا کے گڑھا میں پھینچا یا ہے  
ان کے پیر بھی زخمی ہوئے خون بھی ان کا زمین کو بہا ہوا اور ان کو بھی یہ وحی آئی۔



دری زمین رکتہ خواہ شد خون برگزیدہ  
 میں زمین رکتہ خواہ شد خون برگزیدہ  
 جس میں خواہم کہ خون تو دری زین رکتہ شود  
 جس میں خواہم کہ خون تو دری زین رکتہ شود  
 (جلال الجوان ص ۸۷)

حضرت موسیٰ نے بھی قاتل حسین پر لعنت کی پوشے نے آئین کی پیرائیں بتایا گیا کہ دریا کی  
 بھٹیلیاں، صحرائے وحشی اور پزندان ہوا سب ہی اس پر لعنت کرتے ہیں حضرت موسیٰ کے بعد  
 جب حضرت سلیمان کا زمانہ آیا تو نبی کی تخت پر بیٹھے کر بلا کے پاس سے گزر رہے تھے ہوائی تخت  
 اٹھائیں مگر وہاں لٹ پٹ ہو گیا انھوں نے اس کے سب ساقیوں کو آدیاں و ضیاء و مرقعات نے پیر  
 جسے قاتل حسین قرار دے لیا پر لعنت بھی جائز اس وقت کی کرکے ہوائی تخت چھوٹ کر بلا سے بھٹ پڑ گیا۔  
 پس اس لعنت بھیجے کی برکت سے ہوا  
 پس اس لعنت بھیجے کی برکت سے ہوا  
 بسا ارا از صحرایہ و رود (ایضاً)  
 پھل اور تخت نیسانی کو صحرایہ ہاں کمال نے لگے  
 آخر میں حضرت موسیٰ کے سفر کر بلا کا یہ اجڑا صاب نے تصنیف کیا ہے کہ صحرایہ  
 کرتے وقت ایک شیر اے : ان کے جوہر و خوں کی راہ میں مائل ہو گیا سب اس  
 حرکت تا شگستہ کا پوچھے خبر وہ قدرت الہی سے یوں گریا ہوا۔

شیر با مرد خداوند قدرت بن آمد و بزم  
 شیر با مرد خداوند قدرت بن آمد و بزم  
 نیج گفت نیکو دارم ازین صحرایہ و رود  
 نیج گفت نیکو دارم ازین صحرایہ و رود  
 تا لعنت کنی بر قاتل حسین۔  
 (ایضاً)

حضرت موسیٰ نے قاتل و مقتول کے بارے میں دریافت کیا شیر نے کہا کہ مقتول تو در زمر  
 زادہ بنی امی و ذر زمر بنی امی تھے اور قاتل۔

بزرگ است کہ در حشایان و در زندگان ہم  
 بزرگ است کہ در حشایان و در زندگان ہم  
 اور لعنت دیکھتہ خصوصاً در ایام عاشورا  
 اور لعنت دیکھتہ خصوصاً در ایام عاشورا  
 میں حضرت علیؑ دست بد عالم داشت و بزرگ  
 میں حضرت علیؑ دست بد عالم داشت و بزرگ  
 لعنت کرد و حواریان آئین گفتند شیر و دوشد  
 لعنت کرد و حواریان آئین گفتند شیر و دوشد  
 و ایشان ازین زمین بیرون رفتند  
 و ایشان ازین زمین بیرون رفتند  
 چھٹا ص ۸۷



یہ تو ایک اونٹنہ خرافات و احمقہ ہے جو سرزمین کربلا کی تقدیس و عظمت میں وضع ہوئی  
صلوات و نعوذ بہل حکایتیں اور بھی اسی قبائش کی بدروزانہ عوام میں پھیلانی جاتی رہیں جو ان کے  
دور عقلیت میں بھی افسانہ کرنا کا جزو اعظم ہیں تا بہت حد تک شفا یابی کا ذریعہ قرار دیا گیا۔ جس کے  
پاس دعا مانگنے کو وہ قبولت نظر آگیا اور صحت اگر ہلاکی کی کو خاک شفا کہہ کر طرح طرح کے غویں  
اور خفا میں تباہ کیر کی اس میں بتائی گئیں متعدد غویہ کوگوں سے کر بلائی مٹی کو گھول کر تمام  
امراض سے شفا یاب ہونے کے مجتہد صاحب سے بیان کئے ہیں۔ نامزد و میں خاک کر بلا سے بھی مٹی  
ہوئی کیوں پر پیشانی رگڑ کر ماست قبولت نماذکی دلیل اور نریارت تہہ درجہ نجات ہے۔ سر ہزار  
فرشتے جو حضرت حسین کی مدد کو آسپے تھے مگر چند منٹ دیر میں پہنچے کی بنا پر قربت حسین پر  
اول ہی دن سے معصوف ہیں درود بھیجے اور گریہ و بکا میں مصروف رہتے ہیں ان کے ملا  
چار ہزار فرشتوں کی ڈیوٹی ہے کہ ہر روز آسمان سے اتر کر قبر پر زوم خوانی کرتے طلوع  
آفتاب کے بعد واپس چلے جاتے ہیں اور دوسرے چار ہزار نازل کرتے ہیں تا میل نام ایک  
زشتہ تمام زائرین کے نام و نسب و علیہ کاری یاد فرماتے و کھتا ہے اور روزانہ ولعقات  
کی رپورٹیں جناب رسالت اکبر اور ائمہ کے درہم و پیر میں کرتا ہے زائر کے لئے دعا مانع  
معفرت کی جاتی ہے اور بشارت جنت کی دہی جاتی ہے۔

**مغالۃ فی البشر** | جن کے قتل و شکنج کی تقدیس و عظمت کے بارے میں عجمی  
دماغوں نے ایسی ایسی دیوانلائی کہانیاں بڑائی ہوں جو

بھی آپ نے ملاحظہ فرمائیں تو خود ان کی شخصیت اور ذاتی برکات کی گہا سے ہمارے میں فوق العظمت  
افسانوں اور ربعہ از قیاس وضعی حدیثوں اور روایتوں کا کیا کچھ ذخیرہ نہ فراہم ہوا ہو گا  
جو اب تک کر بلائی لٹریچر کا جزو ولایت تک ہے۔ یہاں تک بیان ہوا ہے کہ "ظہا وند علیاں"  
نے ولادت حسین۔ بہت پہلے کہ استغفار محل بھی نہ ہوا تھا جبریل فرشتہ کو یہ پیغام دیکر  
جناب رسول خدا کے پاس بھیجا کہ

اے میرے تو چہرے سے متو لہذا ہر شد آپ کے لئے بیٹا پیدا کیا جائیگا جسے  
کرامت تو بعد از تو اور اٹھد کنند آپ کے بعد آپ کی امت شہید کر دے گی۔  
(علامہ العیون ص ۱۴)

پیغام سننے ہی فرمایا کہ میں ایسا بیٹا نہیں چاہیے۔ تین مرتبہ ایسے بیٹے کے ہونے سے



انکار کیا زشتی نے جب وفات کی کہ وہ آپ کے صلب مطہر سے نہیں صلب ملی ہے جو گناہیں صلب ذاکر بنیام سنا یا حضرت علیؑ نے بھی ایسا بیٹیلنے سے تین مرتبہ انکار کیا پھر حضرت فاطمہؑ کی مرضی معلوم کی گئی انھوں نے بھی یہ کہہ کر تین مرتبہ انکار کیا کہ۔

میں پدرا امر اہتمام نہیں فرزند نیت | لے آیا جان! مجھے ایسے سے کی حاجت نہیں  
حضرت نے جب مطلع فرمایا کہ۔

اود فرزند اہت او پیشوایان دین و ارثان | وہ اور اس کی اولاد دین کے پیشوا میرے  
آثار میں و خازنای علم میں خواہند بود گفت فاطمہ | آثار کے وارث اور میرے علم کے رکھوالے  
راضی شدم از خداوند عالمیان پس عالم شہد | خازن! ہوں تجھے فاطمہ نے (یہ سن کر) کہا کہ  
بحضرت امام حسین بعد از شش ماہ آنحضرت | میں خداوند عالمیان سے راضی ہوں پس وہ  
متولد شد۔ فرزند کے کشتہ شاہ متولد شد | عالم ہو گئیں علی حضرت امام حسین سے اور چچ  
زندہ نہ ماندہ مگر حضرت امام حسین و حضرت علیؑ | جیسے بعد وہ حضرت پیدا ہوئے۔ جو فرزند  
(جلوای علیون ص ۱۳۳) | چچ جیسے کا پیدا ہو زندہ نہیں رہتا سوائے

حضرت امام حسین اور حضرت علیؑ کے

ایسے لایمن وہیں افسانے گھڑنے کی ابتدا جیسا شواہد تاریخی سے ثابت ہے صوبہ عراق سے ہوئی اور جب اسباب سے ہوئی اس کے گھنے کے لئے ہیں ان تاریخی واقعات اور حروب و اغیار کے حالات کو پیش نظر رکھتا ہوں گا جن میں عراقیوں کا نمایاں حصہ رہا تھا۔ عالمیان قصاص خون عثمانؓ اور حضرت علیؑ کے مابین جنگ میں عراق ہی کے شہر بصرہ میں ہوئی پھر سات جیسے بعد عراق کے سرحدی مقام مضیی میں دوسری جولناک جنگ حضرت علیؑ نے عراقی معاہدین کی سیبت میں طابین قصاص خون عثمانؓ سے کی وہاں سے عراقیوں کے ناکام و نامراد واپسی پر انھیں پھوٹ پڑ جانے سے بیری جنگ صوبہ عراق میں حضرت مصوف کو اپنی ہی پارٹی کے خارجیوں سے نہروان مقام پر لڑنی پڑی تھی۔ اس کے کچھ عرصہ بعد شہرہ میں ایک خارجی کے قتل کا واقعہ سے مقتول ہو گئے شہرہ سے شہرہ تک برس برس کے درمیان امیر المومنین حضرت معاویہؓ نے اپنے عظیم الشان علم و کرم و تدبیر سے عراقی مفیدین کو سب سے پہلے غلبہ پیدا کرنے سے باز رکھا ان کی وفات ہوئی عراقی شیعان علیؑ نے حضرت جیٹوں کو بیعت خلافت کی ترغیب دی تھی دیکھ کر خوارج پر آمادہ کیا، انہیں کھانکھا کر دے گئے کہ حصول مقصد کے لئے اپنی جانیں



ان کی نصرت و حمایت میں قربان کر دی گئے و اقیوں کے وعدوں پر یقین کر کے اور اپنے تمام عزیزوں اور ہمدر دلوں اور صحابہ کرام کی رائے کے خلاف سیاسی اقتدار حاصل کرنے کی غرض سے واقع تشریف لے گئے کہ قیوں کی بیوقوفی اور انحراف کے نتیجے میں جو حادثہ پیش آیا سب جانتے ہیں اس کے بعد بھی چند دیگر واقعات عین شگفتہ کا شروع حضرت حسینؑ کے دادا مصعبؓ اور زبیرؓ شہید ہو گئے۔ بنت حسینؑ سے اس کی جنگ مختار کا مارا جانا پھر مصعبؓ کا امیر المومنین عبدالملک اموی کے مقابلہ میں قتل ہونا یہ سب واقعات عراق ہی میں پیش آئے ان تمام معرکوں میں و اقیوں نے بڑھ کر کے حصہ لیا تھا مگر وہ اپنے اس درویش مقصد میں کہ صوبہ عراق کو اسلامی حکومت کا مستقر بنا کر اور ولادت ملی میں سے کسی کو تخت خلافت پر کھٹکے کے دیگر حصص حکومت پر سیاسی حقوق حاصل کر سکیں گے اس سب نہ ہوئے۔ تنویر کا کیوں کی تاویلات کے سلسلے میں طبع طبع کے قحط اور رکاشیت گھڑی گئی خاص کر حضرت حسینؑ کے بارے میں بیسویں صدی میں وضع ہوئی جن کی ذرا سی جھلک ملتا ہے قرطبی کی مندرجہ بالا روایت میں ہے کہ امت کے اہل حقوں کی شہادت روز ازل سے مقرر تھی وہ پیدا ہی اس لئے کئے گئے تھے کہ مخلوق پر رحمت خدا ہوں۔ "بخت خدا با شہد براسی خلق" (ص ۱۳۱) اور سبب شہادت درجہ اور مرتبہ ان کا جن و انس (مخلوقین) میں سب سے بلند و بالا ہو بلکہ ان کے شیعوں کو بھی یہ علو سے مرتبت حاصل ہے کہ جس گنہگار کی چاہیں شفاعت کریں قبول ہو روز نہ ہو۔

حق تعالیٰ فرمود کہ اور (حسینؑ) بسبب شہادت درجہ خواہد بود کہ احد سے از مخلوقین باں درویشی رسید بد رستیکہ اور اشیہ چند خواہد بود کہ شفاعت کند و شفاعت ایشان روز شود۔	حق تعالیٰ نے فرمایا کہ ان کا (حسینؑ) درجہ بسبب شہادت ایسا (بلند) ہوگا کہ مخلوقیں (یعنی جن و انس) میں سے کوئی اس درجہ تک نہ پہنچے گا اور ان کے شیعوں یقیناً چند ہوں گے کہ شفاعت کریں تو ان کی شفاعت روز کی جائے گی۔
--	--

(املا المیون ص ۱۳۲)

اب یہ دیکھ کر کہ تشریف ان خرافات کی کہ سے شروع ہوئی معلوم ہے کہ حادثہ کربلا ایسے عجیب و غریب تھا اس وقت سے کہ ایک کھتر اکھبریں کی مدت ہوتی ہے اموی خلافت کا عہد تھا اس زمانہ میں حضرت حسینؑ کے معاصرین کی بڑی تعداد تیرہ حیات تھی انھیں سے صحابہ کرام و تابعین عظام اور ان کے عزیز اقربا بھی موجود تھے جو بیسویں برس تک زندہ بھی



رہے۔ ان سب نے باہر رشتہ کیا تھا کہ خرد و ذہن اور سیاسی اقتدار کے مہم مقصد کی خاطر کوفوں کے وعدوں پر بھروسہ کر کے جان عزیز کو تباہی میں نہ ڈالیں۔ ان حضرات کی موجودگی میں چین کی معتد بہتاد و طاقتیں بھی قومی اور جو واقعات کی اہل نوعیت سے کامیاب واقعات تھے نہ کہ بلا کے بے سود یا افسانے مشہور رہے اور نہ ہو سکتے تھے اور نہ حضرت حسینؑ کی شخصیت کے بارے میں فوق الفطرۃ کہانیاں اور اساطیر منظر عام پر آسکیں۔ مسئلہ کے تیس پائیس برس بعد سے کوفہ کی سبائی ملک لڑیں کہ بلا کے ضمنی افسانے گھڑنے شروع ہوئے ابو جحیف جیسے کذاب راوی متوفی ۱۱۷ھ نے "مقتل حسینؑ مرتبہ کر کے ان کی تشہیر میں نمایاں حصہ لیا تھا" مقتولین کہلا کر ان کی مجبوری قہر و اہانتا کی گئی ہے نہ جدا جدا قبروں میں دفن کیا گیا اور نہ کیا جاسکتا تھا۔ اہل بدعت میں بکمالی مذہبین ہوئی تھی سو عرب کی طویل مدت گزر جانے پر کہ آثار مذہب میں ان کے مٹ چکے تھے قبر حسینؑ کے علاوہ اور ترشیں بھی فرضی طور سے بنائی گئیں۔ علامہ ابن کثیرؒ نے مختصر صابانہ قبر حسینؑ جدا گانہ قائم کر کے کھاسے کہ لوگ کہتے ہیں کہ کہلائی مشہد قبر حسینؑ پر رہنا ہے پھر دانشا علم لکھکر اظہار شہ کا کر دیا ہے ساتھ ہی ابن جریر وغیرہ مؤرخین کے حوالے سے بتایا ہے کہ اس مقام کے آثار جہاں وہ قتل ہوئے تھے اس درجہ مٹ چکے تھے کہ کوئی شخص بھی صحیح طور سے وہ جگہ متعین نہیں کر سکتا تھا اس کے بعد کہتے ہیں کہ:-

وقد کان اذ... مفضل بن یحییٰ بن یحییٰ علی	اور ابو نعیم فعل بن دکن تو اس شخص سے
من یزعم انہ لبعرفہ قبر الحسینؑ علیہ السلام	قول کو نہیں لیتے تھے جو قبر حسینؑ کے جلتے
والمذنبہ الخ مکتبہ دار الخ الاسلام دہلی	پہچاننے کا دعویٰ کرے۔

ابو نعیم بھی شیعہ ہی تھے آخر میں ہشام بن الکلبی جیسے سبائی کا یہ قول بھی نقل کیا ہے کہ جب پانی دہا ساسیاب کی طرح چھوڑ دیا گیا تھا اس کے چالیس دن بعد ہی اس کا ایک امواں آیا۔ چہ چہ روتے سو گتاجاتا تھا ایک جگہ ٹھی سو گتہ کہنے لگے کہ یہی ہے قبر حسینؑ تو اس طرح قبر صحن شہادت کی گئی لیکن تاریخی واقعات شاید بھی کہ آپا ٹھی کے بعد جس کو ذکر کرتے آئے ہیں یہ سب جگہ مزدوم ہو گئی تھی اور ہر ملک مزدوم ہی تھی سبقتی کی بد قسمی پہنچنے لگی تھیں تیسری صدی ہجری کے ابتدائی حصہ میں... سرکارانہ بدعات نے حمام کے دل و دماغ کو اس درجہ متاثر کر رکھا تھا کہ اہل علم و ادب کو توین پر دین کو فائیس اور بدعات و عیال سے



پاک رکھنے کی ذمہ داری عائد تھی اس کے سد باب کے لئے مؤثر کارروائی کرنی پڑی یہ زمانہ امیر المومنین جعفر المتوکل علی اللہ عاتقی جیسے حامی سنت و اجماع و امام المسلمین کا تھا ان کے مشر و خلفاء کے زمانے میں خلق قرآن و رویت بارگاہی کے بارے میں جو مناظرے و مجادلے شدت سے جاری تھے حکماً بند کر دیئے۔ لوگوں کو ہدایت کی عملی قرآن و سنت کے سوا کسی شخص یا ان باتوں سے اشتغال نہ رکھو و امور الناس ان لا یشتغل احدہما الا بالکتاب و السنة لا غیر (المبدیۃ و النہایۃ ج ۱ ص ۱۳۱) امام احمد بن حنبل کو خلق قرآن کے مسئلہ میں جو اذیتیں اٹھانی پڑیں ان کا مداوا کیا مہمان عزیز کی حیثیت سے کچھ عرصہ انہیں اپنے پاس رکھا ان کا غیر معمولی اعزاز و اکرام کیا و قد کان المتوکل یکسر امام احمد بن حنبل اکمل ما نزلنا ذلک الا انما استغیر انہا عطیات خلعت و ملبرسات پیش کئے امام صاحب قرآن جبریل سے متفق تھے۔ ان کے صاحبزادوں صالح و عبداللہ نے وصول کئے امور شریعہ میں فلیفہ موصوف امام

امیر المومنین المتوکل علی اللہ کے بارے میں علامہ ابن کثیر لکھتے ہیں:-

وکان المتوکل علی اللہ (علی اللہ) محباً الی ساریہ قاضیاً فی نصرۃ اهل السنة وقد شبه بعضهم بالصلیق فی قتله اهل الردۃ لانه انصرأحق سرده علیہم حتی رجوع الی الدین ..... وقد اظهر السنة بعد البدعة و اخمد اهل البدع و بدعتہم بعد انتشارها فاشتبہا بها فخرجه الله وقد ساء بعضهم فی البیت بعد موتہ و طغوا جالس فی نور قال قلت للمتوکل ؟ قال لا بد لک قلت فما فعل ہذا مرید ؟ قال غفر لی قلت ہذا انا قال یمن من اسبغ حیثین ہذا الدابة و النہایۃ ج ۱ ص ۱۳۱

اور خلیفہ المتوکل اپنی رعایا سے محبت کرنے والے ان کے محبوب تھے اہل سنت کی نصرت کو مستحق سمجھتے بعض لوگوں نے انہیں حضرت صدیق اکبرؓ کے تشبیہ دی ہے کہ حضرت یوشیٰ نے مرتدین سے قتال کیا تھا قی کی نصرت تھی تھا کہ انہیں دینی حق پر لڑنا تھا ..... (خلیفہ المتوکل کے عہد میں) سنت کو بدعت کے پھیل جانے اور مستحکم ہونے کے بعد ایسا فروغ ہوا کہ وہ سب دیندار اور مہذب تھے اللہ تعالیٰ کی رحمت ہوا ان پر۔ ان کی دعا کا بعد بعض لوگوں نے انہیں نصاب پر مانتا دیکھا کہ (رحمت الہی) کے ذریعے میں پوچھا آپ متوکل ہیں کیا ان متوکل ہوں پوچھا آپ کے رب نے آپ کے ساتھ کیا برتاؤ کیا کیا میری مغفرت کروئی پوچھا کس وجہ سے؟ اچانک سنت کی جو قلیل تعداد میں لے کر تھی۔



معاہد سے مشورے کرتے بغیر ان کے مشورے کے قاضی و مفتی کا بھی تقرر نہ کرتے۔ تمام ممالک  
عروس کے محدثین کو غلطیوں اور رد و ظائف اور اعادیت نبوی کے بیان و اثبات پر مامور کیا  
بمطابق کا جمع قیام کرایا۔

وَأَمَّا تَغْلُفُ السَّنَةِ جَدُّ فِي أَيَّامِ  
الْمُتَوَكِّلِ عَفَا اللَّهُ عَنْهُ وَكَانَ يُولَى أَهْلًا  
أَلَى بَعْدَ مَشُورَةِ الْأَمَامِ أَحْمَدَ  
كَانَ وَدَلِيلَهُ - يَحْيَى بْنُ أَكْثَرِ قَضَا  
الْقَضَا عَنْ مَشُورَتِهِ وَقَدْ كَانَ  
يَحْيَى بْنُ أَكْثَرٍ هَذَا مِنْ الْأُمَّةِ السَّنَةِ  
وَعَلِيَاءِ النَّاسِ وَمِنْ الْمُعْظَمِينَ لِلْعَقَّةِ  
وَالْحَدِيثِ وَاتِّبَاعِ الْأَثَرِ -  
(بعضاً ص ۳۶)

مشورہ دہندوں سے نیز مخالفت فی البشر اور شخصیتوں کے بارے میں غلو کرنے سے لوگوں  
کو باز رکھنے کی فرض سے نائب السلطنت کو احکام جاری کئے گئے سبائی اور بعضی حضرت حسین  
کے متعلق وہ درجہ غلو کرنے لگے تھے اور ساتھ ہی اکابر صحابہ خصوصاً حضرت ابو بکر و عمر و عثمان رضی اللہ  
عنہم نیز اہل بیت حضرت عائشہ صدیقہ کو حضرت حفصہ کی اساتذہ ادب کرتے تھے امیر المومنین  
نے بھی گمان دین پر سب و شکم کرنے والوں کو عبرت تک منرائیں دی و لوائیں۔ علامہ ابن کثیر نے نیز ای  
جمہور طبری نے ایمان بغداد میں سے ایک شخص کی اس حرکت شیعہ کا ذکر کیا ہے کہ حضرات شیعہ  
اور اہل بیت المومنین کی پرگوئی کیا کرتا تھا ششم ابابکر و عمر و عائشہ (۳۲۳) ایضاً ص ۳۲۳  
و طبری ج ۲ ص ۲۳۱) سترہ اشخاص نے اس کے خلاف شہادت دی تھی امیر المومنین کے حضور  
میں اس کا معاملہ پیش کیا گیا مگر تنہا اس کا حکم دیا۔

فَرَضَ أَمْرًا إِلَى الْخَلِيفَةِ فَتَحَامَ كَتَبَ  
الْخَلِيفَةُ إِلَى مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَاهِرٍ  
بِأَنَّ الْعَبَّاسِيَّ نَائِبَ بَغْدَادٍ طَاهِرٌ  
يَضَرُّهُ مِنْ النَّاسِ حَذُّ السَّبِّ ثُمَّ يَفْعَلُ

اس شخص کا معاملہ علیہ کے حضور میں پیش ہوا  
خلیفہ موصوف کا تحریری حکم نائب بغداد محمد بن  
محمد طاهر بن طاهر بن حسین کے پاس آگیا کہ ایک  
کے سلسلے پر گوئی کرنے کی حد سے بے جا رہی



بالسباط حتی یصوت ویلفقی وجسلة  
ولا یصلی علیہ لیرتدح بدن لك  
اهل الاتحاد والمعاندة -  
(ایضاً ص ۳۴)

پھر اس کے اتنے کوڑے لگوائے جائیں کہ  
مر جائے اس کی لاش و جڑ میں نماز پڑھے  
بغیر پھینک دی جائے تاکہ ملحدوں اور دشمنانِ  
صحابہ کو عبرت ہو۔

حدث احمد بن نصر بن صفور علما نے کفر کا فتویٰ قرآن کے سلسلہ میں دیکر پشرو  
خلیفہ کے ہاتھ سے قتل کرایا تھا ان میں قاضی احمد بن ابی داؤد مغربی پیش پیش تھے انھیں قاضی  
القضاۃ کے عہد سے برطرف کر دیا۔ داخلین جو اسرائیلیات کے قصص بیان کیا کرتے تھے  
منوع کئے گئے۔ یسائی اور یہودیوں کے لئے امتیازی نشان مقرر کئے گئے۔ جلسوں میں  
صیب نکالنے کی مخالفت کی گئی۔ جو گزبے اور معاہدہ مشرکین نے جدید تعمیر کرائے تھے منہدم  
کر دیئے گئے۔ امیر المعتزل بھہم البیع المحمڈ ثلثہ فی الاسلام (طبری ج ۱ ص ۱۱۰)  
حکم جو اگر ان کے بجائے اگر مساجد تعمیر ہو سکیں تعمیر کی جائیں۔ عیسائیوں سے نقیم حاصل  
کرنے کی مسلمانوں کو مخالفت کی گئی ایک نصرانی کو جو اسلام قبول کرنے کے بعد مرتد ہو گیا تھا  
مرائے قتل دی گئی۔ حضرت ذوالنون مصریؒ کے ہاتھ میں مشکائیں بٹھیں کہ ظاہر شریعت  
کے خلاف کچھ امور ان سے مرتد و بدعت ہیں ان کی طلبی کے احکام جاری ہوئے چنانچہ حضرت  
موصوف مصر سے مل کر عراق آئے۔ امیر المؤمنین نے جب بچشم خردان کے احوال دیکھے  
ان کی باتیں اور موروا غلط سمجھنے لگے۔ امیر اکرام کے ساتھ رخصت کر دیا۔

فرد لا مکرم ما فکان بعد ذلک  
اذ ذکر عندنا متوکل یثنی علیہ  
ایضاً ص ۳۴

ان کو (ذوالنون مصریؒ) عزت و اکرام کے  
ساتھ واپس بھیجا یا بعد میں جہان کا ذکر  
خلیفہ المتوکل کے سامنے ہوا ان کی توبہ کرتے۔

۱۔ مغربی خلق قرآن کے قابل تھے۔ حکام خدا کو مخلوق کہنے کا سلسلہ لمبید بن ماحم یہودی سے چلتا ہے  
کہتے ہیں کہ اسی لمبید یہودی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سحر کرنے کا اقدام باطل بھی کیا تھا قاضی  
احمد بن کوسنے اعتراف کیا کہ ہمیشہ یہودی سے باقی تھی بشرطہ کہ ہمیں صفوں سے جھمپنے بعد بن اویس سے  
اور جھمپنے میں بنی ہاشم سے اور باقی نے طاوت سے اور طاوت نے لمبید بن ماحم یہودی کے ذکر  
سے جو قریبیت کے مخلوق ہونے کا قابل تھا۔ احمد کو امیر المؤمنین ہشام بن عبد الملک اسوی نے قرآن  
کو مخلوق کہنے پر مت کی مزا دی تھی۔ قاضی احمد کے علاوہ وزیر ابن الزناد بھی تھا۔ انہوں نے متوکل کے  
معاہد میں شریک تھا اس کے اور بھی قصور تھے اس کو یہی سزا دی گئی تھی۔



مشہد بیٹی کے سلسلے میں امیر المومنین الشیخ علی بن ابی حمزہ کی ان مساعی اور مخلصانہ خدمات کا تذکرہ جو احیاء سنت اور رد بدعات کی غرض سے انجام دیں یہاں اس لئے کیا گیا کہ وہ انفس کے عادیہ کیلئے تقریباً ایک صدی بعد جو مزارات و منازل و عمارت و ہاں بنائی گئیں قبروں پر نذرین اور چادریں بڑھائی جاتی تھیں، قبر پرستی کی مشرکانہ بدعتیں کی جسامت تھیں۔ شتمانی جاتی تھیں صاحب قبر سے التجائیں کی جاتی تھیں، مجاور جلب منفعت کی خاطر ایسے ایسے عجائبات اور خواہشیں صاحب قبر کے بیان کر کے جو انبیاء کے کام سے بھی منسوب نہیں کئے گئے، جن کا قدرے ذکر ابھی ہوا، اس کے غریبی عقاید خراب کر رہے تھے مابین سنت امام المسلمین نے اپنے فرائض انہیں کی ہوائیں گئیں اور اسلام کے بنیادی عقیدے کو حید و رسالت کو مشرک و بت پرست سے پاک رکھنے کی خاطر تمام مزارات کو جو مدت مدید گزر جانے کے بعد بنائے گئے تھے وہ دیگر منازل و عمارتوں کے انہدام کا حکم دے دیا۔ شیعہ مورخ ابن حریر طبری نے صفحہ ۲۳۰ کے کوائف کے سلسلہ میں حکم انہدام کو ان الفاظ میں بیان کیا ہے :-

اور اس سال (۱۱۳۵ھ) میں (امیر المومنین) الشیخ علی بن ابی حمزہ نے حکم دیا کہ حسین بن علی علی قبر ڈھادی جائے اور اس کے آس پاس کی سرائوں اور مکانات کو منہدم کر دیا جائے اور اس مقام پر جتنا کوئی اور آبشاری کی جائے لوگوں کو وہاں جانے سے منع کیا جائے کہتے ہیں کہ پولیس افسر نے اس قلعہ میں اس کی مٹا دی کہ ادنیٰ قسمی کو جو کوئی ان کی قبر کے پاس تین دن کے بعد پایا گیا قید خانے بھیجا جائیگا اس لئے لوگ وہاں سے بھاگ کھڑے ہوئے اور جانے سے روک دئے گئے اور اس مقام پر جتنا گرا دی گئی اور اس کو اللہ تعالیٰ زراعت ہم ہوئی رہی۔

فیہا (سنت) امور المعتوکل  
ہدم قبر الحسن بن علی و ہدم  
مأوله من المنابر والد ورفان  
یحدث و یبذل و یسقی موضع قبر  
وان یمنع الناس من ایتانہ فذکر  
ان حاصل صاحب الشرطة نادى  
فی الناحیة من وجدناه عند قبر  
بعد ثلاثة عشنا الی المطبق فہرب  
الناس و امتنعوا من المصیر الیہ و  
یحدث ذلك الموضع و زعم مألوه  
(طبری ج ۳ ص ۲۳۰)

شیعہ مورخ کے اسی بیان کو علامہ ابن کثیر نے بتیتر الفاظ نقل کر دیا ہے نیز دوسرے



مورخین نے بھی سائبر الوضیوں کے اس حکم کو جو امام کو قہر پرستی اور مخالفاً فی البشر سے باز رکھنے کی خاطر خطِ حدیث دین اور تحفظ عقیدہ توحید خالص کے اسی جذبہ صادقہ سے ریاض کیا تھا جس سے خود پہلے کے زمانہ میں مسلمان اپنی حدود و جنت البقیع کے قبروں اور مرداروں کو منہدم کر دیا تھا۔ شیعوں پر غیر مہینوں نے بالکل ہی دوسرا رنگ دیا ہے اور کہا ہے کہ حضرت علیؑ جسنین سے نفرت اور دشمنی کی وجہ سے ایسا کیا گیا تھا۔ بعض شیعوں میں ایسے تو قبر مٹی کے منہدم کر دینا بے بنیاد

سلحہ پر دھیسر جتنی نے ابتداً مہتر کا ذکر کرتے ہوئے کہا ہے کہ کربلا کی قبر کے منہدم کرانے کی وجہ سے شیعوں کا عقیدہ الرسول سے رانگی نفرت ہو گئی ہے۔ چنانچہ طرح طرح کے بہتان اس عالی مست متبع شریعت و راجح عقدہ عباسی غلبہ پر تراشے گئے۔ یہاں تک کہ انویاری کی گئی کہ ایک شخص کو جس کی تو نہ معلوم ہوئی تھی انھوں نے حضرت علیؑ کی لعلیں انار نے پر مقرر کیا تھا اور مقتویہ بن سیکت شاعر و ادیب کو جو ان کے صاحبزادوں کو ادبیات کی تعلیم دیتا تھا، اس بنا پر مرد و ادا تھا کہ وہ حضرت حسینؑ پر فرزند ابنِ علیہ کو ترجیح دیتے سے مل کر تھا۔ یہ سب بے بنیاد انتہا مت ہیں۔ اسی سیکت سے ملنے والی رافضی تھا اسی نے مذہبِ ذلی شیعہ کے تحفے جس میں جہنم غلبہ سے نبی عباس حضرت عبدالمطلبؑ بن عباس صحابی دابین علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مٹا چوکی گئی تھی یہ رافضی شاعر کو اس کتاب سے کہ۔

تالله ان کانت امیہ قد ائت  
قد اکتی قسم اگر تھی امیہ نے  
فلقد اتانا بنو امیہ بمثلہ  
تو ان کے دادا کی اولاد نے تو اپنی جان بڑائی  
بھی تو ایسا ہی علم کیا۔

اسفوا علی ان لایکونوا شام کو  
یہی عباسؑ کو تو اسی کا انوس تھا کہ ان کے  
(حسین کے) قتل کرنے میں شریک نہ ہو سکے تھے

ابن سیکت کو تو اس غیبت نہ بتائی تھی نہ کہ ان خرافات کی بادشاہ میں  
جو رافضی روایوں نے وضع کی ہیں۔ حضرت عبد اللہؑ کا منہ نہ تو جیسا شیعوں میں نے بھی  
بیان کیا ہے حضرت حسینؑ کو زخم کرنے سے بار بار اور باہر ارشاد کیا تھا اسیے ارادہ سے جب وہ  
کسی طرح باز نہ آئے تو انھوں نے عاقلانہ مشورہ دیا تھا کہ اپنے چوٹی کو کوسا تھو نہ لجاؤ  
ایسا نہ ہو کہ قتل ہوجاؤ اور یوں بچے کہا ہے اسی طرح بچنے کے لئے وہ جلیں جیسے مٹائی کے  
چوٹی بچے بچتے رہ گئے تھے شیعوں میں یہی نے لکھا ہے کہ کربلا میں جب انھیں اپنے چچا  
(بعد از موت امام علیؑ)



الزام بھی عاید کیا۔ صحابہ کرام نے اس کے لئے اور اسی میں وضاحت بیان کر چکا۔ امیر المومنین (علیہ السلام) نے اس کے بعد سے تقریباً سو برس بعد حضرت علیؑ کی یہ معروف نعتی قرنیہ کے زمانہ امیر اہل عراق میں دریافت ہوئی تھی۔ سیر کا جب وجہ نہ تھا تو الزام کیسا؟ بمعصیت و سرکشی اس جریر طبری نے جو بعد متوکلید میں میں یہ پچیس برس کی عمر کے بعد اوس میں سکونت پذیر تھے قرنیہ کے الزام کا اشارہ دیکھا۔ یہ بھی کوئی ذکر نہیں کیا۔ دوسرے شیعہ مورخ مصدق ستوری نے امیر المومنین موصوف کے بارے میں کہتے ہیں کہ وہ بہت متواضع و متین و عظیم الطبع تھے مخلوق کی حاجت روائی و عزت و درجہ کرتے متناقضات و تشدد و مذہبی کا خاتمہ کر دیا تھا۔ کان سلباً مجیباً الی الغایۃ رفع المحنة ومنع الجدل فی الدین (کتاب التنبیہ والامتنان ص ۱۱۳ مطبوعہ بریل سنہ ۱۳۸۰) شیعوں پر تشدد کرنے کا جو الزام روافض نے لگایا ہے اصل سے صرف ان ہی چیزوں کو سزا دی گئی تھی جو شیخین السدین و اکابر صحابہ و اہل بیت المومنین کی بدگوئی کا ارتکاب کیا کرتے تھے ورنہ تمام رعایا کے ساتھ شفقت و مہربانی اور نرمی کا برتاؤ کرتے۔ صرف کتاب فوات الوقیات نے وزیر الہابی کا یہ قول نقل کیا ہے کہ جو امیر المومنین ہی نے ایک موقع پر فرمایا تھا کہ مجھ سے پہلے خلفاء و رعایا کو رعایت میں رکھنے کے لئے سختی کا برتاؤ کرتے تھے۔ وانا اذین لھم ایسی ہوتی و لیطعونی (ص ۱۱۳) میں تو ان کے حق میں بہت ہی نرم ہوں تاکہ الفت مجھ سے کریں اور طیع کریں۔ غلیف موصوف جیسے متبع شریعت اور نرم مزاج امیر المومنین کا

(بقیہ نعت، ص ۱۳۸) یہ نیک مشورہ و ادباً صحت سے کہتے گئے لایمجد ابی عباس (ابن عباس نے کہا ابھی بات کہی تھی) پھر حضرت حسینؑ کے اس قتل اقدام کی اہل خاندان کی کثرت نے شیعہ مخالفت کی تھی تا کہ ان کے پاس نہ رہے کہ شوہر عبد اللہ بن جعفر طائسے جو امیر المومنین یزید کے خسر تھے علیحدگی ہو گئی تھی شیعہ مؤلف عمدة الطالب کا بیان ہے کہ اگر الاطراف پر دوسری نے عادیہ کر لیا کمال مسکری تو کہا تھا کہ حسینؑ نے مجھ پر زور ڈالا تھا کہ ساتھ چلوں مگر میں تو قحط جان ہوں ان کے خروج میں ساتھ دیتا تو میں بھی مارا جاتا ان کے دوسرے بھائی محمد بن عسلی (ابن الحنفیہ) کا موقف کو سب پر روشن ہے باوجود بار بار اصرار کے حاجت نامہ شیعہ خونی کسی طرح نہ تھوڑا بلکہ وقت کی نیت میں شامل رہے اس رافضی شاعر نے سیاسی مبالغہ کرتے ہوئے سب خروج میں شامل ہوئے کو جس جہان نہ گویا میں ہیں کیا جو



یہ حکم کر لیا میں جو وزارت سر لیں اور مکانات تقریباً سو برس کی طویل مدت گزر جائے پر بنائے گئے تھے ان کو منہدم کر دیا جائے صاحب قبر سے نفرت اور دشمنی کی بنا پر تو ہرگز نہ تھا بلکہ قبر پرستی اور شرک کا نہ بدعات سے نفرت اور دشمنی کی وجہ سے تھا اور وہ بھی باقاعدہ احکام شریعت اور آسمانی سنت کے مشورے سے اور ذکر اچکا ہے کہ امام احمد بن حنبلؒ نے مشورہ کئے بغیر ان معاملات میں کوئی حکم نہ دیتے تھے حتیٰ کہ قاضیوں کے تقرارات میں بھی مشورہ لیتے۔ امام موصوف کی وفات حکم انہدام سے پانچ پھر برس بعد اسلئے میں ہوئی محمد بنی جب مشرک کا نہ بدعات کا غارت کرنے کے لئے اس حکم کا نفاذ مسئلہ میں کیا گیا امام موصوف امیر المؤمنین ہی کے پاس رہتے تھے اور ان کے مذہبی و شرعی مشیر تھے۔

اہل سنت نے تین خلفائے اسلام کے نام کے بعد دیگرے اس سلسلے میں لئے ہیں کہ اپنے اپنے وقت میں انھوں نے ارتداد و بدعات کے طوفان کا کامیابی سے مقابلہ کیا یعنی اول حضرت ابوبکر صدیقؓ کا پھر خلیفہ عربین عبدالعزیز امویؓ کا اور تیسرے امیر المؤمنین المتوکل علی اللہ عباسیؓ کا کہ چونکہ آخر الذکر نے بقول صاحب فرائد الوفيات بدعتیں مثلاً میں اور سنت کو فروغ دیا والمنتول بها البدع و اظهر السنة (ایضاً ص ۳۲) سلطان ابن سعودؒ نے ہمارے زمانہ میں حضرت عباسؓ میں اصل الشیخہ مسلم کے تہذیب کو منہدم کر دیا۔ حق تعالیٰ بیت "گہلا تا تھا" اور اسی قبے میں حضرت حسن و علی بن حسین و محمد (الباقر) و جعفر (صادق) وغیرہ بھی مدفون ہوئے تھے۔ یہ انہدام صاحب قدس حضرت عباسؓ سے معاذ اللہ کسی نفرت کی وجہ نہیں بلکہ رد بدعات کی بنا پر منہدم کر دیا یا خلیفہ موصوف کے زمانہ میں اگر ان کے بعد اعلیٰ کے قبے میں ایسی ہی مشرک کا نہ بدعتیں ہو تب جو کربلا کی قبور پر ہوتی قبیں کہ باوجود مخالفت کے لوگوں کا وہاں اجتماع ہوتا صاحب قبر سے انجائیں کرتے تھے مانتے چڑھا ہے پھر حلقے تو اس جگہ کے ساتھ ہی دیکھ کر کہتے جو سلطان ابن سعودؒ نے کیا۔ غرض وہ مقصد مشرک کا نہ بدعات کو روکنا تھا نہ کہ صاحبان قبر سے کسی عداوت و دشمنی کا مظاہرہ۔ غنائی کی قربت اور رشتے کے تعلق سے حضرت علی و حسینؓ بھی تو ان ہی کے بزرگ تھے۔ خلیفہ موصوف کے مقصد و ادایاں ہر ادایاں علویہ و حسینیہ و حسینہ و خاتون تھیں پھر خلیفہ موصوف ہی کی چھری بن تیرہ امام الفضل بنت علیہ مامون الرشید تھیں جو امامیہ کے نبی امام محمد بن علی الرضاؑ کی زوجہ محترمہ تھیں۔ ان عباسیہ خاتون کے حسینی نسب شوہر کا مین عالم شباب میں کہ پچیس برس تین بیٹے بارہ



دن کی عمر تھی جب انتقال ہوا خلیفہ المسلمین علیؑ کے بھائی ابو موسیٰ امیر المؤمنین العتصم  
 یا ائشہؓ نے نماز جنازہ پڑھائی اور امیر المؤمنین نے پیرہنی لپی اور ان کے اکلوتے خور و سال  
 تھیم فرزند علی بن محمد بن علیؑ کو اپنے پی پاس رکھا اور کچھ دیر بعد سیدہ الفاطمہؑ کا کاح  
 ثانی ہوا جس کا منہ انہیں داؤد بن داؤد بن علیؑ الحارث بن عبد اللہ بن عباسؑ کے ہوتے سے ہو گیا  
 محمد بن علیؑ کے اس تھیم فرزند علیؑ کو ان کی وادی ام ایسا خلیفہ حقیقی جناب علیؑ رضاؑ کے  
 آغوش محبت میں پرورش کئے گئے دیر یا گیا جن کے بوجہ ناگھڑا رہنے کے کوئی اولاد نہ تھی  
 میں ام ایسا نے وفات پائی۔ امیر المؤمنین المسلمین علیؑ نے اپنے اس بھائی کو جو اس وقت چند رو  
 سال کے تھے اور محض نامیر اپنا دسواں امام کہتے تھے عریض سے اپنے پاس سامو دیا (ابو موسیٰؓ)  
 جہاں وہ عباسی خلفاء کے فرزند قریب کی حیثیت سے بچنے لگے اور بعد میں آرام و تسکین کی  
 زندگی بسر کرتے رہے۔ عتصم میں جو چالیس سال انتقال کیا خلیفہ المسلمین علیؑ کے فرزند ابو موسیٰؓ  
 نماز جنازہ پڑھائی (ابو موسیٰؓ) اور سامرہ کے قصر شامی کے مستقر میدان میں دفن ہوئے  
 قریب و محبت کے ان تعلقات کے ہوتے ہوئے دشمنی و عناد کے بہانوں کی کیا حیثیت ہو سکتی  
 ہے جو روابط غصے تڑپتے ہیں۔ امام المسلمین کی حیثیت سے جو ذمہ داری اسی پر عائد تھی۔

خلیفہ امون اور شیعہ کے دلائل علیؑ کی شان میں جب وفات ہوئی تھی ان کے بیٹے محمد بن علیؑ  
 سال کے تھے خلیفہ موسویؑ نے اس تھیم بچہ کو آغوش محبت میں لے لیا تا زوال و فحش کے بدورش کیا جس کو ناک  
 پچھنے پر مشورہ میں کرانیں۔ میں برس کی عمر میں اپنی نذر دیدہ و مفصل سے ان کی شادی کر دی۔ تکفیلہ  
 العباسیوں نے عباسیوں کو بالادست و جہاد ہتھ ام الفضل (خاموس) التزائم (اصول) کہتے ہیں  
 کہ کاح پہلے ہو گیا تھا (دشمنی خلائع میں ہوئی۔ ایک کڑوا سا لڑکا بڑا ہوا خلیفہ مقرر کیا (امام العباسی  
 کا مشعل)۔ مشعل کے آؤ میں شہزادی ام الفضل کے محل سے بیٹا ہوا جس کا نام اپنے والد کے نام  
 پر رکھا۔ دو لڑکیاں باپ بیٹے ہی و عمر میں ام ایسا امام انتقاد علیؑ الہادیؑ دخی اور محمد بن جعفر  
 میں اپنے ذہنی و وفات کے وقت چھ چور سات برس کے بچے تھے و رافضی نے یہ بچہ کہہ کر کہ وہ لڑکی تھے  
 اشرقت کے مقرر کردہ امام ہوئے کی وجہ سے غلابی و باطنی تمام علوم میں بچوں کی تہ سے دیکھنے کا حال رکھے  
 تھے جو راجہ لغو اور میں سنا نہیں کہ کذب یا بیوقوفی کے (ظاہر میں) و شیعہ کہیں کہ عباسی خلفائے ای  
 وہاں کو نہیں دلاؤ کی طرح ہمت و شفق سے بالا پر درش کیا تھا اور ایک کو اپنی داد کا شوق بھی تھا  
 کیا تاخیر و تاؤ کر دلا تھا چنانچہ ملّا باقر مجلسیؑ نے مفرد و شریک دہائیں سے اپنی کتاب مدار و معین کے  
 ادراک سیاہ کئے ہیں اور صرف اتنی ہی بات کہنے کے لئے کہ محمدؑ کو ائشہؓ کے فرزند علیؑ کی زوجہ فرزند  
 میرہم الفضل بنت امون اور شیعہ کے دلیل سے نہ گئی اور عورت کے بیٹے سے یہ کہہ اس کی ہے  
 کہ محمدؑ کو کہہ دینی زوجہ سے انھوں نے قاضی کی شکایت شہزادی نے اپنے والد خلیفہ امون اور شیعہ کے کہ  
 (وفات) بقایا صفحہ ۱۳۵ پر



خلیفہ موصوف نے مالاۃ فی البشر اور مشرک اندیز مانتے سے علم کو بچانے کی کوششیں کیں، پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تو اپنی ذات اقدس کے بارے میں غلو کرنے سے است کو بالفاظ واضح منع فرمایا تھا ارشاد مہارک ہے کہ۔

لا تغزونی کما اغزت النصارى  
ابن صریحاً متعجباً لا تقولوا  
عبد الله ورسوله  
دیکھو تم لوگ میری ذات کے بارے میں غلو نہ کرنا  
جیسا اپنی مریم (علیہا السلام) کے بارے میں نصاریٰ کرتے  
ہیں میں تو اسی کا بندہ ہوں پس کہا کہ و اللہ کے  
بندے اور اس کے رسول۔

فتح الاسلام ابن تیمیہ نے روافض کے غلو کا ذکر کرتے ہوئے جواب دینے کی شخصیتوں کے  
بارے میں کہتے ہیں کہ ان کی قبروں اور شاہد کی زیارت کو ہی کعبہ پر تزیین دینے میں

(بقایا الفتاویٰ صفحہ ۳۴۳) اسکا خلیفہ نے سہارا دیا اور چار آدمیوں کی مدد سے اپنے محبوب و امام کے  
جس کو پیچھے سے آغوش محبت میں پالا تھا گلے کر دینے کو کعبہ میں کعبہ معلوم ہوا کہ وہ امام زندہ اور صحیح  
سلامت سے جس ہزارا شرفاں میں عطا کیا پھر کہتے خلیفہ موصوف کے بھائی خلیفہ العقیق اپنے بھائی  
شہرت خانہ میں زہر لہوا کرکھم کے ہاتھ سے عمدہ ذکر کو پلہ اور جس سے ہلاک ہو گئے دوسری روایت  
میں ہے کہ عقیقہ بالمشہد بھیجی گئی تھی کہ شہر کے قتل کرنے پر راضی کر لیا ان ہی کے ہاتھ سے انگوروں میں  
زہر لہوا کرکھم لکھوائے لیکن ابن شہر آشوب کی جو روایت ملاحظہ ہے آفریں لکھی ہے وہ انتہائی  
مطلوبہ غیبت و کینہ سے وضع کی گئی ہے یعنی خبر ادوی ام الفضل نے اپنے شوبہ کے نذر اللہ لکھی ہے  
اور کئی ترکیب کی جو کئی جگہ کے گندے دماغ کی ترشید ہے یعنی ہنگام مقاربت آن لموتہ دستمال  
زہر آلود ہے یا حضرت داد (رحمۃ اللہ علیہ) میں مقاربت کے وقت زہر سے آلودہ دستمال شوبہ کو دیدیا جس  
سے جسم میں زہر پھیل کر امشب ملک کا ہوا۔ یہ ہے ادنیٰ کمزور اور خرافات کا جس سے عباسیوں کی فتنی دنیا  
کوشش و ایسا ہے۔ یہی بادی حلی الخلیفہ عباسی بعد میں شیعوں نے غلبہ کیا خلافت عباسیہ کے خلیفہ غدار  
کا حبشیت سے مدد میں اپنے ناموں خلیفہ التوکل علی اللہ کی شفقت میں رہے اور پھر ان کے خلاف لکھے جس اور  
جعفر بن محمد اور عباسیوں نے زنگواریوں میں سے کسی نے اعتقاد کی جاہل سے کوئی واسطہ نہ رکھا تھا جس میں  
جو خود نہایت کبر و غرور رہتے تھے بارے جانے لیکن عباسی اور علویوں کی خلافت کی قزاقیتیں بدترین  
بلکواس زندہ ہیں ابو العباس عبد اللہ بن الفضل اپنے تجویز کی تھی عباسی کے علوی دوست ابو العباس  
محمد بن الحسن العلوی کا قول محمد بن علی الصوفی نے اپنی کتاب میں نقل کیا ہے کہ کوئی غلامی سوائے عباسیہ  
کے شادی نہ کرے اور کوئی عباسی بغیر غلامیہ کے تاکہ دونوں گھراے یک باہر رہیں حال لا اذاع  
طالیہ یمنزوج بغیر عباسیہ ولا عباسی بغیر طالیہ حتی یبیسوا ضیقاً واحداً۔  
اکتاب الاوراق الصوفیہ (مفت)



لکھا ہے کہ :-

وقد ثبت فی الصحاح عن النبی  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہ  
قال لعن الیہود والنصارى اتخذوا  
قبور انبیائهم مساجد یحذروا  
ما فعلوا وقال قبل ان یموت یحضر  
ان من کان قبکم کافرا یقتضون  
القبور مساجد الا فلا تتخذوا  
القبور مساجد فانی انہا کرم عن  
ذلک (رواہ مسلم) وقال اللہم  
لا تجعل قبری وثنا بعد اشد  
غضب اللہ علی قوم اتخذوا قبور  
انبیائهم مساجد (رداء مالک  
فی الموطا) منهاج السنۃ الجلیل (۱۳)

صحابہ میں بنی علی اللہ قسطا علیہ وسلم  
کے ارشادات سے بت ہے۔ آپ صلی اللہ  
اللہ کی لعنت ہو یہود و نصاریٰ پر انہوں نے  
اپنے نبیوں کی قبروں کو مسجد بنا لیا  
وہ جو فعل کرتے تھے اس سے بچو اور اپنے  
قبل اپنی رحلت کے فرمایا تھا کہ تم سے پہلے  
لوگوں نے قبروں کو مسجد بنا لیا تھا دیکھو  
تم قبروں کو مسجد گاہ نہ بنانا میں تمہیں اس  
فعل سے منع کرتا ہوں (رواہ مسلم) اور فرمایا  
اور میری قبر کو بت نہ ہونے دینا کہ لوگ  
پوچھیں اللہ کا شدید غضب اس قوم پر ہو گا جو  
اپنے نبیوں کی قبروں کو مسجد بنا لیں۔  
(رداء مالک فی الموطا)

مولانا حالی نے آنحضور کے ارشاد کو یوں ادا کیا ہے :-

بنانا نہ تربت کو میری صنم تم  
نہ کرنا میری قبر برسر کو خم تم  
نہیں بندہ ہونے پر کچھ بھی سکھ تم  
کے بچا کرگی میں برابر میں ہم تم  
مجھے دی ہے حق نے بس اتنی بزرگی  
کہ بندہ بھی ہوں اس کا اور اپنی بھی

شیخ الاسلام موصوف اسی سلسلے میں فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور دیگر صحابہ  
مقدور بار ملک شام شریف نے گئے تھے فتح بیت المقدس کے موقع پر اہل ذر کے جرم کے  
معاملہ میں پھر مقام سرگامہ لیکن ان میں سے کوئی صاحب اہل بیت علیہ السلام اللہ کی قبر کی زیارت  
کے لئے نہیں گئے۔ لیکن احمد ہم بقصد اس سفر الی قبر لکنیل (یعنی صلی اللہ علیہ وسلم)  
اور نہ ان کی قبر پر کوئی قیہ بنا تھا اور نہ نبیوں کی قبروں کی کراستیں عبد صواب و تابعین بلکہ اس  
سلسلہ یا اشارہ آیت شریفہ قبل انشا انہ یسئلکم لیوخی الی کی جانب۔



کے بعد کے زمانوں تک مشہور کر کے کہا ہو چکا ہو گیا تھا۔

ملاحظہ فرمائیے کہ اسی کتاب جلالہ العیون میں حضرت حسینؑ کی مفروضہ قبر کے سوا اس کے بارے میں ایک خاص باب اس عنوان سے قائم کیا ہے ان معجزوں اور کرامتوں کے بیان میں جو عرق مطہر و تربت آنحضرت کے تعب ظاہر ہوئے اور اس کے تحت غلکب سائر کے ہوسے چھ مصلحہ بعد از قیاس خرافات پھر دلوں کہاںوں اور من گھڑت افسانوں سے یہ ظاہر کرنے کے لئے سپاہ کڈا لے گئی کہ میدانی کر بلا کی اور کوسب زمیں کو بل چاکر مزور و مدعی کیا گیا تھا کہ حضرت مصطفیٰؐ کی کرامتوں کی بدولت قبر کی جگہ محفوظ رہی متعدد روایتوں میں بیان ہوا ہے کہ فرشتے قبر کی حفاظت کر رہے تھے۔ انیسویں کرامت زیارت کے لئے آنے والے تھے چنانچہ ایک روایت میں بیان ہوا ہے کہ حضرت موسیٰؑ ستر ہزار فرشتوں کے جلو میں زیارت کی غرض سے آئے تھے جس کی وجہ سے ایک غیب ناز کو موقع زیارت پیش مل گیا تھا (صفحہ ۲۵۳) دوسری روایت میں جبرئیلؑ و میکائیلؑ کی ہر ایک میں حضرت ابراہیمؑ خلیلؑ اللہ اور حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ملا کہ بعض زیارت قبر حسینؑ پر شریفانہ انا بیان کیا گیا ہے نیز حضرت علیؑ و فاطمہؑ کے شریف لے گئے اور زائرین کو ہمیشہ کے واسطے کی پرچیاں تقسیم ہونے کی روایت بھی بیان کی گئی ہے چونکہ لوگوں کو غلیفہ نے زیارت کی ممانعت کرادی تھی اس لئے ایک ناز کا قصد بیان کر کے اس کے منہ سے ہی کہلوادیا ہے کہ باوجود حکم اتنا ہی میں زیارت ہرگز ترک نہ کروں گا وہ کہتا ہے۔

میں زیارت آنحضرت و تعظیم اور اہل بیت  
 ترک نہ کروں گا کہ موجب غلیفہ خدا و حبیب  
 خدا و جبرائیل و میکائیل و ملائکہ مقربین  
 قصد زیارت آں نمایند منرا و راست کہ  
 مردم رغبت نمایند در زیارت و تعظیم آں۔  
 (جلالہ العیون صفحہ ۲۵۵)

میں تو ان جناب کی زیارت اور تعظیم کو  
 ہرگز ترک نہ کروں گا کیونکہ یہ تو وہ مقام ملائکہ  
 ہے کہ حضرت خلیلؑ اللہ اور حضرت حبیبؑ خدا  
 (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) انیز جبرائیل و میکائیل و ملائکہ  
 مقربین اس کی زیارت کا قصد فرماتے ہیں  
 اس لئے وہ منرا دار و مستحق ہے کہ لوگوں کو نصرت  
 زیارت اور تعظیم اس کے لئے ظاہر کریں۔

یہ باتیں تو ترغیب زیارت کی غرض سے کہی گئیں اب دو چار معجزے اور کرامتیں  
 بھی سن لیجئے۔ ایک روایت میں فرماتے ہیں کہ بل چلانے والا جب اپنے بیلوں کو تربت کی



جانب ہاں کھتا وہ ایسا اٹکے کھڑے ہو جائے کہ کتا ہی تک نہ کرنا آہٹس مارتا وہ ٹس سے  
 مس نہ ہوتے ڈھکارتے مارتے اس کے ہاتھ سے ریزہ ریزہ ہو جاتا مگر دل کے ہیں ضرر متع  
 مبارک کی جانب ایک قدم بھی نہ اٹھاتے۔ جبائی کرانے پر جو شخص مامور تھا اس کے منہ سے  
 چہ فقرہ کہلوا دیا ہے "من عصارہ بدست خود گرفتہ و آنقدر گاو و لازم کہ ریزہ ریزہ شد  
 و گام پر نہ داشتند" حضرت کی قبر کے علی مالاموم دھونے کا اس سے زیادہ کیا ثبوت ہو سکتا  
 ہے کہ بل بھی قطیہا رک کر کھڑے ہو جاتے ایک قدم بھی اس جانب نہ اٹھاتے۔ بل والا یا قمت  
 کا مارگوئی فرودور تھکا ماندہ وہاں بیٹھ جاتا اس کے قریب میں رفع حاجت کر لیتا تھا اور اس کی  
 سات پشت کوڑھی اور پاگل ہو جاتی۔ ملا صاحب فرماتے ہیں :-

مردے نزدیک قبر آں حضرت ہدفی	ایک شخص نے اسی حضرات کی قبر کے
کرد اولاد اہلیت اور اولاد شہداء و بخوارہ	نزدیک رفع حاجت کر لی تھی تو وہ اس کے
و عیسیٰ بتلا گریزند و تا امروز اولاد ایشان	زوجہ اہلیت اولوں پاگل اور جذام و کولہ
بخوارہ و عیسیٰ مبتلا ہند -	میں مبتلا ہو گئے اور آج تک ان کی اولاد
(الفاظ ص ۲۵۰)	جذام اور کوڑھ مبتلا چلی جاتی ہے۔

اسی طرح کی اور کراہتیں بیان ہوئی ہیں مگر وہ جو کہتے ہیں درود گورا حافظ نہ  
 باشد ایک روایت میں بیان ہوا ہے کہ قبر ہی زمین پر باقی نہ رہی تھی آسمان اور زمین کے درمیان  
 ہو میں ملحق ہو گئی تھی۔ ملا صاحب سے یہ بھرا سنے فرماتے ہیں کہ :-

جوں متوکل حکم کر دک آب بقرہ حضرت	جب متوکل نے حکم دیا کہ اسی حضرت کی قبر
بہ بند نہ قبر ما ششم کنند زید و بہلول جنوں	پر پانی چھوڑ دیا جائے اور اس پر بل چلا جائے
رفتہ بصر اے کر بلا وید نہ کہ فرور میان زین	اور اس پر بل چلا جائے زید اور بہلول

لے باں امیر المومنین کی بدگوئی میں جو الفاظ تحریر کیا قاضی دکر دیا گیا۔  
 ملے بہلول و زید کے متعلق ملا صاحب فرماتے ہیں کہ وہ مذہب شیعہ تھے مصلحت وقت سے قیدی انصار  
 دیوانگی کا اس لئے کیا کرتے تھے کہ جو کلمات بولا خود کبیر دیوانگی کی وجہ سے کوئی معرض نہ ہو معرض تھے  
 وہ اندام قریب جن کو معرض ہی وہاں سے باہر نہ گریں وہ بل پر پانی کرتے آئے اور کہتے تھے زید کو ساقہ  
 کے کر کا چلی تھے معرض قبر پہنچے لوند ہاں سے بہلول کو آئے اور کوڑھ پر کر کا پہنچے میں گئی جیسے ضرور  
 ملک گئے ہوں اس و معرض انہدام کے بعد جانی لوائی ہیں جو کئی ہوئی۔ شاید اسی وجہ سے قبر  
 اسی حضرت نے زمین پر نہ پائی کہ میں ملحق ہو گئی یا زمین پر تھکا دھونے کی نہ رہا تھا۔



آسمان مدہوا ایستادہ است۔ دیوانہ محوئے فکر ملازم بننے لگا کہ قبر زمین اور  
(ایضاً ص ۲۵۵) آسمان کے درمیان ہوا میں کھڑی ہے۔

میدان کرلا کرلا کھڑے ہیں مژدہ کیا گیا تھا اس وقت سے سترہ صدیک کہ تقریباً سوا سو  
برس کی مدت چوتی ہے اس میدان کے قبرستان میں منتقل کئے جانے کا ثبوت تاریخی سے نہیں ملتا۔  
عضد الدولہ غسور دہلی نے جیسا کہ مؤلف نزہۃ القلوب نے بھی تصریح کی ہے، مشہد جمعی تعمیر کرایا  
تھا انجمنی مشہد کی طرح کرلا کی شہید بھی بنی ہوئے ہیں کی یادگار ہے۔ چوتھی صدی ہجری کے دواخر  
میں ان مشاہد کا صوبہ عراق میں قائم ہونا فروغِ رشت کے لئے اکیس ثابت ہوا ہے۔ عراقی شاہد  
کے فقیر و عظمت کا شیعہ دنیا میں دہی درج قرار پایا جو اسلامی دنیا میں عربین مشرغین کا رہا  
ہے۔ ہنغ اور کرلا کا زائر جس نوعیت سے شہیدی و نجفی و کرلائی کہلایا۔ ان  
کو شیعہ سوسائٹی میں جس احترام و محبت سے دیکھا گیا وہ مرتبہ مکہ معظمہ و مدینہ  
منورہ سے واپس آنے والے مسلمان عالمی کو اسلامی سوسائٹی نے آج تک نہیں دیا کیونکہ  
بہشت کا پروردگار اور مغفرت کا سرچشمہ جیسا آپ پچھلے اور آؤں میں ملاحظہ کر چکے ہیں شہیدی  
نجفی و کرلائی زائر کو ملے ہیں نہ کعبہ کے حاجی اور مدینہ النبی کے زائر کو۔

تاریخی واقعات شامی مذہبی بویہ کے سیاسی اقتدار اور جارحانہ تہذیب کی بدولت نہ  
صرف نجفی و کرلائی مشاہد شیوع اسلام کے چار سو برس بعد سے ترفیع و تہذیب کے مرکز کی حیثیت سے  
اُبھرے بلکہ اس فرقہ کے مذہبی سرچشمہ کی ابتدا بھی اسی زمانہ سے ہوئی۔ عقیدۃ الشیعہ کے  
نژاد ٹھیکے میں سند و احادیث الشیعہ فی البدلہ ۶ الامراضی زون البیہ میں  
شذ علی زون (العقودین) یعنی کتب امارۃ الشیعہ کے تدوین کی ابتدا بویہ کے زمانہ  
سے ہوئی پھر صفویوں کے عہد میں ہوئی۔ چنانچہ کتب امارۃ شیعہ و غیرہ کے سب سے پہلے  
مؤلفین سب اسی عہد کے ہیں یعنی محمد بن یعقوب گلخانی متوفی ۳۱۰ھ و ابو جعفر القمی متوفی ۳۸۰ھ  
جامع احادیث شیعہ و محمدی ملی بن حسین طوسی متوفی ۳۲۰ھ و غیرہ ہم ان کی ایفادات سے قبل  
شیعہ مذہب کی آمد میں جداگانہ حیثیت سے نہ تھیں۔ یہ چار کتابیں ہی کو مقتضی علمائے شیعہ  
کی معقولہ کتاب تھیں۔ ان کی و کتاب الاستبصار و کتاب تہذیب و کتاب من لای حضرہ الفقید  
بنی بویہ کے عہد کی ہی شیعہ خدوق کی تقریباً تین سو تصانیف بتائی جاتی ہیں گیارہ عہد بویہ میں  
شیعہ مذہبی سرچشمہ و مدون ہوا کتاب پنچ البلاذہ بھی بنی بویہ کے زمانہ امیر الامرائی کا



شاہکار ہے جس کا مختصر ذکر آگے آئے گا۔

**تصنیف نوح البلاغۃ** مصنف اس کتاب کا صحیح طور سے متین نہیں۔ حجرۃ الطالب کے سید مولف نے ابوالحسن بھرچین موسوی لقب الشریف الرضی متولی مکتبہ حوچ کا مختصر تذکرہ پچھلے اوراق میں آیا ہے مصنف اس کتاب کا بتایا ہے۔ ان کی مصنف آٹھ کتابوں کی تفصیل دہلہ من النصایف میں کرتے ہوئے تیسرے نمبر پر کتاب پنج البلاغۃ کا نام لکھا ہے بعض مورخین و مصنفین نے ان کے بڑے بھائی علی بن حسین موسوی لقب الشریف الرضی کو بھی اس کتاب کی تصنیف میں شریک بتایا ہے دوسرے مورخین مصنفین مثلاً مولفین و فیات الاعیان (ابن خلکان) و کشف الظنون نیز علامہ ابن کثیر و والدہ بھی نے شریف الرضی متولی مکتبہ حوچ البلاغۃ کا مصنف کہا ہے شریف الرضی کو بھی اپنے چھوٹے بھائی کی طرح عربی ادبیات میں بلند پایہ عامل قاضیاً ہرے عالی اور کثرت الرضی تھے۔ شیخ مذہب کے اصول و فروع پر ان کی تصانیف بھی تعین بقول علامہ ابن کثیر ان کے کلام سے ابن جوزی نے وہ کلامت پھانٹ لئے تھے جو ابواء صحابہ حضرت ابوبکر حضرت عمر و حضرت عثمان و غیرہم نیز ائمہ المؤمنین تیرہ عالمات مدینہ و مدینہ حضرت کی مذمت و تکفیر میں لکھے تھے ابھی ابن جوزی کی روایت عالمہ العالم بن برہان کا واقعہ بھی علامہ ابن کثیر نے نقل کیا ہے وہ کہتے ہیں شریف الرضی کے آخر وقت میں ان کے پاس قادیان کی جانب بخشی ہانڈے کپ رہے تھے لوگ کہتے ہیں ابوبکر و عمر و علی ہوئے بدل و انصاف سے کلام لیا لوگوں کے ساتھ شفقت و مہربانی سے پیش آئے میں کہتا ہوں یہ دونوں اسلام لانے کے بعد تیر ہوئے تھے (نعوذ باللہ) فانما القول اسنادی بعد ما اسلموا (البدایۃ و النہایۃ ج ۳ ص ۳۵۷) ابوالہام کا یہ بھی قول ہے کہ یہ الفاظ سننے ہی میں آٹھ کھرا ہوا و تیر ہی تک پہنچا تھا کہ گریہ دیکھا کہ شور مچا اس وقت دم توڑ دیا تھا۔

بعض محققین کی تحقیق میں شریف الرضی و شریف الرضی ہی تھا اس کتاب کے مصنف ہیں بلکہ چند فصحاء شیخ کے مقالات کا مجموعہ ہے جسے حضرت علی بن ابی طالب نے منسوب کر دیا ہے۔ اور حضرت مہرود کے بعض کلمات کو جمع کر کے اپنے مقالات میں شامل کر دیا ہے علامہ الذہبی نے نیز ان کے سید محمد بن سید محمد الرضی کو بھی مصنف کتاب تذکرۃ العلماء میں لکھتے ہیں کہ کتاب پنج البلاغۃ شریف الرضی کی تصنیف سے ہے۔



اور عدال فی ہمارے حال میں شریف المرتضیٰ کا تعارف ان الفاظ سے کراتے ہوئے کہ  
 علی بن الحسین العلوی الحسینی الشریف المرتضیٰ المکرم الراضی المقرنی صاحب تصانیف کما ہے کہ  
 بیچ البلاغہ کتاب انھوں نے ہی وضع کی تھی۔ مضامین کتاب کے بارے میں جوفاتے ہیں کہ۔

من طاعتکم کہ نفع البلاغۃ جزم  
 بانہ مکذوب علی اصحابہ و منین  
 علی رضی اللہ عنہ ففیہ السب  
 الصراح و الخط علی السیدین ابی  
 ابی بکر و عمر رضی اللہ عنہما و فیہ  
 من التناقص و الاشیاء الکرسیۃ  
 و العیارات القی من لد معرفۃ  
 بنفس القرشین الصحابۃ و نفس  
 غیرہم من بعدہم من المتأخرین  
 جزم بان اکثرہ باطل (ج ۲۳)  
 صاحب منہاج المسئۃ الذویہ نے بیچ البلاغۃ پر غصہ سے لکھ کر تے ہوئے لکھا کہ  
 صاحب بیچ البلاغۃ نے جو جملے لکھے  
 ہیں و اکثر دہشتہ حضرت علیؓ پر بیانات ہیں اور  
 حضرت علیؓ کی ذات اس سے ارفع و اعلیٰ ہے کہ  
 اس قسم کا کلام کر کے جو اس کتاب میں ہے لیکن  
 ہی لوگوں نے تو اکاذیب وضع کر ڈالے اور سمجھا  
 یہ لکھی دھمکی (مدح سے گرتے ہیں) ہیں  
 اور مدح۔

خطبوں اور تقریروں کے علاوہ مراسلات اور اقوال و حکم کلامیہ حضرت رضی اللہ عنہ کی ہیں  
 خصوصاً حکم کے اقوال و دوسروں کی حیب سے نکال کر اپنے ممدوح کذیب میں ڈال دیے ہیں۔  
 تفصیل کا یہاں موقع نہیں ہماری دوسری کتاب میں تفصیلی گفتگو کی جائے گی۔  
 کہنے والے کے بعض کج بھارت نے جو ہیں شریف المرتضیٰ و شریف المرتضیٰ کو۔  
 زماصل تھا۔ نبی پور کی



سرریزی میں یہ کتاب تصنیف کی جو حقیقت اور اصلیت کے اعتبار سے جیسا ابھی عرض کیا گیا ایک مجموعہ ہے فصحاء و رواض کے مقالات کا جن میں انہوں نے اپنے مخصوص مقالہ و افکار اور خیالات کو حضرت علیؑ کی زبان سے ادا کر دیا ہے تاکہ حضرت علیؑ سے منسوب ہو کر اعتبار کا درجہ حاصل ہو لیکن بہت سی اندرونی خطبات کی زبان 'اسلوب بیان' اور ایسے محبوب الفاظ کو چغت میں مولد کا کہلاتے ہیں اور تیسری جو تھی مدنی جری میں کتب یونانی و غیرہ کے تراجم کی ضرورت سے وضع ہوئے تھے ایسی موجود ہیں جو تین اور مسکت بنو سنہیں اس امر کا کہ یہ کتاب بنیادی کی امیر الامرائے زمانہ جو تھی پانچویں صدی کے درمیان تصنیف ہوئی تھی اور بعد میں بھی وقت و قوت کچھ اضافے ہوئے رہے البتہ جز و قلیل ابن خضات و مراسلات میں حضرت علیؑ کے فرشتے بھی شامل ہے جو دوسری کتب میں بھی پایا جاتا ہے لیکن بیشتر مولد اس کتاب کا محض نسخی ہے۔

بنی یویہ سے پہلے ایسی کوئی کتاب نہیں ملے گا بر صحابہ و اہل بیت المؤمنین کی ہدگوئی کی گئی ہو منظر عام پر نہیں آسکتی تھی کیونکہ وہ زمانہ عباسی خلافت کی توت کا زمانہ تھا آپ ابھی پڑھ چکے ہیں کہ ابیر المؤمنین الشہید علیؑ کے بعد میں صحابہ و اہل بیت المؤمنین کی اسامت ادب کوئے والا جز تنگ مزا پائے بغیر نہیں کی سکا تھا۔

اس کتاب کے مصنفین شریف الرضی و شریف الرضی اور دوسرے غالی و روافض کی سکوت بغداد کے لئے انکار غ میں تھی کہ تہ تاریخ میں خاص کر ملا سائیکہ کی البیانیۃ و النجایۃ میں ان فسادات کے تذکرے میں جو تقریباً ہر سال بغداد میں مغل انکار غ کے غالی رافضیوں کے بعد مائل طرز عمل سے ہوتے رہتے تھے بنی یویہ کی حمایت نے انہیں دیکر دیا تھا کہ وہ صحابہ کی مثل الامان ہو گئی کریں حتیٰ کہ مہر و لمی شاہ جو جو سی تھا اور بقول النقی شریف الرضی کے مثل افراسیو تھا وہ بھی اپنے آقا کی طرح غالی قاتل سلسلۃ حبیب اللہ فیضۃ (البیانیۃ ج ۱ ص ۱۰۷) وہ بھی صحابہ کریم کی ہدگوئی کرنے لگا البتہ القاسم بن برآن نے اس پر اس سے کیا قاضیاء ائمہ جعفر کے ایک لکھن رے سے ہٹ کر اسی کے دوسرے کنارے پر چلا پہنچے کنت جھوسا قاسمیت قعوت قسب العصاۃ زایفا یعنی تم مجوسی تھے اسلام لے آئے مگر پھر صحابہ کی ہدگوئی کا ارتکاب کرنے لگے یہ شریف الرضی کی محبت کا نتیجہ تھا کہ ایک نو مسلم بھی سب صحابہ کا ارتکاب کرنے لگا۔ خودیک سب و شتم صحابہ کی اس فضا میں اور بنی یویہ کی حمایت کے بہرہ و سرپرست مناسب و بدوئی ہوں جو فرغ رافضی کے دوسرے کاموں کی طرح بنی یویہ کے عہد کی یادگار ہے مگر اس کی شہرت زمانہ







قلب کھڑے بنی ہوئے کے زمانہ سے قبل بالفاظ دیگر جو حق پرانوں ہدی سے پہلے کسی نہیں ہوا تھا اور  
جیسا تفصیلاً بیان ہو چکا قریشی اور قریشی قبائل کے افراد شریف و اشراف کہلاتے تھے۔ سب  
پہلے یہ لقب بیمار الدولہ نے ملکہ میں نصف پنج البلاط کو سرکاری طور سے عطا کیا تھا۔ چنانچہ یہ  
لقب نہ صرف ان کے نام کا جزو بن گیا بلکہ اہل خاندان اور دوسرے بنی ہاشم کے ناموں کے  
ساتھ بنی ہاشمی ہجری سے بطور لقب خاندانی استعمال ہونے لگا۔ تخصیص لقب کی حقیقت بھی حیرت  
یہ ہے کہ ایک شیعہ عالم نے فضائل ذاتی و کتبہ کے اقران کے علاوہ جن خدمات کے صلہ میں جو ذوق  
رفض و شیعیت کے سلسلہ میں بنی ہاشم کی سرپرستی و حمایت میں مصنفین پنج البلاط نے انجام  
دی تھیں دیگر خطابات کے علاوہ اس بنی ہاشم کے لقب الشریف کو بھی بالظہار ملنے حسب و نسب ان  
سے مخصوص کیا نہ مناسب نہ ہوگا اگر اس موقع پر ان حضرت ثناء ابو احمد حسین موسوی لوران  
کے دونوں امور فرزند ان شریف المرقن کا تعارف مزید کرایا جائے۔

یہ ابو احمد حسین موسوی ذوق الامیہ کے صاحبزادے ہیں جناب موسیٰ کی نسل سے تھے اس لئے  
موسوی کہلاتے تھے۔ مولود و نشان ان کا بصرہ تھا (عمدة الطالب ص ۱۹) بصرہ میں ان کا خاندان  
چند پشت سے مسکن گزین تھا بصرہ و بغداد اور دوسرے مقامات پر جہاں کہیں اس خاندان کے  
لوگ آباد رہے اپنے بھائی کے نام کی نسبت سے حسب تصریح شیخ مفید عمدة الطالب -  
"موسوی یا موسولون" ہی کہلاتے تھے (ص ۱۹ و ۱۹۹) چنانچہ اسی شہر بصرہ میں جناب موسیٰ  
بن جعفر (الصادق) کا کچھ عرصہ قیام سیاسی نظر بند کی حیثیت سے رہا تھا۔ ائمہ اربعہ میں یہی بزرگوار  
تھے جنہوں نے جناب زید بن علی بن الحسین کے ناکام خروج سے تقریباً نصف صدی بعد سیاسیات  
و حق میں غلط و گھڑی لی تھی۔ امیر المومنین محمد المہدی عجائی کے زمانہ میں انھیں بغداد طلب کیا گیا تھا۔  
لیکن بقول شیخ مفید عمدة الطالب (ص ۲۲) جب ان ہی کے پیچھے محمد بن اسماعیل بن جعفر  
(الصادق) آئے ان کی ہجری امیر المومنین ہارون الرشید سے ایک چھ کے موقع پر کردی اور  
سلسلہ ان کے ذیل نہ بلکہ اس کے کچھ عرصہ بعد کہ جناب موسیٰ کا مشہور لقب ان کا علم اختراع نہیں ہوا تھا۔

ورنہ ہارون کے عرصہ اہل خاندان کا ہی کہلاتے نہ موسوی۔

شیخ مفید نے صریحاً لکھا ہے کہ ان عمر بن الحسن بن الصادق مع محمد موسیٰ انکاظمہ یکتبت لہ  
فی ایستراالی مشیعتہ فی الاوقات (ص ۲۳) یعنی عمر بن الحسن بن الصادق اپنے چچا موسیٰ انکاظم کے  
لفظ و اسلوب سے لکھ کر آتے تھے جو وہ خفیہ طور سے ہرگز کے اپنے مشہور سے کرتے رہتے تھے۔



ان کی خفیہ مصلحت اور خط و کتابت کے وہ سب راہ ظاہر کر دیئے جو وہ اپنے سیاسی مقاصد میں  
 سے کیا کرتے تھے خلیفہ محمود مسافر چارک داپچی میں انہیں اپنے ساتھ لے گئے اور گورنر بصرہ  
 یحییٰ بن جعفر عباسی کی نگرانی میں رہنے کا حکم دیدیا تاکہ ان کے طرز کاروں سے کوئی عداوت یا  
 انقلاب حکومت کے کسی اقدام کے سلسلہ میں قائم نہ ہو سکے پھر کچھ عرصہ بعد اسی مقدمہ بغداد  
 میں نظر بند رکھا گیا وقت و فاسق یحییٰ بن برس کی عمر قی ساتھ لو لاری تھیں۔ ۳۴ سیاسیاں اور ۳۳ بیٹے  
 ان ۲۳ بیٹوں میں پانچ لاولد تھے جن کے اولاد ذکر نہ تھی اور دوسرے پانچ بھی منقرض رہے۔  
 صرف دس بیٹوں سے نسل ملی اس نسل میں سیاسی اقتدار حاصل کرنے کا جذبہ متواتر رہا جبائے  
 موسیٰ کے متعدد فرزندوں نے سیاسی خروجوں اور بغاوتوں میں علاحدہ کیا تھا۔ ان میں ایک  
 زید الناری بن موسیٰ تھے جنہوں نے بصرہ پر چند روزہ تسلط کے پیام میں یحییٰ بن مسلم بن علف  
 حمزہ الطالب عباسیوں کے مکانات باغات اور ان کے کل اسباب و قدر کو بلوا ڈالا تھا  
 اسی لئے زید الناری رکھ دئے گئے مگر کو خلیفہ مامون الرشید کے حضور میں پیش ہوئے جنہوں نے  
 اپنے جہد و دلا داوران کے بھائی جناب علی الرضا کے پاس بیچھو یا مگر ان کو زید الناری کی حرکات  
 سے سختی ناگواری ہوئی کہ مدت انہوں سے کل کلام نہ کیا (مثلاً) دوسرے ایراہیم بن موسیٰ  
 تھے جو سقانیہ قتل و غارتگری کی وجہ سے الجزار (قتل) کہلئے۔

یقال له اجتاز لکثرة قتل من  
 اهل یمن و اخذ اموالهم  
 (البدایة والنهاية ج ۲ ص ۲۱۰)  
 ان کو ایراہیم بن موسیٰ کو وہ اہل یمن کو  
 کثرت سے قتل کرنے اور ان کے اموال لوٹ  
 لینے سے قتل کہتے تھے۔

یہ واقعہ شہد کا ہے جب ابو السرا یا ایک مفسد شیر نے بصرہ میں فوجی جمعیت  
 اکٹھی کر کے ابن ایراہیم کو یمن بھیجا تھا علامہ شبلی نے خلیفہ مامون الرشید کے جہد کی ان بغاوتوں  
 کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ علوی حضرات نے اپنے چند روزہ حکومت میں جو جو ظلم اور ناانصافی  
 کیں ان کے بیان کو ایک دنتر چاہیے زید فرزد موسیٰ (الکافم) نے بصرہ میں ایک قیامت  
 برپا کر رکھی تھی رسیکڑوں غلامان تباہ کر ڈالے جناسیوں کے ہزاروں مکان تباہ دیئے حسین  
 بن انحنس نے مکہ معظمہ کا قلعہ خزانہ لوٹ لیا۔ محمد بن جعفر (الصادق) کی حکومت میں جو چند روزہ  
 کے لئے وہب کے فرزند واپس گئے تھے۔ بلوین وال قلعہ کا وہ زور ہو گیا کہ لوگوں کے گھروں  
 و ماموں کا پانسہ نہ دیا گیا۔ ایراہیم بن موسیٰ کا قلعہ بھی کے غلام۔



- غارت گری کی وجہ سے تصاب کھلاتے تھے۔ سامون (الرشید) نے چاہا کہ سلع و آشتی سے ان لوگوں کو قتل و لوم لائے لیکن ایک راجہ ہو سکتے تھے۔ اُسے اور شکست کھا لی بعض گرفتار ہو کر سامون زار الرشید کے پاس حاضر کئے گئے مگر انھوں نے سب کو پاس کیا اور چھوڑ دیا (الامامین)
- ان ہی ابراہیم الخجندی کی اولاد میں تین واسطوں سے ابو احمد حسین و الشریف الرضی و شریف الرضی تھے یا شریف الرضی ابو احمد حسین بن محمد بن محمد بن محمد بن ابراہیم الخجندی بن محمد الکاکم
- یہ تین بھائی تھے ابو احمد حسین واسطی اب محسن اور ابو عبد اللہ احمد بن یوسف کے شروع زمانہ
- ابو احمد حسین بصرہ کے سکونت بھڑکریہ خانہ ان بعد ا میں سکن گئے۔ ابو احمد حسین
- میں بقول شیخ مرفعت عمدة الطالب خاندانی عصیت کا مادہ بیت تھا۔ کان مشددا لخصبة
- (منہ) چونکہ مزار الدولہ بن یوسف نے شمس ۳۸۵ میں انھیں طامی خانہ ان کا نقیب (کھیا)
- مقرر کیا اس وقت تک طالیبوں اور عباسیوں کے جدا گانہ نقیب نہیں ہوئے تھے یہ
- طریق ان ہی کے زمانہ سے شروع ہوئی۔ ثناء بت کے علاوہ عراقی حامیوں کے قافلہ سالار کا
- اور امیر ج کا منصب بھی دیا گیا۔ جوان کے بعد ان کے بیٹوں کو بھی ملکہ حضرت الدولہ نے کسی
- الزام سے انھیں بھڑکریہ خانہ لکھیں بہاء الدولہ نے بحال کیا۔ بہاء الدولہ کو یہاں انھیں
- تقریب حاصل تھا۔ چاہے جب امیر المومنین القادر باقر عباسی نے بہاء الدولہ کی دختر تکیہ کو
- جہاز عقد میں لیا یہی ابو احمد حسین مسموی بہاء الدولہ کے وکیل تھے شمس ۳۸۵ میں ثناء طامیہ و ثناء
- بھی انھیں عطا ہوئے اور قاضی القضات کے عہدے پر تقرر کرنا چاہا مگر امیر المومنین نے منظور نہ کیا۔
- ولا بہاء الدولہ قضاء الفضلۃ
- مضافاً الی المنقابة فلم یکنہ القادر
- بآلہ۔ (عمدة الطالب منہ)
- تاکھی العضاة مقرر کیا مگر (طیغ) القادر باقر
- نے منظور نہ کیا۔
- شمس ۳۸۵ میں بصرہ سال فوت ہوئے۔ شیخ مرفعت لکھتے ہیں کہ اپنے گھر کے اندر
- دفن ہوئے پھر ان کی میت کو شہد حسین میں منتقل کر دیا گیا۔ خذخن ہناٹ قریباً من
- قبر الحسین (منہ) یعنی وہاں قبر حسین کے پاس ہی دفن ہوئے۔ گویا اس وقت تک
- قبر حسین کے پاس اہل خانہ ان میں سے کسی اور کی تدفین نہیں ہوئی تھی۔ یہی سب سے پہلے ان
- کی قبر کے پاس دفن ہوئے۔ عزیمت شریف الرضی و شریف الرضی کے والد ابو احمد حسین
- موسیٰ کا خطاب ولقب الطامیہ و الما قب تھا الضریف سے ملقب نہ تھے۔ کتاب



انساب الاشراف بلا زری کے مشہور مقالہ "الاشراف" میں مقالہ شمار کئے ہیں۔

ابن عبد بن بن موسیٰ بن محمد وھو  
والطائفی الملقب بالشرف والحق وکون  
(۳۰۰-۳۰۰) م۔ الملقب علیہ لقب  
الشرف وکل ما لقبوہ بہ هو الظاهر  
ذوال المناقب۔  
صہب بن موسیٰ بن محمد بن شریف  
وشرف الرضی والد تھے اور جن کا زاد  
(۳۰۰-۳۰۰) م۔ کا لقب الشرف کا  
اطلاق نہ ہوتا تھا وہ جس لقب سے لقب تھے  
وہ صرف "الظاهر ذوال المناقب" ہی تھا۔

میں اس اعتبار سے ہوا شرف و اشرف الفاظ کچھیں بہی قابل وہب کے افراد  
کے لئے مستعمل تھے بلکہ اس کی میں حضرت عمر الفاروقؓ کی ذریت میں سے ایک صلب  
کے تذکرہ میں الشریف البصری کہا گیا ہے اسی طرح خود ہاشمی خاندان کے افراد کے تذکرہ میں  
شریف و اشرف الفاظ عام معنی میں مستعمل تھے نہ بطور مخصوص خاندانی لقب کے مؤلف  
سیرۃ الحلیب ج ۱ ص ۱۱۱ التہاد بن عبد الشرف ج ۱ ص ۱۱۱ کے تذکرہ میں لکھتے ہیں :-

ورایت علیا ہذا لجدک مختلفا  
العباسیین کان علی غایۃ من اہل  
والنہادۃ والعلم والعمل وحسن  
الشکل حتی قبل انہ کان اجمل  
شریف علی وجعہ الارض وکان یصلی  
فی کل لیلة اربع رکعت ولذلک کان  
یدعی السجود (مطبوعہ مصر ص ۱۱۱)  
اور ان علی کو جو خلفائے عباسی کے  
جد تھے رکھا گیا کہ وہ عبادت و زہد و علم  
عمل اور حسن شکل میں غایت درجہ کے تھے  
حتی کہ کہا گیا ہے کہ وہ دنیا کے پردے پر  
سب سے زیادہ خوبصورت و اشرف تھے  
رات بھر میں ایک ہزار رکعت نماز پڑھتے  
اور اس وجہ سے السجود کہلاتے۔

منہج بالا اقتباس میں شریف سے مراد ایک معزز قبیلہ ہاشمی سے ہے اور یہی  
الاف شریف و اشرف بلا زری اللہ اپنی دلن جودہ کی تالیفات میں ان قبائل عرب کے افراد  
کے لئے بکثرت مستعمل ہوئے ہیں جو قریشی بھی نہ تھے مثلاً کتاب انساب الاشراف بلا زری میں  
بنی عوف بن سعد بن زید مسند بن قحیم بن مرہ بن طابخہ بن ابیاس بن مضر کے  
ایک شخص کا واقعہ بیان ہوا جو قریش کے کبھی بھی قبیلہ سے نہ تھا محض عرب تھا اسے بھی شریف  
کہا گیا ہے چونکہ وہ اپنے قبیلہ کا معزز شخص تھا حضرت عمرؓ نے اس کے لئے بھی دیگر اشرف  
کے ساتھ طوائف ہزار رقم و ظیف مقرر کی تھی۔ انساب الاشراف کی عبارت ہے :-



فقال له عتاب بن علقام احد بني  
عوف بن سعد وكان شريفاً .....  
وكان عمرو بن الخطاب فرض لعتاب  
هذا مع الاشراف في الفين وخمسة  
اكتب انساب الاشراف بل ذري حجة

تباں حب کے سر پر آہ وہ اشخاص اور سرداروں کو رقوم و خائف کے علاوہ بارچات  
خلعت میں عطا ہوتے تھے ایسے سب اشخاص اشراف کہلاتے تھے خواہ ان سب کو کس قبیلے  
سے ہوں بجا کیے بیت المال سے انھیں دو ڈھائی ہزار کا وظیفہ ملتا ہوتا تھا پھر ذری نے ایک نوکر  
میں ایسے اشراف کے قتل ہو جانے کا ذکر ان اقطاع میں کیا ہے۔

وقتل الصالح سعد من الاشراف  
ثم اذنوا كلهم بلخذل القطيفه كان  
لکل منهم في الاعطاف الفان وقطيفه  
يعطونها مع عطائهم۔  
(تقاریر الاشراف ج ۲ ص ۲۷)

تھریکات بالاسے کوئی ثابت ہے کہ شریف و اشراف کسی خاص خاندان سے مخصوص نہ تھے  
و ان وقت ان لقب کے طور سے مخصوص کر کے کی بدعت بہار الدولہ کو پہلی کے زمانہ سے بدلتی رہی  
شروع ہوئی اپنے تمام قبائل کے پوتوں پر دونوں اور دوسرے جیسے سب اشخاص کو جس نے غفلت  
مناسب و خطاب اور خطبات دئے۔ ابو احمد جیسے موسوی کی اولاد میں صرف دو بیٹے تھے جنکے  
علی تھے اور چوتھے محمد علی کو ملاک علی المرتضیٰ زائد علیہ خطاب دیا اور محمد کو اگر شریفی دیا نہیں  
پھر باقی سال بدلتے رہے میں لقب الشریف سرکاری طور سے عطا کیا گیا چنانچہ اس لقب سے  
مشرقیہ اقطاع و شریف الاشرف الہد فاطمہ بنت حسن بن حسن بن علی بن ابی طالب و اسلوس سے عمر  
بن ابی بن شریف و زین العابدین کی نسل سے تھے۔

میں سرور خاندان کے چند اشخاص بھی پورے کے توسل رہے۔ ابو احمد جیسے موسوی کے توئم میں ابوسعد  
ابو جعفر علی بن محمد تھے جو بہار الدولہ کے توئم تھے اور ان کے بیٹے جانی جس کی اولاد میں ابوسعد بن  
بن ابی بن محمد کو بہار الدولہ کے توئم شریف الہد اپنے میں جعفر بن حسان قدا فاطمہ الطائفہ کا  
ب دیا عتاب شریف المرتضیٰ کی نسل کو ایک دو بیٹے کے بیٹے علی بن شریف المرتضیٰ کے اور شریف الہد







ہیں جو سب پانچویں صدی ہجری اور اس کے بعد کی ہیں۔ علامہ رحمہ اللہ کے علاوہ علامہ ابن کثیر کی  
موسطاً تاریخ نیز بھی جاسی اکابر کے تذکرے میں شراف کا استعمال پانچویں صدی ہجری  
کے واقعات کے ضمن میں ملتا ہے اس سے پہلے نہیں مثلاً شرف کے کو افسد میں لکھتے ہیں کہ یہ  
الشریف ابو جعفر عبد الحماد بن ابی موسیٰ بن احمد بن ابراہیم بن عبد اللہ بن عبد  
بن العباس عبد المطلب کی وفات ہوئی جو الشریف ابو جعفر الحبلی العباسی سے معروف تھے  
ان کا تعلق ابن الفکاہ میں کرتے ہیں۔

مکان احدث الفقہاء والعلماء والعباد وہ ہیں مابعد وناظر علماء و فقہاء سے تھے  
الترہاد المشہور من بالدیاع الفضل و جو دیات اور فضائل میں اور ربیع  
العبادۃ والقیام فی اللہ بالہدیٰ المعرفہ باتوں کا حکم دینے اور بری باتوں سے روکنے کا  
واللہی عن المنکر لا یأخذ فی اللہ اللہ واسطے کام کہ نہیں مشہور ہیں اور اللہ  
لومۃ لا ینالہ آخرہ۔ کے نام میں بدگوئیوں کی بدگوئی کا لحاظ نہیں  
البدایۃ والنہایۃ ج ۱ ص ۱۱۱ کرتے۔

ان کے بیٹے الشریف حماد الحارثی العباسی تھے جن کے متعلق خطیب بغدادی لکھتے ہیں  
"کان اماماً عالماً بالفروع" مدرسہ شریفیہ میں مدت تک درس و تدریس میں مشغول رہے۔  
پانچویں صدی ہجری اور اس کے بعد سے ہاشمی خاندان کی ان دونوں شاخوں علویوں  
اور عباسیوں کے ناموں کے ساتھ الشریف بطور لقب خاندانی یا عموم مستعمل ہونے لگا تھا۔  
نہا پور کے دارالعلوم نظامیہ میں مشہور شافعی فقیہ شرف شاہ عباسی متوفی ۱۱۵۵ھ حاکم  
تھے اور اعلیٰ پایہ مصنف بھی شافعی مسلک پر ان کی مشہور تصنیف بھی ہے یہ الشریف شرف شاہ  
عباسی کہلاتے تھے۔ اس زمانہ کے پانچ سو سال بعد مجاز و عرب سے باہر بھی اعلیٰ افسراد  
کے لئے یہ لقب مستعمل تھا الشریف محمد بن عبد الغنی عباسی متوفی ۱۱۵۵ھ جنہوں نے کتاب  
رشمات عین الحیات کا ترکی زبان میں ترجمہ کیا تھا مقام ازیم کے قاضی تھے وہ الشریف سے  
ملقب تھے (کشف الظنون ج ۱ ص ۱۱۵) یہ چند مثالیں تو عباسی علماء و فضلاء کے اہم  
کا پیش ہوئیں جعفری و عقلی اشخاص بھی پانچویں صدی ہجری سے الشریف لقب سے ملقب  
ہوئے اس سے قبل کبھی نہیں پنداملا سید ملی کہ یہ قول حقیقت سے قطعاً بعید ہے کہ لقب  
شریف کا اطلاق صدوں قبل میں بالفاظ دیگر پہلی صدی ہجری میں ہاشمی خاندان کے افسراد



پر جوتہ تھا خواہ عامی ہوں یا جعفری و مصطفیٰ حسنی و حسنین ہوں یا دیگر اولاد مصطفیٰ بن ابی طالب سے ہوں۔  
گذشتہ اوراق میں جو تصریحات پیش کی گئی ہیں ان کے مطالعہ سے قارئین کو واضح ہو چکا کہ شریفین  
والا شریف عقب جو قریش و دیگر قبائل عرب کے سب ہی ممتاز افراد کے لئے یا عموم مستعمل ہوتا  
رہا صرف ہاشمیوں سے اس کے مخصوص و مخصوص کئے جانے کی بدعت رافضی امیر الامام ابو عبد  
یمنی بنی ہاشم کے زمانے سے شروع ہوئی اور فروغ و فضا و شہرت لکھ چکا کہ وہ اتنا حرافہ لائی کی کہ اس  
فضا میں شروع ہوئی جس کے تفصیلی حالات آپا بھی پڑ چکے ہیں ان سے یہ حقیقت پوری طرح  
منکشف ہو جاتی ہے کہ جاہلی عرب جو نبی فخر کے جوگرتھے اپنے اپنے قبیلہ سے انساب کی بنیاد پر  
معدنہ ازد و افتخار سمجھتے تھے اسلام نے نسب کے فزوسہا ہا ہا کو مٹا دیا تھا۔ عہد رسالت میں تغیری نے  
فوز باہ و حجتہ جاہلیہ کی جگہ لے لی تھی عہد صدیقی و فاروقی و عثمانی میں بھی حالت قائم رہی اس  
کے بعد سے سیاسی کشمکش کی بدولت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قربت علمی و قرابت نسب کی بنیاد  
ہونے لگیں اور اسی کو قربت روحانی کے بجائے وصاۃ بنیاد بنا یا جانے لگا خصوصاً اس وقت  
سے جب حضرت علیؓ کو اور ان کے بعد ان کے فرزند حضرت حسینؓ کو اپنے شیعوں کے سیاسی مواقع  
کی بدولت ناکامیوں کا سامنا کرنا پڑا تھا پھر ان کے پوتے پوتے جناب زید اور یحییٰ بن زید نہ کور  
کے خیز جوں اور بغاوتوں کے نتائج بد سے بنی ہاشم کے سیاسی وقار کو مسدا پہنچا تھا اس  
کی گمانی کے طوع سے شیعیان بنی ہاشم نے اپنے سیاسی حریفوں کی مذمت و منتقصت میں اور اپنے  
فرقی کی بنی و جہی برتری اور امت کی دینی و دنیاوی قیادت پر نہایت اہم انداز میں سختی و انتقام  
کے بار سے ہمہ جا مددیں دینے لگیں حتیٰ کہ عباسی خلافت کے قائم ہونے کے متعلق مشرق سے  
کالے ہندوؤں کے ساتھ لشکروں کے آنے کی جہن گونیاں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب  
کی گئی تھیں کا ذکر آگے آئے۔ عباسی خلافت کے قائم ہونے کے بعد سے ہاشمی فائدا ان کے حقوق و  
برتری کے سلسلے میں شریعت سے ہی مدد لی گئی نقابۃ الہما شمیم کا حکم و ادارہ قائم ہوا  
جس کا مختصر ذکر اس موقع پر ضروری ہے۔

**نقیب بنی ہاشم** اموی عہد خلافت میں تقسیم و طلب لٹ و ارزاق کا یہ دستور تھا کہ  
قریش و انصار و غیرہ کے معزز و سربراہان و اورہ و شخص کے تالیف جسے  
"خلف" یعنی کھیا کہتے تھے یہ قورم و ارزاق تقسیم کئے جاتے تھے۔ عربین اپنے قبیلہ و فائدا ان  
کے ان سب مال و مالک سے کاخز واقف رہتا تھا کہ ان کی حیات ہے کون فوت ہو گیا کون موجود ہے



اور کون غائب۔ ممکن ہو کہ قبیلہ عربیہ یا خاندان اعطیہ ہم وید فہما الیہ مرکز تاج سب  
قریش ص ۱۵۳) یعنی ہر قبیلہ کا وکیل (کھیا) ہوتا تھا جو ان کے خطبات و رسول کرتا اور اہم حکم دیتا  
عباسی خلافت کے ابتدائی دور میں یہی دستور قائم رہا جیسا کہ ابھی دوسرے قریبی و  
و انصاری خاندانوں کی طرح بغیر کسی تزلزل کے وظائف دے جاتے تھے امیر المومنین ابو العباس عبداللہ  
الاسفہانی۔ اول خلفائے عباسی کے ابتدائے عہد خلافت کا یہ مشہور واقعہ ہے کہ حضرت حسن بن علی  
کے پوتے عبداللہ بن حسن مثنیٰ قرآن شریف بغل میں دبا کر دربار غفر میں ایسے وقت پہنچے کہ اکابر  
بنی ہاشم و اعیان مملکت موجود تھے اور پوچھتے ہی کہتے گئے۔

یا ابا عبد المومنین! احضنا خلفا الذی | لے امیر المومنین! ہمیں اپنا راہ حق دلوائے جو  
جعلہ اللہ لنا فی ہذا اللصحۃ | اللہ تعالیٰ نے ایسا شخص ہمیں دیا ہے کہ  
جدا شریح حسن مثنیٰ کا اشارہ ہم ذوی القربی یعنی خمس کے متعلق تھا جس کے بارے میں  
گزشتہ اوراق میں گفتگو آچکی ہے حضرت علیؑ نے بھی اپنے ایام میں بنی ہاشم کو خمس نہیں دیا تھا  
خلفائے عباسیہ کے طرز میں کا اتباع کیا تھا اور پہلے تین عباسی خلفائے عباسی رہا چنانچہ امیر المومنین  
عبداللہ الاسفہانی نے عبداللہ بن محمد کو یہ سوال کا پرستہ جواب دیا۔

ابن جدد علیا کان خیر منی واعدل | تمہارے چہرہ بزرگ حضرت علیؑ نے جو مجھ سے  
وقد ملی ہذا الامر فاعطی جدیک خمس | بہتر اور زیادہ عدل کرنے والے تھے جب وہ خلافت  
والعسین لگنا کا خیر امتناک شہاء قد | بڑی کر ہوئے تو کیا انھوں نے تمہارے دادا حسن  
اعطیکما ہوز من علیہ۔ | اور حسین کو جو تم سے زیادہ بہتر تھے اس سے کچھ  
(المدیۃ النہایۃ ج ۱ ص ۱۰۰)

لے بعض اوقات غلو والچہ یا مردہ لوگوں کے وظائف و رزق بھی یہ کچھ اچھوں کہتے تھے اس کے سبب  
کے امیر ابو المومنین حضرت معاویہؓ نے جب مہاجرین یا ظہریں بنی ہاشم کو اپنا مدینہ کے وظائف و رزق  
تعمیر کرنے بھیجا۔ ہدایت کی بھی۔ اپنے ہاتھ سے سختیں کویرا و تھوڑی کرلی کون زندہ ہے کون مر گیا بعض کو  
یہ تحقیقات آگوار ہوئی۔ حضرت حسین و عبداللہ بن زبیرؓ وغیرہ نے مہاجرین کو ایسے تھوڑے کھانوں سے بتایا  
امیر المومنین کا حکم ہے کہ غائب کے بجائے حاضر کو دوں اور مردہ کے بجائے زندہ کو اور سب کو اپنے ہاتھ سے  
دوں اس امر میں حضرت نے دربانیت لیتے ہوئے ان کی اسی طرح دینے کا جواب انہی میں ایک کو حضرت امروافہ  
ہو گئے بعض لوگوں نے مہاجرین کو یہ کہہ کر دیا کہ وہ جان بچائے کوئی امیر کے گھر میں جا چھوٹے حسین! انہی الزمیر نے  
یہ فراموش کیا کہ اللہ سے قسم کرویں۔ (ایضاً ص ۱۵۳)



عبدالرشید اس جواب پر پیش کر رہے تھے کہ جس کے دوسرے جاسی خلیفہ ابو جعفر منصورؒ کے زمانے میں بھی تقسیم وظائف میں دشمنی قائم کے ساتھ امتیازی سلوک میں مبتلا جاتا تھا اور نہ ان کو دوسروں پر برتری و برتری تھی۔ علامہ ابن کثیرؒ نے انھیں انہری کا بانی یہ واقعہ بیان کیا ہے کہ امیر المؤمنین ابو جعفر منصورؒ نے خود کے لئے اپنے ایک خطبہ کے دوران فرمایا تھا کہ اللہ تعالیٰ کی توفیق سے میں تم لوگوں پر سیاست کرتا ہوں اس کے مال پر اس کا خزانہ لکھوں اور اس کے حکم کے مطابق وظائف و رزاق تقسیم کرتا ہوں پھر لوگوں سے کہا :-

فاسعدوا ايماننا ! - مسلحی  
 هذا اليوم انصرف الى الذي وهبكم فيه  
 من غنمنا ما علمكم به في كتابه ان يقول  
 اَللّٰهُمَّ كَسَلْتُ لَكَ دِيْنَكَ وَاقْرَأْتَ عَلَيَّ كَلِمَةً  
 يَغْفِرُ لِيْ وَتَرْضَيْتَ لَكَ لَكَ الْاِسْلَامَ جُثْثًا. ان  
 يوفى بعض الناس ولسيد في المرشاد  
 وبلغه في الرقة يسعدوا الاحسن الكسرو  
 يفضلي اعطيا كسرو قسم رزاقكم  
 بالعدل تاحه جميع عجيب  
 (البداية والمنهاية ج ۱ ص ۱۱۱)

چنانچہ امیر المؤمنین معروف بن قحطانی و رزاق بن حنظلہؒ نے اس واقعہ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ میں نے اس واقعہ کو سن کر ہنس کر کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنے فضل سے عطا کیا ہے اور نہ اس کے ہاتھ میں ہے۔

یہ واقعہ سن کر امیر المؤمنین ابو جعفر منصورؒ نے اپنے محل سے اپنی رعایا کے لئے یہ دو خط لکھ کر ان کے اہلکار کی خدمت میں بھیج دیئے کہ انہوں نے پوری پوری اطاعت کی جائے۔ چند سال بعد ان کے امیر خلیفہ نے کرایہ پر لئے تھے جب عرش کے قاضی کے پاس دھڑکیا اور تاحی نے (نقیحہ نوحہ ص ۱۰۷) (پس)



وكان خفيه عدل وله حظ من صلاحه وعلمه وفقه قوي بحدوثه على باب محكمة  
 " تاريخ خلیف بغدادی ج ۱ ص ۲۹۷ ) یعنی ابو جعفر المنصور عدل کثیر فایده و عالم وفقہ تھے مگر پہنچتے  
 پہنچتے احرام باندھے وفات پائی۔ ان کے فرزند جانشین امیر المؤمنین محمد المہدی نے باوجود دیکھ کر پڑ

( بقایا نفیث ص ۵۰۵ آکا ) اختیار کیا جو ابھی کے لئے طلب کیا وہ فوت خود حالت میں حاضر ہوئے  
 ان کے ساتھ صرف اس کے امروغائی کا ہاتھ تھا ایک عام ذوق مقدس کی حیثیت سے حاکم مدائن کے سامنے  
 کھڑے رہے تاہم صاحب بھی بادشاہ کی عظمت کو اپنی جگہ کے لئے مقدس مدعیان کے حق میں فیصلہ کر دیا۔  
 علیحدہ کے خاص کے ہم یہ اور گزوی رہے کہ ( اختلاف میں اگر انبا علیہ سے اس کو فانا (پسری) یا ذہب (پسری)  
 طے مقدس بن خلدون نے دریں میں امیر المؤمنین ابو جعفر المنصور کی فضیلت دیکھ کر میں سمجھے ہیں کہ ابو جعفر المنصور  
 کا وجود اور مرتبہ علم و دین میں اس قدر عظمت اور اس کے بعد کا معلوم ہے انھوں نے ہی اسے ایک کتب  
 حدیث الوفا کی تردید کے لئے نکھٹا یا یا لعابد اللہ! انہ لم یبق علی و علیہ الامور انما یقلد  
 مضمون ص ۱۰۸ وافی قد شغفتم بحملہ فی فہم امت للناس کتنا یا شغفون یہ (مقدور میں  
 فہم) نے ابو عبد اللہ! مجھ سے اور تم سے زیادہ اب دینا کبہ دے برصیث بنو کعبہ عالم کو اپنی کتب  
 رہا پس تو حالت کے کانوں میں شغل ہو گیا کہ حدیث کی کتاب مدون کر کر لوگ اس سے نسخہ مالک بن  
 تردید کے اصول بتلائے علامہ ابن کثیر کہتے ہیں کہ ابو جعفر المنصور نے اپنے اسے سرفرازی میں قبول کیلئے  
 عفت مالک کے فرم گئے تھے چنانچہ ان سے ہوا سکا حدیث و فقہ کی تحفیل کی اور دوسرے کال کا کیا ایام  
 غایت میں کسی نے اسے مدون نہ کیا بلکہ امیر المؤمنین کو سراور لکھا ہی بھی ہے چاہے کو حال نہ ہوئی ہو کہ  
 ہر ایک کتب و دول کی دلی ہی رہی ہو چھا وہ کیا فرمایا قول المعتمد علیہ جو من کثر ترک حاکم اللہ  
 (یعنی حدیث کیلئے مالک جب اپنے کتب (استاذ سے حدیث دریافت کیے برسے کہتے جاتے ہی چلا  
 اللہ وہ کہ نہ دیکھ کر نہ ہو لکھتی دریں حدیث کا دے سکا یہ سکرور بار میں نے حلقہ کلمہ بنایا اور دولت  
 فخر کا نام لیکر بھیجے اور کہا امارت اپنے طریق سے آپ کے سعادت کی ہوں علماء زمانے میں امیر المؤمنین  
 کی بات کو وہ دیکھ نہیں ہو طرہ حدیث کے طالب وہ جو ہے ہی جو پہلے پہلے میں اس میں جلوس طویل رہا میں  
 کے کہ سکو جس ان کا آئے ہوں یہی کہ نہ میں چوں ادا ہے بے مال ہوں۔ حدیث کیلئے کے لئے  
 وطن میں شام بھی ہیں کہ سفر کیلئے ہیں چنانچہ فور انھوں نے بھی طویل سفر کیلئے تھے حتیٰ کہ حال ان کا قیام  
 میں گئے تھے ایام غلات میں اسی ذوق علمی کی وجہ سے تردید و اشاعت علوم کا وہ شام نہایت علمی  
 جو دنیا کو معلوم ہو امداد العلم معمول طالب علمی طرح مدد و رسد اور زندگی بسر کی۔ بیت المال سے  
 ایک جہیز نکال دیا اپنے فقہ سے مال پر گزارا کی۔ پیوند قیاس میں دیکھ کر جب فادہ سے کہہ  
 "خلیفۃ و قیاس مرقوع" علیہ ہر کوئی پیوند قیاس میں ہیں جو ابابکر کا شعر پڑھا دیا۔  
 قد بدس لکھ الشیخون الشیخون اذہ خلق و بعض قیاسہ مرقوع  
 یعنی کسی مرتبہ دیکھا گیا کہ ہر چاہی عزت کے لئے نظام پر ہوا ہے اور اس کا چادر و زین میں ہر دیکھتے  
 ہوتے ہیں۔ علامہ موصوف نے وہ اقوال اور قیاس میں کی نقل کی ہیں جو اپنے فرزند محمد المہدی کو  
 آخر زمانہ میں لکھیں و زلات علیہ کے لئے تقویٰ و پرہیزگاری لازم ہے ان کے لئے ضرور ہے کہ کم  
 (بجائے حدیث ص ۵۰۵ ہیں)



نقد اور مہسوات باشندگان حرمین شریفین کو عطا کئے لیکن تقسیم و خالف اور نانی کوئی خاص ترجیح بنی ہاشم کو نہیں دی ان کے نامور فرزند خلیفہ ہارون الرشیدؑ نے البتہ اپنی غفلت کے پچھلے سال مسئلہ میں ہاشمیوں کو اموال خمس بھگت مساوی تقسیم کئے جیلے کا حکم دیدیا۔

وفہما اے (میں) اور ابیہشید بہم ذی القہنی اور اس سال (۱۸۸ھ) میں (ہارون) الرشیدؑ ان تقسیم میں بھی مدافعت علی السواء نے حکم دیا کہ ذی القہنی کے حصے (خمس) کو بنی ہاشم کے درمیان مساوی طور سے تقسیم کیا جائے۔

(الہدایۃ ج ۱ ص ۱۸۷) موصوفین نے یہ تصریح نہیں کی تقسیم خمس کسی خاص محلے کے ذریعہ کی گئی تھی اور کیا اسی زمانہ میں نقابت الہاشمیین کی بنیاد پڑ گئی تھی مسئلہ تاریخ طبری میں سب سے پہلے بنی ہاشم کے جن تقسیم کا ذکر ملتا ہے وہ احمد بن عبد الصمد بن طور بادشاہی تھے جو بعمر ۲۸ سال ۱۸۸ھ میں فوت ہوئے تھے ان کے بعد ان کے فرزند محمد بن ابیہشید بن علی بن ابیہشید کے عہد خلافت میں جو شہادت تک رہا بعض دوسری بہتوں کی طرح بنی ہاشم کی نقابت کا سنگ بنیاد بھی شاید رکھ دیا گیا ہو یہ حال نقابت ہاشمیہ جو قریبی مدی ہجری کے تقریباً وسط تک غیر منقسم قائم رہی

(بقایا فی ثلث ص ۵۴۷ اکا) اس کی افادت کی جائے وہاں کی ریاست کے لئے لازم ہے کہ ان کے ساتھ صلہ و اہانت کیا جائے حضور و کرم کا عطف اسی میں ہے کہ سزا دینے کی قدرت کے باوجود مدافعت کر لیا جائے سب سے زیادہ ذلیل شخص وہ ہے جو اپنے سے کمزور پر ظلم کرے چنانچہ خود بھی ان ہی قانون پر عمل کر رہے ہیں قانون کا استعمال کیا وہ لوگ نظام خلافت کو وہ ہم پریم کرنے لگے پہلے بار بار کھلائے تھے تاہم ہم بھی ان کے سے جو لوگ غلبہ حقانی کے ہوئے سادات کریم کوئی بنی ہاشمی کا ذکر اوپر آچکا ہے یہ بھی اپنے بھائی محمد ابراہیم کے خلاف میں شریک تھے گرفتار ہو کر خواستگار معافی ہوئے ان میں معاف کر دیا اور غلطی بھی عطا کیا و موصوفین ابن عبد اللہ اخفی، بابہم و قاضی خلدیہ فارسلہ الی المدینہ و رفعنا عنہ (کتاب نسب و قریب ص ۱۸۷) انہی کوئی کی نسل میں بڑے بڑے عاملی ائمہ بغداد بنے ہوئے حکومت اور یہ مغربی افریقہ کے باقی نیز مشرق کے کہ جن کو دیکھا اب اور ان کے شاہ حسین میں نیز حضرت شیخ عبد القادر جیلانی کا مسلم نسب بھی ان ہی کوئی سے متصل کیا جاتا ہے۔

ابن علیہ ہارون الرشید و مسلم کا معزنی جمیع تھے علی و قرآن کا مسئلہ ہر کے سلسلے میں انہوں نے اور ان کے ہاشمیان المقسم کا مسئلہ اور اہل ہاشم نے بڑی شدت برقی تھی ان ہی کا اٹھایا ہوا نقطہ نیز جو حقہ مانا گیا کے بعد کھڑے ہو کر چینی بن بکسیر میں باوازینہ کھیلنے کی دعوت بھی انہوں نے قائم کی تھی جس کے متعلق علامہ ابن کثیر نے صحیح فرمایا تاکہ اس دعوت کی کوئی دلیل تھی اور نہ سلف کا اس پر عمل تھا وہ لکھتے ہیں۔  
 هذه البديعة التي امر بها المأمورون قامت بعد عدة محدثة لم يعمل بها أحد من السلف (ج ۲ ص ۲۷۸)



شیخ سیر اللہ راہی بوسے کے زمانہ اقتدار میں عباسیوں اور طالیبوں کے جواہر نقیب مقرر ہوئے  
 نہاصفت العباسیوں فی العصل الایم و | چوتھی صدی ہجری میں جب عباسی خلافت کو  
 قوی بالیہ و اعلیٰ لہم اعلیٰ لہم | ضعف لاحق ہوا اور طالیبوں کے دلم و غیور کی  
 شدت سے هذه النقایہ قاصم لہم شہیدین | وجہ سے قوت حاصل ہوئی تو اس نقابت میں بھی  
 نقیبان (انشائیہ) | درولی پر لگی یعنی ہاشموں کے دو نقیب ہو گئے۔

مؤلف طرفہ الاصاب فی معرفۃ الانساب کے بیان کے مطابق عباسی عہد کے یہ نقیب اپنے  
 خاندان کے زعماء ہوتے تھے اور نقیب ذوی الانساب، نقیب الاشراف و نقیب بنی ہاشم  
 العباسیہ و الطالبیہ کہلاتے تھے ان کے انتخاب میں ان امور کا خاص لحاظ رکھا جاتا  
 تھا کہ باعتبار حسب و نسب اعلیٰ ہوں، صاحب الراس کے و صاحب تدبیر اور علوم سے بہرہ ور  
 ہوں۔ الماوردی کہتے ہیں:-

اذا اراد الملوی ان یولی علی الطالبی | طالیبوں پر عباسیوں پر جب حاکم  
 نقیباً او علی العباسیہ نقیباً یخیر منہم | نقیب کا تقرر کرے تو ان میں سے ایسے شخص کو  
 اجلہم بنیاد اکثرہم فضلاً و اجز لہم | منتخب کرے جو اعلیٰ منزلت کا ہو باعتبار  
 سنیہ۔ (الاحکام السلطانیہ) | رائے کے۔

انتخاب کے بعد فیض وقت کے سامنے ہیں جو کہ تقرری کی سند یا ضابطہ و طابقت  
 حق ملازمین کثیر شریف سترہ میں عباسی نقیب کے | نقیب کی کیفیت بیان کرتے ہوئے لکھا ہے:-  
 و فی یوم عرقد قللاً لشریف ابو الحسن | عہد کے دن الشریف ابو الحسن الزبیدی  
 الزبیدی محمد بن علی بن اہتمام الزبیدی نقابت | محمد بن علی بن اہتمام الزبیدی نقابت جب تک  
 العباسیہ و قرنی جملہ بنی یدی | پر تقرر کیا گیا سند تقریر ضیف کے سامنے اور  
 اختلافیہ بخیر القضاۃ و الاعیان | قاضیوں و اکابرین کی موجودگی میں پڑھی گئی۔  
 طابقی نقیبوں کے تقرر کا بھی یہی ضابطہ قائم رہا سترہ میں الشریف ابو احمد الحسن  
 الموسوی (پدر الشریفان الرضی و الرضی) کے تقرر کے متعلق بھی یہی مؤلف لکھتے ہیں:-

فیما عند الشریف الواحی لمحسن بن | یعنی اس سترہ (سترہ) میں الشریف ابو  
 لہف ابی جاسی تھے، پھر ولوی سیدہ زینب بنت سلیمان بن علی بن عبد اللہ بن عباس کے نام کی  
 نسبت سے زینبی کہلاتے تھے (کتاب البیہ الباب فی تحریر الانساب سیوطی)



بن موسیٰ الموسویٰ تعالیٰ الاختراعات | ابوالحسن بن موسیٰ الموسویٰ کو نقابت الاشرف  
الطالبيين . (مشت)

الماءوردی اور دیگر مولفین نے ہاشمی نقباء کے فرائض بیان کرتے ہوئے جو یہ حضرات  
پانچویں صدی ہجری میں انجام دیتے تھے لکھا ہے کہ نقباء کا فرض تھا کہ ہاشمی خاندان کے مختلف  
گھرانوں کے ذکور و نثاء کی مکمل فہرستیں اور فوجی و مدنی ایش کے رجسٹر مرتب رکھیں۔  
و ظائف و اہل رزاق کی تعین کریں، خاندانی اوقات کا انتظام و اہتمام کریں۔ انساب کا تحفظ  
کریں، داخل انساب اور خارج انساب کے معاملات اور دراشت کے مسائل کا تصفیہ کریں۔  
غیر کفو قرابتوں کی روک تھام کریں، بیچینیاں دیگر امور مندوبہ الا تصدیقات سے واضح ہے کہ  
عرب قبائل خصوصاً قریشی گھرانوں کے وظائف و اہل رزاق کی تعین میں کی ابتدا و جہد فاروقی سے  
ہوئی تھی اسوی خلافت میں خاندانوں کے عریف کے ذریعہ، ہوتی تھی عباسی خلافت میں  
یہی عریف نقیب کہلاتے تھے، الفقیب عریف القوم و الجمع نقباء (ناسن العرب) عرب کی  
جامعہ زندگی قبائلی تھی ہر قبیلے خاندان کا سردار و سربراہ (یعنی سید) اسی خاندان اور قبیلے  
کا سردار و منتخب شخص ہوتا تھا اور بیشتر نقیب ان ہی سادات قبائلی سے منتخب ہوتے تھے  
اور یہ سب نقیب ایک ہی سرکاری ادارے سے منسلک تھے اس لیے ان نقیب انقباء و  
کہلاتا تھا علامہ ابن کثیرؒ نے بھی صدی ہجری کے نصف حصہ آخر میں طلحہ بن علی بن ابی احمد  
طراد عباسی کی وفات کے تذکرے میں بیان کیا ہے کہ وہ نقیب انقباء تھے اور یہ عہدہ ان کے  
گھرانے میں چند پیشوں سے متوارث تھا دیگر فرائض کے ساتھ خاندان کے انساب سے  
کما حقہ واقفیت بھی نقیب کے لئے لازم تھی تحفظ انساب کے بارے میں قریشی و ہاشمی نقباء  
کی اسناد میں یہ ہدایت درج ہوتی تھی کہ:-

انظر فيما مورأنا منهم نظراً لا  
يدع مجالاً للربيب ولا يستطیع معه  
احداً ان يداخل فيهم بغیر نسب  
ولا يخرج عليهم بغیر نسب .

ان کے (قریشی و ہاشمیوں کے) معاملات  
انساب پر کڑی نظر رکھو تا کہ کسی کو قبائلی  
دھوکہ و فریب کی نہ ہو سکے اور مذکور فی شخص  
بلا تعلق نسب ان میں داخل ہو سکے اور  
نہ بغیر کسی وجہ و سبب کے ان میں سے غائب  
ہو سکے۔



اسی کے ساتھ گمراہ فرقہ کے عقائد باطلہ سے اہل خانہ ان کو محفوظ رکھنے صحابہ کرام کے سیاسی اختلافات و مشاجرات نیز صالحین امت کی تحقیق کے بارے میں لوگوں کو فراموش کرانے سے بچانا بھی تعلیق کے فرائض میں شامل تھا۔ متعدد بھی مدعیوں اور سیاسی قیمت آزمائوں نے علوی نسب کے ادعاء کے ساتھ سیاسی اقتدار حاصل کر لینی کو پیش کی تھیں ان میں سے بعض کا ذکر یہ ان اولاد میں پہلے آچکا ہے۔ فرض کیا اس قسم کی خدمات کی غرض سے نقابت بنی یا نظم معروض وجود میں آئی تھی بلکہ بعض نسب فقر و مہلکات کے کسی جذبہ سے جیسا ایک مولف کو یہ کہنے میں غلطی ہوئی کہ ۔۔۔

وكان اقدامهم انما كالمسلمين المسلمين | یہ لوگ اپنی ہاشمیت کو عام و گمراہی میں تھے  
فہم يفعلون و يشقون و يقولون كمالہودین | جیسا چاہا کیا جو چاہا نام رکھا اور جو چاہا اپنے کو کیا  
معترض نے یہ الفاظ نقابت الہامیہ میں اس کے سلسلے میں لکھے ہیں مگر ایک مثال بھی وہ  
اس کی پیش نہ کر سکے کہ بنی ہاشم یعنی عباسی خلفائے زمانہ از پانچ صد سالہ دور خلافت بغداد  
میں آگے اور تقریباً آٹھ سو برس مصر میں عالم اسلامی کے مذہبی سر دار و امیر مسلمین ہونے کی  
حیثیت سے آٹھ سو سال کی اس طویل مدت میں اسی نسب کا تقاضا اور برتری کے اظہار کیلئے  
کوئی خاص لقب و اصطلاح لینے لے مخصوص کی چہرہ لقب الشریف کے استعمال کی کیفیت  
تو آپ ابھی سن چکے ہیں۔ عباسی خلفائے القاب السفاح و المنصور و الرشید وغیرہ کا  
نسب تقاضا اس کے انہی سے کیا تعلق اور واسطہ ان خلفائے قوزخانہ کی و نسب  
افتخار کے لئے اپنے ناموں کے ساتھ لقب الشریف نہ خود استعمال کیا اور نہ سرکاری  
عمرات و دفین میں یہ ایسا کوئی لقب لکھایا جو دیگر قریشی گھرانوں سے ان کی بڑی برتری کے  
اظہار کا سبب ہو۔ تعلقات قرابت و معاشرت ان کے قریشیوں کے ساتھ برابر قائم ہوئے  
بالخصوص اپنے بنو العلم امویوں کے ساتھ۔ امیر المومنین جعفر الصادق علیہ السلام تو حضرت مروان کے  
پردے عبدالعزیز کے مادری بھائی ہی تھے۔ پھر ان کے بعد کے بیٹوں عباسی خلفاء امیر المومنین  
ابو جعفر المنصور ان کے عزیز و ہمراہ تھے اور مروان الرشید کی زوجیت میں امویہ  
خواتین تھیں جن کے بطن سے اولادیں بھی ہوئیں۔ ابو جعفر المنصور کا امویہ زوجہ سے  
دو صاحبزادے علی و عباس تھے یہ دونوں عباسی شہزادے ابو عثمان بن خالد اسید بن  
ابی العیض بن امیر کے فراسے تھے۔ علاوہ متعدد قریشیوں کے عباسی خلافت کے مناصب



جلیلہ پر دور رہی مقدور اموی حضرات فائز رہے کہ نہ خلاف اموی خلافت کے عباسی  
عہد میں ملازمت کے دروازے عرب و غیر عرب سب ہی کے لئے آئینی طور سے کھلے ہوئے تھے  
اہلیت و قابلیت شرط تھی نہ نسلی و نسبی امتیاز اور نہ شیعہ کی کافری۔ جبکہ مورخ مصر جس  
امیر علی ہی کہتے ہیں۔

عباسی خلافت کا نظم و نسق ایسے زمین اور معین ضوابط پر چلتا رہا جو  
دور حاضر کے متحد نظام و آئینی کے مماثل تھا اور بعض پہلوؤں کے اعتبار  
سے ہمارے ذہن سے بھی ترقی یافتہ تھا۔ سلطنت کے عہدے اور مناصب  
مسلمانوں و عیسائیوں یکساں دیوں اور جنود کے لئے یکساں اور مساویانہ طور  
سے کھلے ہوئے تھے۔ (رحمتہ ہاشمی آف میر سینئر)

لفظ حکام میں خرم بن جبرۃ الانساب (صلی اللہ علیہ وسلم) میں تفصیل بیان کیا ہے کہ عباسی خلافت میں امیر المومنین  
التمک علی اللہ کے عہد سے ہمارے ذہن تک پہنچتی تقریباً اٹھالیس سو برس تک بغداد کے قاضی القضاۃ کا عہدہ  
اموی خاندان کی ایک شاخ میں جو بنو ابی الشوارب سے موسوم تھی قائم رہا۔ قرار دیا جاتا ہے کہ ان میں محمد بن حسن  
بن عبد اللہ بن خالد بن سعید بن ابی العیض بن اقبہ اور علی بن محمد بن عبد الملک بن محمد بن ابی الشوارب پوری  
یہ دونوں اور ان کے باپ و دادا اور چچا محمد بن عبد اللہ اموی بغداد کے قاضی القضاۃ رہے نیز العباسی  
بن محمد اموی بصرہ کے قاضی تھے۔ علامہ ابن کثیر نے شافعی کے واقعات کے سلسلہ میں ابوالحسن احمد  
بن محمد عبد اللہ بن عباس بن محمد بن عبد الملک مذکور کردہ واقعات سے ذکر ہے جس میں جو بغداد کے قاضی القضاۃ  
تھے۔ بیان کیا ہے کہ اس اموی خاندان ابی الشوارب میں ۱۴۰ اشخاص عباسی خلافت میں پہنچے اور ۱۲۵  
قاضی اور ۱۰ قاضی القضاۃ رہے تھے۔ ان کے علاوہ حضرت موانق کے ایک پوتے عبد الجبار بن عمر بن عبد الوہاب  
امیر المومنین ابو جعفر المنصور کے خاص نمبروں میں تھے اور ہر وقت کے حاضر باش سپاہ سرکاری لباس  
میں بیٹھ کر دوسرے خلفاء و ائمہ عظماء اور اوقاف کے عہدوں میں اور دین میں بھر میں فرائض جو  
حضرت عثمان غنی ذی القرون کے اختلاف میں تھے کہ معتزل کے قاضی تھے اور ان کے بیٹے عمر بن محمد بن  
عبد اللہ بن عبد الوہاب کے کدواں تھے۔ اسی طرح دیگر اموی اشخاص مختلف عہدوں پر مقرر تھے خلافت میں  
حرم نے جن عباسیوں کا ذکر کیا ہے جاندہ کے اموی سلاطین کے بیان سوز زمان کی حیثیت سے  
مذکور تک رہے۔ انقلاب خلافت کے زمانہ میں جو ظالمات فوق و تحت الوجود ابھرتے وہ وقتی تھے بعد  
میں وہ دونوں خاندان اپنی سابقہ تعلقات و رشتے و قرابت پر مبنی آئے ابو مخنف جیسے کتاب لاوی نے کہا  
وہ کسی تنہا شخص سے جبر نے اپنے خاص مقصد سے عباسیوں کے باخون امویوں کے قتل عام  
کے اور ان کی قرون کو کھنکھ کر بد فہم لاشوں کو جلانے و فیرہ کے بے بنیاد جھوٹے بیسے تراشے  
ہیں وہ ان حقائق کی بدگشتی میں جو مختصر بیان ہوئے ہے حقیقت ثابت ہوتی ہے ہماری  
دوسری کتاب تاریخ بنو العباس میں تفصیل ملاحظہ ہو۔



امیر المومنین ابو جعفر المصطفیٰ سے جب ان کے صاحب الزین علیؑ نے کسی شخص کے تقرر کے بارے میں عرض کیا تھا کہ تعلقات کی بنا پر ان کا حق بھی ہے امیر المومنین نے فرمایا کہ ہمارے ذاتی مال میں ان کا حق ہے ذکر مال المسلمین میں پھر فرمایا انا لا نقول للحوصلة والرعاية بل للاستحقاق والكفاية فلا ننكر هذا السبب والقرباة على ذي الدعاية یعنی تم قرابت اور رعایت کی بنا پر تقرر نہیں کرتے بلکہ استحقاق اور اہلیت کی بنا پر کہتے ہیں۔ اہلیت و صلاحیت واسلمہ پر ترجیح ہے جب نائب اور قرابت کو جس دی جا سکتی۔ اسی اہل کی کثرت و مشیت پر دی کی گئی شیعوں اور روافض بھی بوجہ اہلیت و ممد دار عبدوں پر مقرر ہوئے لیکن ان میں سے بعض پر سختیوں نے غداریاں بھی کیں مثلاً عائشہ میں بعد از امیر المومنین الصادق علیہ السلام نے ہمد و وزارت پر ابو الحسن ناصر بن جدی سنی فائز تھے انھوں نے بقول شیعوں مورخ و نائب یعنی مولف عمدة الطالب انقلاب حکومت کی سازش کی تھی اور عزت خود امیر و اختلاف کے تھے اس وزیر کی خفیہ سازشوں کے متعلق ایک منظوم قطعہ میں کسی نے خلیفہ کو مطلع کیا تھا اس میں کہا تھا کہ

فان كان حقاً من سلاله احمد فهدا وزير في الخلافة طامع

وزیر مذکور کی ریشہ و دانیوں کا تو بروقت قلع قمع ہو گیا تھا لیکن تقریباً چالیس سال بعد ملازمین قلمدان وزارت ایک غالی رافضی ابن علیؑ کے سپرد تھا اس نے دوسرے رافضی نصیر الدین طوسی کے ذریعہ دار الخلافہ بغداد پر تباہی مڈی دل کا حملہ کر دیا تھا۔ بغداد تباہ ہوا۔ المستعصم بالله خلیفہ شہید ہوئے ان کا قتل گولا مارا تھی و عربی خلافت کا قتل تھا لہٰذا ابو الحسن مذکور بغداد خانہ مازندانی میں موطن اور شیعی مسلک کا پیر و تھا۔ عمدة الطالب کے مولف نے ان کا سلسلہ نسب اس طرح لکھا ہے ابو الحسن ناصر بن جدی بن حرب بن جدی بن ناصر بن زید مرز بن محمد بن جعفر بن محمد بن ابراہیم بن محمد بن علی بن النعمان بن القاسم بن الحسن بن زید بن الحسن بن ابی طالب۔

امیر المومنین ابو جعفر راشد المستعصم بالله اپنے والد ابو جعفر المستعصم بالله کی وفات پر بیعت میں مستدامت خلافت ہوئے سولہ برس خلیفہ رہے اپنے والد کی طرح ایک نفس و علم دوست علم و حکم خلیفہ تھے ایک دن کتب خانہ میں بیٹھے مطالعہ کتب میں مشغول تھے خادم خادمہ بچے و زین پر بیٹھا تھا اس نے غلطی اندیشی غفلت کی بندر سجا کر کمر و شبدل ہوا آقا کے پاس آکر حکم کر گیا اور پیر اس تکبیر پر گنگ گیا جس پر گھٹنے ہوئے کتب پر ٹوڑ رہے تھے خلیفہ نے ہنرمند کتب خانہ کو نشانہ سے سے بنا کر کہا اسے سوئے و جب ہم چلے جائیں جگا دینا۔ اس لئے جو کہ ہماری موجودگی میں بیدار ہو کر (بقیہ صفحہ ۱۶۱ پر)



عباسی خلافت کے خاتمے کے ساتھ ہی عربوں کی عالمی سیادت اور سیاسی اقتدار عالم اسلامی سے ہمیشہ کے لئے زائل ہو گیا۔ دو دمان باغی کے عباسی اور عباسی گھرانے کچھ تو قتل عام میں فن کے گماشتہ اتر گئے اور کچھ مختلف دیار و امصار میں منتشر و متفرق ہو گئے۔ خاندان عم مصطفیٰ کے خون نے دارالسلام بغداد میں بہ کر نقابت بنی ہاشم کے خاتمے کا بھی اعلان کر دیا۔ اس اثر کے دیا میں پھر بھی وہ فانی آج سے نقابت ہاشمیں کی بقول ایک مؤلفینوں مثنیٰ پیدا ہوئی کہ ہاشمیوں کے وارث عرب و قریش کے بجائے عجمی ہوئے۔ والوس اسٹا اعلیٰ بعد استعجم الامر فقالوا لفاطمة الاشراف۔ باغی گھرانے کے نقیب کا مدفن نام باقی رہ گیا۔ بغداد کی ایک خانقاہ کا متولی ابوالنقیب الاشراف یا اشراف کہلانے لگا۔ مولف عمرۃ الطالبان نے ظاہری گھرانوں کے انساب کی تفصیلات پیش کرتے ہوئے مختلف مقامات کے نقیبوں کا ذکر کیا ہے، نیز ابن قیم العباسی کی کتاب نسب کار نقیبوں کے مرتبہ شجرات سے جو دستبروز نمائندہ باقی رہ گئے تھے مختلف گھرانوں کے انساب بعد کے نویسین نے مرتب کئے کہیں کہیں بعض مدعیان ذاتیت کا تذکرہ بھی آگیا ہے اس سلسلے میں بعد یوں کے اولیٰ کے فاطمیت اور لقب الشریف والسید کے مخصوص کر کے کی کیفیت کتب انساب واریخ کی روشنی میں دیکھ ضروری ہو چکا ہے ملاحظہ ہو۔

**عبیدی فاطمیت و نسبی سیادت** | علامہ جلال الدین سیوطی نے اپنے کتابچے میں میں جس کے فقرات پہلے نقل ہوئے گئے یہ بیان کرتے ہوئے لکھا اشرافیت بغداد میں ہر عباسی دعلوی و جعفری و عسکری کا لقب تھا اور مصر میں ہر علوی کا لکھا ہے کہ ۱۔

فتاویٰ الفاطمیون بمصر و قسرونا | جب فاطمیں (عبید بن ابی) کی مصر میں حکومت

(بقایا الفسطاط) ۹۰۰ کا گستاخی پر خون ریزہ ہو رہا تھا تاریخ ادبیات فارسی (ظیفی کی شہادت کے بعد دوسرا ملک دنیا کے اسلام میں ٹائم کریمت کی جب شہزادہ ابو القاسم احمد بن ابونعمر تھا ہر ہائے ۱۰۰۰ عرب مشرق و مرکز سلطان میری نے مصر میں المستنصر بادشاہ کے لقب سے بہت عزت کی تقریباً تین سو برس تک مسلمانان عالم کے دینی مقصد کی تحریک سے عباسی خلفاء نے مرکزیت کو قائم رکھا بالآخر جب ترکی سلطان نے سلطنت سے منگوا دیا۔ ہر پرچہ کہہ آفری خلیفہ عباسی نے اس کے ہاتھ پر جیت کر کے تمام حقوق و امتیازات خلافت ان کے سپرد کر دیے۔ پھر اسے زمانہ میں خرفہ جس باغی کی قیادت میں تھی۔ جس میں کی شہادت کا خاتمہ ہو گیا۔



اسماء الشریف علی ذریعۃ الحبیب الحسین | قائم ہوگی کعبۃ الشریف کو انھوں نے صرف  
فقط واستمرذ للک بمصر لآن - | اولاد حسن و حسین کے لئے مختص کر دیا اور یہ  
دستور اب تک مصر میں جاری ہے۔

مستند اور معتبر مورخین و شاہین کی تصریحات سے جھکتا ہے تحقیق مزید میں بیان کیا گیا  
ہے کہ نام نیا وفاطیہ بن کا مورث عبید الشرف بن میمون القدرح ایرانی نژاد مجوسی تھا نسباً ہی  
مقصود سے فاطمیت کا اہلکار اسی طرح کیا تھا جس طرح اور بن مقصد سے قرامطہ کے  
برخی بن زکریہ بن ہر وہ بھی نژاد سے جس کا ذکر اوپر آیا ہے اپنے متبعین اور اپنے آپ کو  
فاطیہ بن سے موسوم کیا تھا۔ مترواہا لفاطیہ بن لیدایہ جے صلت وہ اس کا بھائی تھیں  
بن زکریہ بھی عبید الشرف کی طرح مہدیت کے مدعی ہو کر اہل بعلبک بن جعفر (العاقق) کی اولاد  
سے اپنے کو منسوب کرتے تھے مولف کتاب الرضیہ بنی اخبار الدولہ بنی نے بھی دیگر مستند  
مورخین کی طرح بنی عبید کے مورث کے بارے میں لکھا ہے کہ :-

کان والد عبید ہذ بن نسل القدرح | اور اس عبید (الشرف) کا باپ معالج چشم  
المطہد الجوسی وقیل کان والد عبید | (قداح) مطہد مجوسی کی نسل سے تھا کہتے ہیں کہ  
یہ عبید فک شام کے شہروں میں سے سلمہ کا  
یہودی تھا اور آہن گر تھا۔۔۔۔۔ اور اس عبید کا  
وکان خذاً دا۔۔۔۔۔ وعبید هذا

کے صحنوں کو روپے سے پناہ نام اچھو رکھ کر اپنی قومیت میں جو شامی القاب جوڑ کے کہتے وہ اوپر نقل  
ہوئے ہیں دیکھئے بھی تو اس طرح سے اپنے کو لکھتا ہے کہ "عبد بن عبید الشرف" المقصود اہل مصر  
یعنی الشرف کی مدد سے کامیابا الشرف کے دین کا درکار الشرف کے حکم کا ہے "والشرف کے حکم سے حکومت کرنے والا  
الشرف کا پس کی طرف دعوت دینے والا الشرف کے حرم کی حرم قائم کرنے والا رسول الشرف کی اولاد سے  
پسندیدہ کامیاب المومنین امام المسلمین متافقوں کو ذلیل کرنے والا تمام جہانوں میں خدا کا نائب  
خالقوں کا قلع قمع کرنے والا مخالفوں کی گرفتار کرنے والا "اللہ دوں کو فخر کرنے والا" انصاف دشمنوں کو  
قتل کرنے والا "مفسدوں کو ہلاک کرنے والا" دیکھتے والوں پر نور جمال کرنے والوں کے لئے روشنی  
خاموشوں کو برآئے کہنے والا سید المرسلین کی سنت قائم کرنے والا "اور بیشک اس کا پیروں میں ہے پرتو  
وہی صفت ہے جس کی عذر دہن (تذہب) اگر اس جھوٹے مدعی نے جس بربریت سے مسلمانوں کا قتل عام کیا "ناگہیکہ کی  
جوڑی کا تھک گیا" اس کے ساتھیوں قرامطہ بنی دشمنانہ نظر سے عاجزوں کے خاکوں پر بار بار اپنے  
کے مسلمانوں کے سیاسی نظام کو درہم برہم کرنے کے لئے جو فتنہ و فساد برپا کیا وہ تاریخ کا سیاہ باب ہے  
عاجی فسادات کے لئے کہنے والا خیران مفسدوں کا قلع قمع کر دیا تھا۔



کان اسمہ مسجداً فلما دخل المغرب  
 تسبیحاً بعد اللہ وزعم انه غلوی قاطی  
 ثم ترقى به لجمال ان سلب و تسبی  
 بالمهدی و کان زیند یثا خبیثاً عدواً  
 للاسلام منتظاً هلاً بالتشیع منتزیه  
 حردیاً علی ائمة الملتا الاسلامیه  
 قت من الغف و الصالحین جماعه  
 کثیره۔

تمام صحیفہ قادیان مغربی افریقہ میں داخل  
 ہوا اس کے کو بیڈا شد سے موسوم کیا اور غلوی  
 قاطی ہونے کا دعویٰ کیا پھر اس کو ایسا اور ورج  
 ہوا کہ مکراں ہو گیا اور مہدی سے موسوم ہوا  
 وہ زیندین خبیث اسلام کا دشمن تھا۔ اسلام  
 کا اظہار شیعہ کے ہر دے میں کرتا تھا اور  
 قت اسلام کے تباہ کرنے کا بڑا اور یہ تھا  
 ضحاک اور صالحین کی ہلاکت کثیر کو جس نے قتل  
 کر دیا تھا۔

ای صاحبین میں کافی تعداد ہائیموں یعنی مغربی افریقہ کے اور مکی حسنین کی بھی تھی ای  
 مدعی حسینی نسبتے علی بن نور میں تھی کہ جو حضرت مسیح بن یسعی کے اختلاف میں سے اور مغربی  
 افریقہ کی اور مکی سلطنت کے اعظم ملوک میں سے تھے اپنے ایک فرقی سرور صالحین  
 جو اس کے باطن ہرے ہرے عذاب دے کر مروا یا تھا زقاوس المتراجم ایک غیر مسلم  
 مورخہ دوزخ نے لکھا ہے کہ :-

”محمد الشاہین یومنون ترا سماعیلو یعنی اپنے اسماعیل بن جعفر  
 واصدادی اکامی دلی دین تھا اسلام علی علیہ عقیدہ قندی بعض اپنا منصوبہ  
 پورا کرنے کے لئے اختیار کی تھی اندر ملکہ لویہ وہ تھا ایرانی تھا حضرت علیؑ  
 اور ان کی اولاد وہ تمام عربوں کو ایک ہی ذرے میں خیال کر کے سب سے  
 منحرف تھا اور اس بات کو خوب سمجھے ہوئے تھا کہ ایرانی اگر کسی غلوی کی  
 حکومت قائم کرنا چاہیں گے تو ایرانیوں کو ہرگز ہرگز اس سے کوئی نفع نہ  
 پہنچے گا چنانچہ اس نے اپنے متبعین کو صلاح دی کہ اولاد علیؑ میں سے جو کوئی  
 بھی ہا تھا گئے فوراً چاک کر دیا جائے“

یہی مورخہ بیڈوں کے در بیانہ ظلم کا ذکر کرتے ہوئے کہتے ہیں :-  
 ”بیڈا شد کے جتنی لشکر نے شہروں پر قبضہ کر کے جو جو ظلم کئے ہیں ان  
 کی مثال نہیں ملتی۔ ہر قدر میں امیر لشکر نے شہر دانوں کے منگولے کر کے ان کی



پوشیاں اُن پر بخوبی اور جو شہر و اے دہاں موجود تھے اُن کو جٹا ہوا گوشت  
 کھلا پا۔ اور پھر سب کو آگ میں زندہ ڈھلایا (رائن ہارٹ دونڈی)  
 عید اللہ کا پش کریم دینی جیگو برری قبائل کا تھا جو تو پہر پرست تھے اور ہدی کے  
 پر دگنڈے کے مال میں پھنس گئے تھے۔ عید اللہ کے جھوٹے دعوے نسب اور عقائد باطلہ و  
 محمدانہ کے ذکر میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ:-

<p>وإصل المعرفة بالنسب                  وغيرهم من علماء المسلمين يعلمون                  أنه كذب في دعوى نسبهم وإن إباحه                  كان يهوديا ربيبا محسوا فله نسبة                  نسبة إلى اليهود ونسبة إلى النجس و                  هو داخل بينة كانوا ملاحدة و                  أئمة الإسلام عليه الذين قال فيهم                  العلماء قاطبة هم النجس وباطنه                  الكفر المحض وضعف العلماء كبتاني                  كشف أسرارهم وفتح أسرارهم                  وميات كذبهم في دعوى النسب و                  دعوى الإسلام وانهم يريون من                  النبي صلى الله تعالى عليه وسلم                  نسباً أو دينا (مهاج المسحة ج ۳)</p>	<p>مسلمان علماء میں سے جو حضرات انساب و فروع                  سے پوری واقفیت رکھتے ہیں وہ جانتے ہیں کہ                  (عید اللہ) اپنے نسب کے دعوے میں جھوٹا تھا                  نیز یہ کہ اس کا باپ یھودی تھا اور نجس کھوپڑی                  یعنی اس کی دو نسبتیں تھیں ایک یہود سے اور                  دوسری نجس سے وہ اور اس کے گھروالے ظہر                  تھے اور یہی اسماعیلیہ کے آثار تھے جن کے بارے                  میں علماء کا قول ہے کہ ظاہر ظہر و ان کا نسب                  رفض تھا اور باطن میں کفر محض۔ علماء اسلام                  نے ان لوگوں کے رائے اس کی تردید کی اور ان کا پروردہ                  پاک کر دیا اور ان کے دعوے نسب اور دعوے                  اسلام کے بطلان میں کتابیں تصنیف کر دیں ان                  لوگوں کا کوئی واسطہ باعتبار نسب بعد دین کے                  نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہ تھا۔</p>
--	--

غلامہ بطل الدین سیرفی نے عید اللہ مالکان مصر کا تذکرہ اپنی کتاب تاریخ الخلفاء  
 میں یہ پیکر ترک کر دیا کہ دعوے نسب و عظمت ان کا قطعاً باطل تھا وہ مورثان ان کا نجس  
 تھا علم الانساب کے کسی عالم نے ہی ان کے دعوے کو قبول نہیں کیا انہوں نے اسی ضمن میں ان  
 واقعہ کا بھی ذکر کیا ہے کہ ایک منظم رقعہ کسی نے عید اللہ کے پروردے، الخویر کو مخاطب کرتے  
 ہوئے جو کہ دین پروردہ کو یاد تھا کہ اگر دعویٰ نسب میں پتہ چلتا تو ذرا اپنے اجداد سے باخفا  
 پشت یک نام تو گناہ و اور خود المعز کے زمانہ میں، میں جہاں طاعونی نے جب اس کا نسب



پوچھا شجرہ نسب بنیائی کرنے کے بجائے المعز نے اپنی تلوار میان سے کھینچے ہوئے کہا تھا کہ یہ تلوار  
شجرہ نسب ہے اور حاضرین کے درمیان کاشفیاں بکھیر کر بتایا تھا کہ یہ میرا حسب ہے۔  
مرد نے یہ سمجھ کر کہ جس کے نسب تو ایک بنانہ اور قریب تھا انہیں جب  
سیاحی اقتدار حاصل ہو گیا ادعا کے نسب سے بے پروا ہو گئے مغربی افریقہ کے زمانہ قیام  
میں جب حمید اللہ نے موریتانیہ کی ایک عرب ریاست پر حملہ کرنا چاہا اس کے حکمران سعید  
ثانی کو پیغام بھیجا کہ اطاعت قبول کر لے پیغام کے ساتھ کچھ اشتہار بھی لکھ کر بھیجے تھکے اٹھا  
قبول نہ کیا تباہ و برباد ہو جاؤ گے اور مطلع ہونے کی حالت عدل و انصاف سے انتظام ملکات  
کیا جائیگا سعید نے جواب میں احمس ظلی شانو کے شعر بھی بھیجے جن میں کہا تھا کہ خائفانہ کہہ  
قسم تو جھوٹ بولتا ہے تو جانتا نہیں کہ عدل و انصاف کسے کہتے ہیں راستی اور نیکی کا کلمہ آج  
تک تیرے منہ سے نکلا ہی نہیں لو مکانا اور بے دین ہے!

گویا اس کے بعد حضور افغانی مسلمانوں کو اس کی بیڑی دیکھاری سے نچوڑی واقفیت قبیض  
صدی سے زیادہ مدت کے بعد جب اس کی ولادت مصر پر سلطان صلی کر لیا شیخ الفرباشیوں  
علیوں نے اس کے دعوے حسب کو بھی قبول نہیں کیا مولف حمدۃ العالی نے انساب آل ابی  
طالبی کا بیان ہے کہ حضرت حسینؑ کے ایک پوتے حسین الاصغر بن علی زین العابدینؑ کی نسل  
سے ایک علوی گھرانہ جو بنی طاہر سے معروف تھا مصر میں متوطن تھا حمید اللہ کے بیٹے المعز کے  
وقت میں اس علوی گھرانے کے معزز شخص مسلم بن حمید اللہ بن طاہر تھے جو قبولِ تولد نہ کر  
مسلم العلوی کہلاتے تھے کسی نے ایک دفعہ المعز کے یہاں امن مضمون کا رکھوا کر ان کے اس بابیوں  
سے جو بنی طاہر کے یہاں اپنا رشتہ کرنے کے لئے پیام دور قبول کر لیں تو معلوم ہوا جانتا کہ ان  
کے ہم کفو جو اس دفعہ کے ابتداء کی دو شعبہ تھے۔

ان کنت من آل ابی طالب	فاخطب الی بعض بنی طاہر
اگر تم نسباً آل ابی طالب سے ہو	تو زانی طاہر نہ کھڑے ہیں کسی کے یہاں پیغمبر
فان ساء القوم کفوا لہم	فی باطن الامر و فی الظاہر
تو اگر یہ لوگ تمہیں اپنا ہم کفو مان لیں	حقیقت میں اور ظاہر میں (تو تمہارے لئے کافراؤں کا بیڑہ)
المعز نے دفعہ پڑھ کر اپنے بیٹے المعز کے رشتہ کا پیام بھیج دیا جو مسلم العلوی نے قبول نہ کیا مولف موصوف مزید لکھتے ہیں کہ۔	



فلما قرأ المعز الرقعة خطب إلى  
مسلم بن حبيب بن عبد الله بن طلحة لحدی  
بينا نه لا ينه المعز فير فلهو بحبه و  
اعتذر من كل من ينه في عقد  
واحد من اقربائه بحبه المعز  
و استفتح امواله و لم ير بعد ذلك  
فيقال انه اهلكه في الحبس و يقال  
انه هرب (ص ۳۳)

علم النسب اصطلاح میں ایسے شخص کو مرد و انساب کہتے ہیں جس سے دو نسب کا اہل طہران  
ہی جھلادی اور لکھنؤ گویا میریوں کے مورث ہیں لہذا کا اوٹے نسب بقول طہران حرم شہرناک  
تھا اس لئے ایسے نسب شریف کا معنی اولاد جناب جعفر (الصادق) سے منسوب ہونے کا  
اودا کیا تھا جن کے ایک ایک فرد کا حال اہل فائدہ ان بنی ہاشم طایفوں و عباسیوں کے علاوہ  
تمام قریشی حجاز کے اشخاص اور مجازی باشندوں کو بھی معلوم تھا۔

جناب جعفر (الصادق) کے بارہ اولاد ہیں جن میں سے بیٹے اور پانچ بیٹیاں۔ دو بیٹے  
عبد اللہ اور اسماعیل اور ایک بیٹی ام فروہ زوجہ ادنیٰ فاطمہ بنت حسین بن حسن بن علی بن ابی  
طالب کے جن سے تھے باقی پانچ بیٹے اور چار بیٹیاں کینڑوں سے تھے یعنی موسیٰ دم و اسحق  
اور ان کی دو بیٹیاں فاطمہ الکبریٰ اور بربرہ ایک ام ولد سے عباس اور ان کی دو بیٹیاں اسماء  
اور دلمہ و دوسری ام ولد سے اور علیہ تیسری سے تھے وہ اپنے والد ماجد کی وفات کے وقت  
عقل سمیٹتے تھے۔

جناب جعفر (الصادق) کی اولاد میں عبد اللہ سب سے بڑے تھے ان ہی کے نام سے  
ایک کنیت ابو عبد اللہ تھی۔ عبد اللہ کے اولاد ذکر نہ تھے صرف ایک بیٹی فاطمہ تھی جو عباسی

سلطنت میں اسلامی حکومت کے بنی حاکم بن مسلم نے ذکر کیا ہے وہن حجاز سے مکہ کے عراق چلے گئے تھے پھر  
وہاں سے سلطان محمود غزنوی کے پاس فرار ہوئے ان کی ہر جگہ میں مصر کے حاکم کا نام لکھا گیا تھا کہ سلطان  
الہدائی الطوسی سلطان مصر نے کہ حضرت بنی ہاشم اس باہر کی فاطمہ کی نسب بھی جھوٹا تھا جس بن  
طہران سے سلطان کے مواہد بنی ہاشم کا نسب ہوا اس کے علاوہ باطلہ اور نسب کے اذکار کے  
باطل کا انکار ہونے پر اسے قتل کر دیا گیا تھا۔ (عمدة الطالب)



خاندان میں عباس بن محمد بن موسیٰ بن محمد الامام بن علی بن عبداللہ بن العباس بن عبدالملک کو  
 بیابا گئیں (کتاب نسب قریش ص ۳۳۰) و جہرۃ الانساب ابن حزم

تجلیے اسمعیل تھے اور ملتقا سکرے اسمعیل مال عرک کھلاتے تھے (عمدة الطالب ص ۳۳۰)  
 میں عالم شباب میں کہستانیں اٹھائیں برس کی عمر تھی فوت ہو گئے یعنی بن جعفر  
 (الصادق) کی رحلت سے سترہ سو برس پہلے ص ۳۳۰ میں مدینہ سے کوئی چار میل دور موضع  
 العریض جو خاندانی ملک تھا منزلت اخوت طے کی میت مدینہ لاکر دفن ہوئی۔ تین اولادیں چھوڑیں  
 دیکھتے تھے اور اصل نور ایک بیٹی خاتمہ محمد تو ایک کینز کے بطن سے تھے اور علی و خاتمہ یہ دونوں  
 بھائی بہن غزوہ خیبر اور ام ایہم بنت ہشام بن کعب بن ہشام بن الولید بن المغیرہ سے  
 تھے نانی اور پرانی ان دونوں کی مدد و بیہ خواہین تھیں پرانی تو حضرت قردوق اعظم کی حقیقی بیوی  
 اسمعیل تھیں اور نانی حضرت عمرؓ کے برادر حقیقی زید بن الخطاب کی بیوی اسمعیل تھیں۔  
 (کتاب نسب قریش ص ۳۳۰)

اسمعیل بن جعفر (الصادق) کے یہ دونوں فرزند سیاحی دھوہ سے اپنے چچا جناب موسیٰؑ  
 جنہیں امام لقب الکافم سے اپنا پٹھا امام کہتے ہیں سخت مخالف اور عباسی خلافت کے موید اور  
 طرفدار تھے شیعوں مورخ و نساب مولف عمدة الطالب فی الانساب آل ابی طالب ہی کے بیان  
 سے یہ ذکر پہلے چکا ہے کہ محمد بن اسمعیل مذکور اپنے چچا کے مواصلت و مکاتبت کا کام کیا کرتے تھے  
 جو انقلاب حکومت کے سلسلہ میں وہ اپنے طرفداروں کو ضابطہ سے بھیجا کرتے تھے۔

کاب محمد بن اسمعیل بن الصادق مع | محمد بن اسمعیل بن الصادق اپنے چچا موسیٰ الکافم  
 عمہ موسیٰ الکافم کی کتاب فی السیر | کے پاس خط و کتابت کا کام کرتے تھے جو وہ اپنے  
 الی مشیغہ فی الآفاق۔ (عمدة الطالب ص ۳۳۰) | طرفداروں کو خبر و نہایت میں بھیجا کرتے تھے۔

یہی مولف مزید لکھتے ہیں کہ محمدؑ نے اپنے چچا کے یہ سب دوازا امیر المؤمنین ہارون الرشیدؑ  
 پر اس وقت ظاہر کر دیے (انظر اسرارہ) جب وہ ایک دن کے موقع پر مدینہ بھی آئے تھے جناب  
 موسیٰ کو امیر المؤمنین مدینہ سے اپنے ساتھ لے گئے پہلے بصرے میں رکھا پھر بغداد میں نظر بند کئے  
 جانے کا حکم صادر کیا۔ محمدؑ کو رکے بھائی علی بن اسمعیل کے بارے میں قاتل ابن حزم کا بیان یہ  
 کہ وہ بھی اپنے چچا کی خبر کرتے تھے انھیں بھی ابن ہرکراں مقرر کیا گیا (مؤکلاہ منیہ) مولف  
 عمدة الطالب کہتے ہیں کہ محمد بن اسمعیل تو امیر المؤمنین ہی کی معیت میں عراق چلے گئے تھے خلیفہ سے



صلہ کی حامل کیا اور بغدادی میں فوت ہو گئے۔

خرج معدنی المعروف و مات بفسطاط | یعنی محدث کمدان ہی کے (خلیفہ ہرون الرشید کے)  
ساتھ عراق پہلے گئے اور بغداد میں فوت ہوئے۔ (ص ۱۷۰)

یزید ماسر بن جناب یہی ہے اپنے اس بھتیجے کو قتل صلاحتی و قہری کیلئے بعد دعاء کی بھیجی کہ  
وہ سے جلد مر گئے۔ اس وفات کا سبب عیاں کیا گیا ہے۔ بہر حال یہ دونوں فرزندان  
اسلمیل بن جعفر (الصاوی) بغداد میں سکن گزریں رہے۔ خلفاء عباسی کے خاندان سے ان کی  
متنفر قرابتیں تھیں مگر بالآخر یہ ذکر عمنہ آیات کہ ان کی چھری بہن یعنی جناب جعفر  
(الصاوی) کی حقیقی پوتی تھیں۔ جعفر بن عباسی خاندان میں جس بن عباس بن موسیٰ بن موسیٰ  
عباسی کوچ امیر المومنین ہارون الرشید کے پیچھے بھاگے تھے یہاں تھے۔ کتاب لب و تریش  
اور جو جناب جعفر (الصاوی) کی دو جزاویں فاطمہ الکبریٰ اور ربیعہ جو محدثی فرزندان اسلمیل  
کی چھوٹی بہنیں تھیں عباسی خاندان میں امیر المومنین ابو جعفر المنصور کے گئے۔ بھتیجے محمد بن ابراہیم  
(الامام) بن محمد بن علی بن عبداللہ بن عباس کے ساتھ لڑنے میں یکے بعد دیگرے آئیں۔ کتاب  
نسب قریش ص ۱۷۰ یزید جناب جعفر (الصاوی) کی تین بیویاں ذیل و ام الحسن و ام الطہین  
بنات جناب علی بن زین العابدین۔ داؤد بن علی بن عبداللہ بن عباس اور جناب ابراہیم الامام ہوا  
محمد بن علی بن عبداللہ بن عباس سے یہاں گئیں اور تینوں کے بطن سے اولاد بھی ہوئی۔ نسب  
قریش ص ۱۷۰ تیسری چھری بہن بیوہ بنت حسین بن زین العابدین امیر المومنین  
محمد امجدی عباسی کی زوجہ تھیں (المعارف) ان سے اولاد بھی تھی۔ غرض کہ جناب جعفر (الصاوی)  
کے یہ دونوں پوتے محمد و علی فرزندان اسلمیل سے تعلقات قرابت و یگانگت خلفائے عباسی کے  
میان خوشحال نہ ہو سکتے رہے۔ دونوں صاحب اولاد تھے۔ محمد کے دو بیٹے تھے جعفر  
اور اسلمیل ثانی اور علی کے بھی صرف دو بیٹے تھے محمد اور ابو الحسن اسلمیل ثالث۔ ان سب سے  
نسل چلی کتب انساب میں ان کے اصناف کا نام ذکر کرے تفصیلاً دیکھیں یہ بیویوں کے منہ  
بجود میں ان میں سے کسی کا نام نہیں ملتا۔

مبیداں نے محمد بن اسمعیل بن جعفر (الصاوی) کو اپنا ساقا و امام قرار دینے کی عرض  
سے طرد کر کے کہا میں دشمن کی چیز جو واقعات تاریک کے سرسراہٹ ہیں۔ زمانہ حال کے ایک  
اسماعیلی شرف فرماتے ہیں۔



”مولانا جعفر صادق نے مولانا محمد بن اسماعیل کو چھپا دیا کیونکہ نئی عباسیوں کی جان لینے کے درپے تھے اور میمون القدری کو جو مسلمین افشاری کے دوست تھے ان کا قتل مقرر کیا اس وقت مولانا محمد بن اسماعیل کی عمر چھبیس سال کی تھی۔ کحوالہ کتاب میمون الاخبار ص ۲۰۷ امام محمد کے والد کا بھائی انتقال ہوا تو محمد کی عمر ۲۶ سال تھی اور ان کے بھائی علی کی ۱۸ سال کی تھی (عوام الان سے) وطن ان کے لئے امام موسیٰ کاظم کو جنہوں نے تاویل و حقیقت کا درس لیا تھا آپ کا حجاب باستورع (یعنی خاموشی، ناہنجاری اور میمون القدری کو آپ کا کفیل (یعنی باغی) ثابت) مقرر کیا تاکہ لوگ آپ کو بھول جائیں اور امام موسیٰ کاظم کی طرف متوجہ ہو جائیں اس لئے آپ محمد کو لے کر جاتے ہیں اکثر شیعہ موسیٰ کاظم کے پیروں ہو گئے۔ مولانا جعفر صادق نے اپنے بچے محمد بن اسماعیل کے رہنے کو چند اہل اخلاص و معرفت کو سوا خاص و عام دونوں سے چھپایا موسیٰ کاظم کو جب مستورع یا حجاب کا مرتبہ کیا تو انہوں نے یہ دعویٰ نشر کیا کہ میں ہی مسقر امام ہوں اور لوگوں کو دھوکا دے کر اپنی قوم پر اپنی اولاد کی طرف امت منتقل کرنی“

رکتا ہے ہمارے (اسماعیلی مذہب کی حقیقت اور اس کا نظام ص ۵۵۱)

جس کو یہ نہی پھر کہانی وضع کی ہے گستاخ و انساب کی معلومات مطلق نہ تھیں۔ محمد مذکور کے والد اسماعیل جب بوقت وفات ستائیس اٹھائیس برس کے تھے تو بیٹے کو ۶ سال کا بتایا انتہائی کمویشائی ہے۔ محمد مذکور کے دادا جناب جعفر (الهادی) کی ولادت سنہ ۶۱ کی تھی بیس سال کی عمر میں با اناظر دیگر مسئلہ میں اگر ان کی شادی ہوئی جو زیادہ قریب قیاس ہے تو ان کے ان بچے صاحبزادے اسماعیل کی ولادت چار پانچ سال بعد مسئلہ میں اس میں ہوئی ہوگی مسئلہ میں انتقال ہو گیا یعنی ستائیس اٹھائیس سال کی عمر میں اس وقت ان کے برس بیسے محمد مذکور پانچ چھ برس کے ہوں گے نہ کہ ۲۶ سال کے۔ اپنے باغی خاندان سے ایسے طفل صغیر اور معصوم بچے سے عباسی خلافت کو کیا خطرہ ہو سکتا تھا کہ اس بچے کی جان لینے کے درپے ہوتے اور جناب جعفر (الهادی) ہی اپنے اہل صغیر سے لے کر عباسیوں کے کیوں چھپاتے جن سے بچہ بچے کے علاوہ متعدد قرابتیں بھی تھیں جن کا ذکر سطور بالا



میں کیا گیا ہے۔ عباسیوں کی دشمنی کا یہ چوٹا انسانہ ظاہر ہے اس لئے تراش گیا کہ اس زمانہ سے تقریباً دو سو برس بعد عبداللہ بن علی بن ابی طالب کی غلطی سے اس کا ذہب کے ساتھ ہدیٰ موعود اور محمد بن اسماعیل کا ولادہ ہونے کا جھوٹا دعویٰ کر کے اسلامی سپاہی نظام لوہڑات عباسیہ کے درپے تخریب ہونے والا تھا۔

اب اس موقع پر عبید اللہ کو رکے دعوے نسب کی مختصر کیفیت مستند فاضلین کی بنیادی سنتوں واضح رہے کہ اس عبید اللہ کا نام عبید تھا مغربی افریقہ میں ہمدونیت کے دعوے کے ساتھ اس نے اپنے دادا کے نام پر اپنا نام عبید اللہ رکھا تھا۔

مذہب ابن حزم نے اعتراض کیا ہے کہ عبید اللہ نے پہلے تو جناب جعفر (الصادق) کے بڑے بیٹے عبداللہ کی اولاد ہونے کا دعویٰ کیا تھا چنانچہ جناب محمد (الباقر) کی اولاد کے منکر سے ہیں کہتے ہیں کہ :-

ابن عبید نے جو اس وقت مصر میں ٹھہرا ہوا تھا	ابن عبید نے جو اس وقت مصر میں ٹھہرا ہوا تھا
پہلے تو عبید اللہ بن جعفر بن محمد سے اپنے کو منسوب	پہلے تو عبید اللہ بن جعفر بن محمد سے اپنے کو منسوب
کرتے تھا بعد ازاں کیا محمد بن جعفر بن محمد کی محبت	کرتے تھا بعد ازاں کیا محمد بن جعفر بن محمد کی محبت
ہو گئی کہ ان کے والد کے سوا کسی ایک شخص کے اور	ہو گئی کہ ان کے والد کے سوا کسی ایک شخص کے اور
کوئی عقب نہ تھا ان کو تو چھوڑ دیا اور اسماعیل بن جعفر	کوئی عقب نہ تھا ان کو تو چھوڑ دیا اور اسماعیل بن جعفر
بن محمد سے اپنے کو منسوب کر دیا	بن محمد سے اپنے کو منسوب کر دیا

شیخ مؤلف عمدة الطالب بھی فرماتے ہیں کہ :-

ابن المہدی (عبید اللہ) اولہم وفضلہ	ابن المہدی (عبید اللہ) اولہم وفضلہ
ابن عبد اللہ بن اسماعیل بن الصادق	ابن عبد اللہ بن اسماعیل بن الصادق
نصلبہ و زمانہ لا یحتمل ذلک	نصلبہ و زمانہ لا یحتمل ذلک
کیونکہ محمد کو ولادہ عبید اللہ بن محمد کی زمانہ میں تقریباً ایک صدی کا فرق آتا ہے۔ انہیں	کیونکہ محمد کو ولادہ عبید اللہ بن محمد کی زمانہ میں تقریباً ایک صدی کا فرق آتا ہے۔ انہیں
محمد بن اسماعیل کے بیٹے حسین کی اولاد ہونے کا دعویٰ کیا مگر محمد نہ کو رکھنا کوئی تیسرا بیٹا تھا اور	محمد بن اسماعیل کے بیٹے حسین کی اولاد ہونے کا دعویٰ کیا مگر محمد نہ کو رکھنا کوئی تیسرا بیٹا تھا اور
اور نہ کسی بیٹے کا نام حسین تھا علما ان حرم نے اس کے جھوٹے دعوے پر یہ ریمارک کر دیے ہیں۔	اور نہ کسی بیٹے کا نام حسین تھا علما ان حرم نے اس کے جھوٹے دعوے پر یہ ریمارک کر دیے ہیں۔
ومرآۃ ادعی - ابنہ ولد ابنہ حسین	ومرآۃ ادعی - ابنہ ولد ابنہ حسین
بن محمد بن اسماعیل ابن جعفر کل هذا	بن محمد بن اسماعیل ابن جعفر کل هذا

اور کبھی یہ ادعا کیا کہ وہ حسین بن محمد بن اسماعیل

بن جعفر کی اولاد ہے یہ سب دعویٰ اس کا



دعویٰ مفتوحہ کہ ان محمد بن اسماعیل بن جعفر لمریکس لہ قسط ولدت اسمہ اکیس و هذا کذب فاحش و لا ین مثل هذا النسب لا یخفی علی من لہ اقل علم علی النسب ولا یجھل اھل الا جھل (جہولۃ الانساب ص ۵۷)

شرناک چیکونکہ محمد بن اسماعیل بن جعفر کے جیس نام کوئی شافعی نہیں یہ سب تو کھٹکھٹا جھوٹ ہے۔ جس شخص کو انساب کا ذرا سا بھی علم ہوگا اس سے ایسا نسب مخفی نہیں رہ سکتا اور نہ اہل فائدہ ان (یعنی بنی ہاشم) میں سے کوئی اس سے واقف رہ سکتا ہے سوائے جاہل کے۔

علامہ ابن حزم مؤلف مشہور و متوفی ۴۵۶ھ عہدیدوں کے زمانے میں تھے اور ان دوران فاطمیت کے حالات و واقعات سے واقفیت بھی کما حقہ رکھتے تھے لیکن ان سے بھی زیادہ فیصلہ کن بیان اس بارے میں کتاب نسب قریش کے مؤلف مصعب زہری مؤلف مشہور و متوفی ۲۴۸ھ کا ہے جو خود ولی فرزند ابن اسماعیل بن جعفر اور ان کی اولاد کے نہ صرف جو زمانہ تھے بلکہ متعدد قرابتیں بھی ان کے خاندان کی اس گھرانے سے تھیں انھوں نے ذاتی علم و تحقیق سے عہد مذکور کے صرف دو بیٹے جعفر و اسماعیل بتائے ہیں کوئی تیسرا ایسا حسین نام نہیں بتایا اس لئے اہل حرم کا یہ ریاکارک جمع ہے کہ عید اللہ علیہ دعویٰ کر وہ حسین بن محمد بن اسماعیل کی اولاد ہے۔ شرناک اور کھٹکھٹا جھوٹ تھا۔ خود ایک ذی علم اسماعیلی مصنف نے صراحتاً تسلیم کیا ہے کہ ان کے آثار کے صحت نسب پر جو اعتراضات ہیں یا جو اس کے کئی دفعہ اس کے متعلق سوالات کئے گئے ہمارے مذکور کسی امام نے اور کسی داعی نے لکھی بخش جواب دیا کہ کتاب ہمارے اسماعیلی مذہب کی حقیقت مطبوعہ حیدرآباد دکن ص ۱۱۳ دعویٰ نسب ہی جب بیہ بنیاد تھا جواب کیا دیتے عہدیدوں نے جس مقصد سے یہ زبردست سیاسی تحریک مذہب کی آڑ بیکر چلائی تھی۔ ان ہی اسماعیلی مؤلف کی زبانی سنئے جن کی کتاب کے اقتباسات اوپر نقل ہو گئے ہیں ”فرز اسماعیل کے بانی“ کی ذیلی صرفی سے لکھتے ہیں کہ:-

”ہمارے قدیم اسماعیلی دعوت کی تعلیم اسلام کی تعلیم سے مختلف نظر آتی ہے  
اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اس تعلیم کا بانی کون ہے اور کب سے اور کس طرح  
یہ شروع ہوئی اس کے بانی اور الی خدادیموں ان القادح یا ان کے فہرزد

لہ ماکثر امام علی بن ابی طالب (عجل اللہ تعالیٰ فرجہ) اس ابن ہرذیہ عربی و داس پچھل  
نظام کا کج حیدر آباد (دکن)







جو دعویٰ میں انتساب کی رسم جاری تھی بشرطیت کے ہر عمل کی تادیل کرنے  
 سے سید یمون اور ان کے فرزند عبد اللہ جیسے داعیوں کا اصلی مقصد یہ  
 تھا کہ لوگ باطل سے واقف ہو کر شریعت کو معطل سمجھیں (صفحہ ۶۱۳)  
 اسماعیل مصنف کا مندرجہ بالا اقتباس کسی تشویش کا قیاس نہیں؟ وہ عادت کہتے ہیں کہ  
 اس تحریک کا بانی ایرانی خزاں معالج چشم یمون کا بیٹا حبیب اللہ تھا اور مقصد اس کا مسلمانوں  
 کے دین و مذہب کی بیخ کنی اور اسلامی سیاسی نظام کی تخریب تھا چنانچہ مزید کہتے ہیں کہ :-  
 "سیدنا حبیب اللہ بن یمون اعتقاد نے اپنے اسماعیلی مذہب کی بنیاد اس  
 اصول پر رکھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ظاہری شریعت کی تبلیغ کی باطنی شریعت  
 کے لئے آپ نے مولانا علی کو قیام کیا۔ مولانا علی اور آپ کے بعد جوچہ امام  
 گذرے انھوں نے باطنی شریعت کو محکم کیا ساتویں امام مولانا محمد بن اسماعیل  
 نے شریعت محمدی کے ظاہر کو معطل کر کے باطنی شریعت جاری کی ....  
 گویا آپ کے زمانے سے ظاہری اعمال یعنی نماز وغیرہ کے ادا کرنے اور شرعی  
 عبادت سے بچنے کی ضرورت نہیں رہی ان کی تادیل کی معرفت کافی بڑ (صفحہ ۶۱۴)  
 تادیل کے سلسلے میں مصنف مذکور نے تفصیلی گفتگو کرتے ہوئے کہا ہے کہ :-  
 "کیا ہم اپنے ایسے مذہب کو اسلام کے موافق کہہ سکتے ہیں جس کی توجیہ  
 میں کلام شہادت کا لا الہ الا اللہ کی تفسیر کا امام الشمان ہو جس میں  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ایک اور ساتواں رسول پیدا ہو گیا ہو (یعنی محمد بن  
 اسماعیل بن جعفر) جس میں مولانا علی رسول اللہ کی زندگی تک آپ کی رہنمائی  
 میں شریک ہوں جس میں مولانا علی اور آئمہ رسول اللہ سے چار درجے  
 افضل مانے گئے ہیں جس میں قرآن مجید، تورات اور انجیل کا طرغ  
 اسے تحریف شدہ کتاب سمجھی گئی ہو جس میں شریعت محمدی کے ظاہر کی توجیہ  
 ہی نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے لئے ہر وقت وفات اسماعیل  
 بن جعفر (المعادن) سے معطل کر دیا ہو جس میں ہم نے اپنی ریاست و  
 منومت برقرار رکھنے کے لئے تفسیر اختیار کیا ہو اور خلف نوابی پر مختلف  
 تعلیمیں دی ہوں۔ جس میں امام عبادت اور نواحق کے مرکب ہوئے ہر



میں امام باقی رہتا ہوں جس میں امام کی عظمت و کبریا میں مجھ پر منکر سمجھا گیا ہو  
جس میں ہم اپنے آپ کو بجائے "عبد اللہ" لکھنے کے "عبد المستنصر" "عبد سیدنا  
دولتان" لکھتے ہوں۔ و غیرہ" (ص ۶۳)

ایسے ہی تاویلات باطلہ کے چرچہ و رواے سے بقول ابن تیم دثنانی اسلام نے فتنہ سازی  
میں داخل ہونے کی جسارت کی تھی۔

و افلا وحش احداء الاسلام من الفتن	تحقیق کو مستفسر قرا مطر و باطنیہ اسلام
والفراطة و الباطنية و الامم اعيلة	و نصیر یہ مجھے دثنانی اسلام تاویل کی
و النصيرية من باب التاويل	دروازے سے داخل ہوئے۔
واعلام الموقعين عن رب العالمين	

"پہلے اور اسی میں فتنہ" ذکر آیا ہے کہ تیسری چوتھی صدی ہجری میں دثنانی حدیثوں کے ذریعہ  
جن کا ذکر آگے آئے ہے پر دیکھنا شدت اختیار کر گیا تھا کہ جلد ہی ہمدانی کا طور ہوئے والا ہے  
جو سنن کا طبع ہوں گے اور دنیا کو عدل و انصاف سے بھر دیں گے۔ جمیع اہل سنت پر دیکھنے  
کے ذریعہ بغیر افریقہ کے نیم قمری بر سر قبیلہ کثام میں اپنے متبعین کی کثیر تعداد فرما دی کہ "مستند"  
میں مصر کے فتح کرنے کے لئے زبردست جہنگی، اگر کوئی عامل کے لشکر کے مقابلہ میں سخت  
جہدیت اٹھائی پھر مسات ہزار مقتول اور تقریباً اسی قدر اسیر ہوئے ملتے ساتھ بغیر کئی عسکری  
لیکن ساٹھ سال بعد مسلمانوں میں جب عباسی خلافت کے مصری عامل کی جرحی قوت  
کمزور تھی عہدیدوں کے قاتل جو ہر کہ مصر پر قبضہ کر کے کامیاب ہو گیا۔ اس کے بعد شام  
فلسطین و حجاز پر جہاں ان سے پہلے ان کے ہم عقیدہ ایکٹن قرامطہ فتنہ و فساد اور قتل  
و غارتگری کا بازار گرم کر چکے تھے بار بار اٹھ کر کے عارضی تسلط بھی کر لیا تھا۔

علاء مسند و ملتانی میں قرامطہ اور اسماعیلیہ کو جو باطنیہ کہلاتے تھے تصور قیامت  
کے لئے سیاسی اقتدار دینی حاصل ہو گیا تھا۔ بشارتیں مقدسی سیاست کے قول کے مطابق چوتھی  
صدی ہجری مسند کے پاینت منصورہ میں تو ایک قریب ملک حکومت کرتا تھا مگر خطہ عباسی  
خلیفہ کو ٹھما جاتا تھا (یعنی بطون لعیباسی) اور ملتانی میں اس وقت اسماعیلیہ باطنیہ کو اقتدار  
حاصل ہو گیا تھا جو مصر کے ہمدانی کا خطہ بڑھتے تھے و اما ابی الملتان فی فضیلتون النعالمی  
یرزاق امیر المؤمنین القادر باللہ عباسی کا عہد خلافت تھا۔ وہ بذات خود شیخ علیہ کے عالم



و فقیر اور عاصب تصنیف تھے۔ علامہ ابن کثیرؒ لکھتے ہیں:-

كان الخليفة العادل بائناً من خيار الخلفاء وصالحات العلماء في دولته وكان مكان كثير الصدقة حسن الاعتقاد وصف قصبته فيها فضائل الصعابة وخرق البدن والنهاية (ج ۱ ص ۱۷۵)

مسلمانان عالم کے مذہبی عقیدے کی حیثیت سے اس عالم و نامنل خلیفہ نے قرب دین و محبوب کے سدباب کے لئے سرشار و اہم اختیار کی عواقب و بندہ کے معترزی و علماء و فقہاء کے خیالات و درست کے وہ سب عقائد باطلہ سے تائب ہوئے اور تحریراً مقرر ہوئے کہ آئندہ وہ مخالف اسلام کوئی بات نہ کرے گی علامہ ابن کثیرؒ نے شک و حک و واقعت کے سلسلہ میں امیر المومنین کی ایسی دفعہ مذکورہ لکھ کر ان الفاظ میں کیا ہے:-

فلمسته ثمان واربعائة استتاب العادل بالله الخليفة فقهاء المعتزلة فظلموا وابتغوا من الاعتراف والبرغ والمقاتلات الخالفة الاسلام واخذت خطوطهم بذي لاث وانهضهم حتى خالفوا لحد فيهم من النكال والعقوبة ما يحفظ به اعتناهم۔ (البدایة والنهاية ج ۱ ص ۱۷۵)

پھر سلطان محمود غزنویؒ کو فرمایا بھیجا کہ رواضع واسامیہ و باطنیہ و قراطہ و جمہرہ و المشہرہ گراہ (قوں کی تحریکات کا قلع قمع کریں) چنانچہ سلطان غازیؒ نے امیر المومنین کے حکم کی تعمیل میں ہندوستان کے علاقہ جات سندھ و گجرات سے لیکر خراسان تک ان قوں کی بہرہ گیری کی کہ جسے ہمیں ہائیں لیل کے نام سے پکارا کرتے ہیں کہ جس کی روشنی میں غازیؒ نے اپنے ایک اسی یا کارمی کا اس طرف میں قراطہ کو قضاہ مل تھا۔ علامہ ابن کثیرؒ نے بعض حکمرانوں کا ذکر کیا ہے جنہیں سلطان محمود غزنویؒ نے شکر ناک کیا تھا جنہوں نے اسے شک کا کھانا بھیج دیا ہے۔ لیکن ان کے نام و گزشتہ کے علاوہ اگر کوئی "کراچی" ہو تو کیا عجیب قراطہ حکمران ہو چکے سلطان غازیؒ نے لکھا کہ لکھا تھا۔



واعتزل محمود بن سبکتگین امر | اور (سلطان) محمود بن سبکتگین نے  
 امیر المومنین فی ذلک (ابتداءً) | امیر المومنین کے حکم کی اس بات میں تعمیل کی۔  
 علاقہ سندھ کے بعض مقامات پر حبیب الرحمنی ذکر ہوا از مٹیوں کو ایسا اختار مال تھا کہ  
 مصر کے الحاکم عبیدی کا خط پر پڑھے اس کا نام سننے ہی تعظیماً گھڑے ہو جاتے اور حبیبین خیال  
 زمین پر رکھتے۔

اذا ذکر الخطیب الحاکم یقوم الناس | جب (قرمطی) خطیب الحاکم (عبیدی)  
 کلہم وجلاً له وکذلک فعلوا بید یا س | نام لیتا تو سب لوگ تعظیماً گھڑے ہو جاتے  
 مصر مع زیادة السجود وکانوا یسجدوا | اور یہی عمل وہ دیا ر مصر میں کرتے بلکہ مزید  
 عند ذکره۔ | براہین سجدہ کرتے یعنی اس کا ذکر آتے ہی سجدہ  
 (ابتداءً ص ۳۳۰) | ہو جاتے تھے۔

سلطان نادی نے امیر المومنین کے حکم کی تعمیل میں مگر اہ فرقوں کی تادیب کی فرض سے  
 کئی بار متان دست برد و گجرات پرورش کر کے فتح کیا اور امیر المومنین کا دربار نشہ جانشی کے  
 نام کے خط پر بھرائے مصر کے عبیدی کو جب ان حالات کی اطلاع میں بھیجیں سلطان غازی  
 کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے ان کی خدمت میں وفود کے ذریعہ مکاتیب اور ہدیے  
 بھیجے مگر سلطان نے ان کے مکاتیب اور ہدیوں کو نہ راقش کر دیا۔ علامہ ابن کثیر کہتے ہیں:۔  
 وکان سلطان محمود یخطب فی مسائر | اور وہ (سلطان محمود) اپنے زیر حکومت سب  
 مما لکھ الخلیفة العادل بآلہ اللہ وکان | ہمارے ہیں امیر المومنین العادل وراثہ اللہ کے  
 یسئل انفا طشین من مصمم نقد الیہ | نام کا خط پر بھرائے مصر کے فاطمی (عبیدی)  
 یا لکتب واطلہد ایا لاجل ان یکون من | حکمرانوں کے جو سفر اپنے اور کنواریوں کے  
 جہتہم فصرف بہم وشرق کتبہم | سلطان کی خدمت میں اس فرض سے آئے کہ  
 وھذا ایاھم۔ | وہ ان کے حضور ہوں وہ انھیں آگ میں جلا  
 (البدایۃ والنہایۃ ج ۳ ص ۳۰۰) | دیتے اور ان کے ہدیوں اور تحریرات کو نذر  
 آتش مگر دیتے۔

غوثیہ چرچہ پانچویں صدی ہجری کا زمانہ تھا جب عبیدیوں اور ان کی دشمن  
 اسلام تحریک کو توہم پرست غلام میں ہمدویت اور ناطلیت کے برہنگہ کے کی بدولت کاہنہ



حاصل ہو رہی تھیں اسی زمانہ میں اہل سنت والجماعت کے اکابر علیہ السلام نے جنہیں فضائل علیہ السلام کی بدولت بعد میں سند کا درجہ حاصل ہوا عبید بن جراح کے اعداد و ارقام کا پورا کھولنے اور ان کے طور و طریقہ کے بارے میں فاش کرنے کی غرض سے قلم اٹھایا۔ چنانچہ شامی مسک کے محتار عالم و فقیہ تاجی بن عمر بن الخطاب ابو یوسف قتیبی نے مکشفت الاسرار و مشکب الاستار نام کتاب اسی مقدمہ سے تالیف کی جس میں باطنیہ و اسماعیلیہ کے طور و طریقہ کی نقاب کشائی کر کے ثابت کیا کہ ظاہر ظہور ان کا فرض ہے نہ باطنی کفر حق۔ در رسالت ان کے نزدیک کوئی چیز ہے نہ کلام ربانی چنانچہ اسماعیلی مولت نے اپنے اکثر کے اقوال کو جو قرآن شریف کے باب میں ہیں ان الفاظ میں بیان کیا کہ

”رسول خدا نے کلام اللہ جمع کر کے اسے اپنے اصحاب کے سامنے اپنے دوسری (یعنی حضرت علی) کے سپرد فرمایا (بعد رحلت رسول اللہ) یہ لوگ اس سے بے پرواہ ہو گئے ان کو اپنا دماغ اور قیاس سے ایک ہنگ و آواز بن گیا۔ اس کے بعد ظلیفہ ثلاث (یعنی حضرت عثمان) نے بھی دوسری حضرت ابو بکر و عمر کا صحیح کیا جو ان سے زیادہ والا اور لوگ دوسرا نسخہ تیار کیا پھر جلالہ و ابی سعید عمار بن یوسف ثقفی آیا اور اس نے ظلیفہ مذکور کے نسخے کو فیکر آگ میں بھونک دیا اس کے بعد اس نے جو پایا نکال دیا اور اسی کتاب تالیف کی جواب ان کے (یعنی مسلمانان عالم) کے پاس موجود ہے“ (کتابہ تاریخ اسماعیلیہ مذہب کی حقیقت ص ۱۷)

یہ پہلا بیان لایق اعتناء نہیں ہے جو مسلم مورخین و مصنفین کو بھی اعتراف ہے کہ مصنف مادی میں صرف قرآن یکہ رہی ہے جو حیران کن ہوتا رہا اور یہاں بلا تغیر و تبدل و تحریف اب تک موجود و محفوظ ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا وعدہ اس کی حفاظت کا کہ انا لعلہما فظنن لا تانی بے مثال سمجھ رہے ہیں۔ اسماعیلیہ و باطنیہ کی طوائف دعوت کو حوام کا لاف نام میرے چونکہ ناظمت کے اعداد سے

بلکہ قرآن شریف کے حجاب و ساتاب علیہ السلام نے اپنی حیات طیبہ میں ہی ایک ترتیب سے جو ہمیشہ سے ہر مشرک و ایمان اور خدا شناسی سے آگے نکھڑا ہے اور ان کے کھڑے پاس رکھا تھا خود انھیں کھڑے کھڑے کو قناد و تکرار غرض جاتے وقت قرآن مجید کو ساتھ لے جاتے اور ان کے ہاتھ میں لے کر پڑھتے تھے۔ یہ آپ کا یہ ارشاد ہی بہت صحیح منقول ہے کہ جو مسلم ہی رہے ہیں قرآن مجید چھوڑ دے گا۔ ان کے ہاتھ سے قرآن ان حالات میں اس کی اصل اور باطن کا یہ قول کہ آپ کی وفات کے بعد قرآن ہی خزانہ حیات کا یہاں کا ہر سے و حقیقت کے ہر ہر مقامات ہے۔ غلام و راستہ نے اپنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کلمہ کے جسے ہر مصنف کی کی نظر کر لیں غلط اسامع و شراعی تھے کہ اس طریق سے تمنا کیا تھا جو کسی روایت میں بیان کیا گیا



برائے تھی اور اسے بھونٹے دعوے کا بیجوں کھولنا ضروری ہوا۔ علامہ ابن کثیر نے بیان کیا ہے کہ بعد از مکہ کے صل و درغناۃ و اشرف و العدول و صالحین و فقہاء محدثین کی ہجرت نے مصر کے جمہوری حکمرانوں کے دعوے فاطمی نسب کی تکذیب و تردید میں متفقہ طور سے حضرت تہام کیا جس میں بالخصوص ثابت کیا گیا تھا کہ عبید بن جراح کا کوئی واسطہ و تعلق نسب کا حضرت علیؑ میں اولاد کے کسی گمراہ سے نہیں اور نہ انیسویں لوگوں کا کوئی گھرانہ ان لوگوں کو مانا پہچانتا ہے۔  
 لا یعلمون احد من اهل بیوتنا علی بن ابی طالب

## محضر تکذیب دعوے فاطمیت

عبید بن جراح کے دعوے فاطمیت کی تکذیب کے محضر پر جن اکابر علماء اور علویوں نے نقطہ ثبت لکے تھے ان میں سے بعض ممتاز اشخاص کے اسما مودعین نے درج کئے ہیں۔ مثلاً:-

حسینی علویوں میں سے  
 خریف المرقفی و شریف الرضی موسوی و ابن الارزق موسوی و ابو طاہر بن ابی الطیب و محمد بن محمد بن عمرو بن ابی علی و ابی الطیحاوی۔

قضاۃ میں سے ابو محمد الکاظمی، ابو القاسم الجری، ابو العباس الشیبوری، ابو حامد الاسفرائینی، ابو محمد بن الکسفی، ابو النعمان القندوری، ابو جہد اشدر فقہائیں میں سے انصیری، ابو جہد اشدر البیضاوی، ابو علی بن جحکان، ابو جہد اشدر النخعی، ابو نعیم ہشید، دلا بوردی، اسی طرح ابو القاسم الشافعی و فیرو عبد ہاشم و دے و خطا کے قلعہ جو میں بقول شیخ مولفہ عمدة الطالب بڑی کثیر تعداد میں ہاشم یعنی عباسیوں و علویوں کی تھی جن کو مولفہ نے ذکر نہیں کیا (اشراف ص ۱۱۷) کہا ہے کہ اشراف سے وارد فریشیوں یا شیعوں سے ہے۔  
 و میں شریفین کے علماء و فضلاء و شرفائے کثیر از اس کے امری حکمرانوں اور وفاء از ذوق کی ادبی حیثیتوں نے بھی ان میں حیان فاطمی نسب کا انکار کیا تھا۔

مستشرقین نے بھی جابجا اور یہ لاک تحقیق سے ثابت کیا ہے کہ عبید بن جراح کا نسب گویا حق اولاد میں سے نہ تھا اس مسئلے میں ہر وہ فیہر برادری نے محقق لے ہوئے کے معنی و دلیل کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے۔  
 "فاطمیوں کے دعوے نسب کی اصلیت تو بہت کچھ زیر بحث رہا ہے ورنہ شہادت قوی طور سے ان کے خلاف معلوم ہوتا ہے کچھ مشہد نہیں کہ عبد اللہ امیر اللہ ابن موسیٰ القدران کا کسی مودعہ قاتل و قاتلہ جو دے ہوئے نے اس مسئلے پر حسب معمول اپنے تحریر



علی دوقبرہ ری سے تفصیلاً بحث کی ہے بخلاف بیت سے دلائل کے جو موصوفہ سے عبید بن جریح  
سخت نسب کے خلاف پیش کئے ہیں ان میں سے دو ایک قوی ترین دلائل کا یہاں نقل کرنا کافی  
ہے۔ عبید بن جریح کے فاطمی نسب ہونے کا انکار عباسی خلفائے اور قرطبہ (اندلس) کے بنی امیہ  
نے یکساں طور سے کیا تھا حالانکہ عباسیوں نے ان علوی مدحیوں کے نسب کی قدر کر کے ان کی کئی  
کوئی کوشش نہیں کی جو ان کے خلاف مسلسل طور سے علم بغاوت بلند کرتے رہتے تھے اور بعض باقی  
ان میں اچھے خطرناک تھے جن کا مقابلہ دشوار بھی تھا لیکن صحیح النسب ہونے کی وجہ سے نسب کا  
انکار نہیں کیا گیا تھا نیز دو مختلف مواقع پر یعنی ۳۳۰ھ اور ۳۳۳ھ میں بغداد کے علوی خاندان  
سے مسلمان سینڈوں نے عبید بن جریح کے دو نسب کا انکار کیا تھا۔ مزید برآں حفصہ الدولہ ابو جریح

۱۵۰ھ میں ایک علی بن ابی طالب نے شریف الرضی دار الفی موسوی اور دوسرے علوی اکابر کے  
اس کی غیرت و وفاداری سے بخلف سے عبید بن جریح کے فاطمیت کی تکذیب و تردید میں جیسا ان کا ذکر پہلے  
پر تھا ثابت کئے تھے موسوی حضرت توحید بن اسماعیل نے کہہ دیا کہ اس کا اطلاق دوسرے موسویوں کی  
بالنسبت ان دو قوی راویوں المرتضیٰ و الرضی میں ایسی غلو کے علاوہ مصیبت خاندانی کا مادہ بھی بہت دہلیز  
تھا اور بقول شیعہ مراد صحت الطائب شریف الرضی تو امید و لرزش طائف کے ہی تھے وکان الرضی بر شیعہ  
الی اختلاف قبیح قریب قریب یہ قیاس و گمانت کا اپنے ہی کوسب سے زیادہ میزوں کو سوتلی بھانسنے  
سے چنانچہ ان کے کلام میں بہت سے اشعار اس جذبہ کے اظہار میں ملتے ہیں۔ نام ہی کا ہمہ تن تامل کے  
شعور و اعلا خطروں، اپنے کونامیر المؤمنین ہو کر قفا فرار کیا کی ترنگدیں جو اخلاق و شرعاً مذموم ہے خود  
کو مخاطب کر کے کہتے ہیں کہ اصل و نسل تمہاری کیسے طیب دیا کہ ہے۔ مال فاطمہ میں پاپ جیسا اور دنیا آئینہ

هذا امسوا المؤمنین محمد طاب ثلث و صوة و طاب محمد

اهل کائنات ہاں امسک فاطمہ و اہل کائنات جیدہ رتہ و جدت محمد

اس سلسلہ میں ایک ضخیم واقعہ یہ بیان ہوا ہے کہ شریف الرضی کے آخر زمان میں جب عبید  
و جریح فاطمیت کی حکومت کو معرض و و ج ہوا تو رضی نے بتائیں کئے انہیں سب اعلوی بھائی کو قید و کھانا  
جس کے ایک معروف حضرت علی اکبر علی ہشتم کے حکم کے مطابق سادی تاکر کہا تھا؟ سید الناس  
جیسا محمد و علی پھر یہ بھی کہا تھا کہ میری تو یہاں بغداد میں دشمنوں کے اندر ذلیل و غار میں  
بھاگ کر مصر میں علوی غلبہ ہے میں کے آباؤ اجداد وہاں ہی جو جا رہے ہیں۔ امیر المؤمنین القادر بالله علیہ  
سبح مبارک کبھی جب رضی کا یہ قول پہنچا ان کے باپ احمد موسوی کو جو اعلیٰ منصب پر فائز تھے طلب  
کر کے پوچھا گیا کہ تم لوگوں کے ساتھ جا سنبھال کیا ذات کا جڑاؤ ہے اور عبید بن جریح کے کیا توقعات  
و اہتمام ہیں البتہ احمد نے علیہ بیان کیا کہ یہ ہے جس کے یہ شعر ہیں کچھ دشمن نے منسوب کر دیے ہیں



مشتہد میں عید یوں کے ادا عائب کی جب تحقیق کرائی گئی اور نتیجہ تحقیق اسکا وہ اس درجہ غیہ  
مطلبن رہا تھا کہ باوجود شیعیت کی جانب زبردست رجحان رکھنے کے عید یوں کے ملانے پر  
چڑھائی کرنے کی س نے دھمکی بھی دی تھی اور ان کی تمام تحریرات کو جلا دینے کا حکم بھی دے دیا

۱ بقایا حوث صفحہ ۹، ۱۰ (۱۸) رضی اللہ عنہ خلف اٹھایا ہی کیا نیز لکھتے ہیں: محمد بنکرون ذلک حق دہشت  
الشیخ اباحامد الاسفراینی و القاضی ابابکر الیہما اھلعت لہما ما لا ییمان  
المولود انہ صاقل لہما میں باپ جیسے برابر لکھا کرتے رہے حتیٰ الشیخ ابو حامد اسفراینی اور تافعی ابوبکر  
کو ان کے پاس بھیجا گیا انھوں نے ان کے سامنے شہر قس کا خط لکھا کہ رضی نے ہشتم نہیں کہے۔ علامہ  
ہی کیلئے تو دافتر اعلیٰ حقیقتہ الحال لکھ کر بھی گیا کہ دیکھا کہ رضی کے خط انصاری تو دھوکا اور غیب کا  
مغول ہی ہوئے مگر ابن ابی الحدید نے توصیف لکھا ہے کہ شریف الرضی نے ارضی کی طرح قتی سے دھوکا  
کھائے کہ دیکھا کہ ابی حنیفہ سے خوش بھی تھا اور مرض ان کی لکھیوں سے بھی تھی۔ (راج صاحب) ابن ابی الحدید  
یہ الفاظ مشہور ہیں فہرست کتب شریعت میں لکھے ہیں جو بیچ السلطنت کے مصنف نے حضرت علی کی زبان سے  
عید یوں کے قلمی نسب ہونے کے ثبوت میں ادا کر گئے ہیں:-

تم یقیناً صاحب القیروان الغض	یہ ظاہر ہو گا قبروان کا نام کم نو فرزند زک لفظ
الغض ذو النجب الغض المنتجب من	چھٹے نسب و نسب والا بزرگ اور اعلیٰ مقاموں والے
سلطانہ ذی البیاد المسبح بالرب داع	پادشہ و لکھے ہوئے کے الفاظ سے ہو گا۔

پیارے دیکھ کر ہر مسلمان و تمیل سے ہے جو حضرت علی کی وفات سے تقریباً ایک صدی  
بعد اپنے والد جاب جعفر کی زندگی میں مر گئے تھے یعنی روایت میں کہا گیا ہے کہ ایک ہمارے ان کو  
ذہان کر شیعوں کو دکھایا جاتا تھا چنانچہ اسی کے فرزند محمد کی اولاد میں ہوئے کا بعد اتر دہائی ہاتھ اسی  
نے حضرت علی کی وفات کے تقریباً اٹھالیس سو برس بعد منہ فی الزمان میں مہدی سرور سکور دیکھ کر سے عید  
اتحاد حاصل کر کے علامہ قیروان پر بھی جس کا کوئی وجود حضرت علی کے زمانہ میں نہ تھا نصیر کر لیا تھا۔ یہ  
واقعات مصنف بیابان اللہ کے زمانے کے ہیں جو انھوں نے حضرت علی کی زبان سے ادا کر دیے۔ حالانکہ  
حضرت علی غیب میں تھے اور نہ سوائے اللہ تعالیٰ کے مخلوق میں سے کسی کو غیب کا علم ہو سکتا ہے۔ سورہ  
افہام کی آیت میں فرمادیا گیا ہے کہ رسول کہہ دیجئے کہ میں تم سے کہتا ہوں کہ میرے پاس اللہ کے  
خزانے ہیں اور نہ کہے غیب کا علم ہے اور میں تم سے یہ کہتا ہوں کہ میں کوئی فرستہ ہوں میں تو بھی کا ہاتھ  
کرتا ہوں جو مجھے دی کی باقی ہے۔ جو بھی جھگڑے جری کے ادا کر میں جو بیابان کی تصنیف کا نام ہے۔ یہ  
عید یوں کا یہی وقت حال ہو گئی تھی کہ مسلمانوں کے سیاسی نظام کا بالفاظ دیگر سیاسی نظام کی غریب  
کے اوپر ہو سکتا ہو غلط فہمیوں کی دیرینہ اور زردی حضرت علی کے خطبہ تصنیف کرنے والے غلط فہمی  
نے اس غلط فہمی کے نسب کی تصنیف میں حضرت علی کی زبان سے کرا دیے کے لئے یہ بھی قول  
واجب ہو چکا ہے منسوب کر دیا۔ جلیب ازلی بھی نتیجہ نہایت نہ ہوئی دنیا سے اسلام نے خواہ اور  
انہوں نے خواہ عید یوں کے دعوت کو بھی قبول نہیں کیا۔



تھ۔ دوسری جانب دوروزی و زرقہ اسماعیلیہ کی مقدس کتب میں صاف بیانی سے تسلیم کیا گیا ہے کہ  
 نبی اللہ بن محمد بن عبد اللہ ہی اہل مورث تھان کے بطل پرگزیدہ الحاکم ششم خلیفہ عالمی کا جیسے  
 یہ فرقہ جو ملک شام میں ابتدا و کثیر اب تک موجود ہے اپنا کامل ترین منظر بحسب ربوبیت و  
 الوہیت کا کھتا ہے بائیں جب اسماعیلی معتزات و نظریات کی اصیلت نیز اس کی فلسفیانہ اور  
 وسیع الشرب الوہیت پر غور کیا جائے تو یہ بات بخوبی سمجھ میں آسکتی کہ اس فرقہ کے حقیقت آشٹا  
 اور محرم راز افراڈ کے لئے بہر نوع یہ سوال کہ ان کے روحانی اور دنیاوی پیشوا اور مکرر اہل (حضرت)  
 فاطمہ دختر رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی نسل سے ہیں یا نہیں کوئی اہمیت نہیں رکھتا بلکہ ان کے نزدیک  
 نسبتاً موجب اعتناء کا ہے۔ (تاریخ ادبیات ایران انگلش ج ۳۹ ص ۳۹۵)  
 محقق دے غور کیا مندرجہ بالا دلیل کی تائید مزید سیاسی بغاوتوں کے ان حالات سے  
 ہوتی ہے جو تحقیق مزید ان میں ساتھ سے زیادہ حسنی جینی دعویداران خلافت کے خردوں کے  
 پیش کئے گئے ہیں جو عرصہ دراز تک عباسی خلافت کے خلافت کے بعد دیگرے ہوتے رہے تھے  
 بعض نے بڑی بڑی جہتوں سے مقابلہ کیا تھا چند باغیوں نے اپنی سلطنتیں بھی دہلی و طبرستان  
 دکن و افریقہ میں قائم کر لی تھیں ان میں سے دو ایک کئی صدیوں تک قائم رہیں چونکہ یہ سب  
 صحیح النسب تھے اس لئے عباسی خلفاء کی جانب سے ان کی نسب کا انکار نہیں ہوا۔ سلسلہ نسب کی  
 قدر کی گئی اور نہ ان کی حسنی حیثیت پر کوئی طعن کیا گیا ان صحیح النسب علویوں نے سیاسی اقتدار  
 کے حصول کی جدوجہد نہیں کوئی ایسی بات بھی نہیں کی جس سے دعوت محمدیہ کے ساتھ بے وفائی کا  
 شاہد بھی نظر آتا ہو یا ان کے سوء احواد کی کائنات ملتا ہو اس لئے علمائے اسلام نے بھی  
 ان کے مذہبی معتزات کے بارے میں نہ کتابیں تصنیف کیں اور نہ محض تیار کئے۔ بعد ازاں  
 علاوہ اندلس کے امویوں اور مغربی افریقہ کے ادریسی حبشیوں کی جانب سے بھی عید یوں کے  
 دعوے نسب کی تردید کی گئی اور حرمین شریفین کے باغی گھروں نے بھی مذکور کی اور خود  
 عیدی مدعی بھی سلسلہ نسب صحیح طور سے متعین نہ کر سکے کبھی کبھی دعویٰ کیا کبھی کبھی اسماعیلی  
 مصنف فرماتے ہیں کہ :-

”دوسرا امر جو ہمارے عہدی کے دعوے کو کمزور کر دیتا ہے یہ ہے کہ  
 مولانا عہدی کا نام علی بن حسین بتایا کہ عہد اللہ بن حسین جس طرح عہدی  
 کتابوں میں ہے۔ (ص ۵۵۱ ایضاً)











## ذریعہ حسین اور لقب الشریف کی تخصیص

مشہور مصری عالم سید علی بیاضی پچھلے اور ان میں آپ نے لحاظ فرمایا کہ مصر میں جب عبیدوں کی حکومت قائم ہوئی تو اولاً حسینؑ کے لئے لقب الشریف کو انھوں نے مخصوص کر لیا، لفظ و کج ایرانی نسل عبیدوں نے یہ لفظ و لقب جو زمانہ قبل اسلام سے عرب قبائل کے اکابر اور ممتاز اشخاص کے لئے بلا کی تخصیص کے مستعمل رہا تھا اپنے سیاسی اغراض کی خاطر اولاد و حنین کے لئے مخصوص کر لیا۔ ان میں شامل ہونے کے لئے یہ ایرانی نژاد و ہندو ویت اور فاطمیت کے پروردگار کے سلسلہ میں مدعی ہوئے تھے۔ اسی سے قبل بغداد کے شیعہ امیر الامرا ابو جعفر نے جب اپنے تفسیل بیان ہو چکا تھا جناب موسیٰ بن جعفر (الصادقؑ) کے اخلاف میں سے ابو احمد حسین موسوی کے دونوں بیٹوں علی و محمد کو فرما کر بغداد و خلیفہ و خلیفہ نیز تفسیف و تدوین کتاب بیع البیان کے صلے میں "محمد علی" و "الحسین" اور انھوں

نوٹ: بقیہ صفحہ ۱۸۲ کا ) اہلسنت و جمہور میں ان کے نہیں چھوڑا جاتا تاہم حقیقت کے درمیان کو یہی کم ہزار کیچے ہیں (صفحہ ۱۸۲) دوسری جگہ کہتے ہیں: "ہمارے انھیں عبیدوں کی تصدیق و اہمیت نہ تھی کیونکہ خود ہماری دعوت (اسلام) ختم ہوئی تھی کی کارروائی نمایاں نہیں کی جاسکتی تھی خلافت فاطمیہ کے زوال کے بعد عربوں نے اسے اس میں رہ گئے تھے آج کل تو مصر میں وہاں کا کوئی مستقل باشندہ اسماعیلی نظر نہیں آتا شام اور فلسطین میں بھی کوئی نہیں" (صفحہ ۱۸۲) عبیدوں کی یہ دعوت جس کی اصل حقیقت اب خود اسماعیلیوں کے ہاں سے جہن طور سے منکشف ہو گئی ہے علامہ ابن خلدون پر ہونا نہ ہو سکتی تھی وہ وہ عبیدوں کو انھیں جان کر نہ فرماتے کہ ان کا دین حق سے پھر جانا یا اگر شیعہ ہوں ان کے نسب کو کب جھٹلایا ہے۔ دغ و شیعہ کی تو یہ تحریک نہ تھی بلکہ مسابین اور ان میں تفسیل بیان ہوا اور دست دشمن اسلام تحریک تھی کوئی صحیح النسب یا سنی و علوی دینی اس کتابانی و تحریک نہیں ہو سکتا تھا لہذا وہ موصوف کا عبید طوائف اسلام کے صدق مقال و تدبیر پر یہ خط اور ان سے یہ بدگمانی کہ بغیر تحقیق کے سنی سنائی باتوں سے انھوں نے عبیدوں کے نسب کی تردید میں بھرتیا کر رکھا تھا اس وقت کا یہ اہد اس سے بھی زیادہ پورا و پوری بات یہی ہے کہ بعض کمزور غلط فہمی خدایں کی خود غرضی کی خاطر اس کا کیا۔ یہ نہ تو امیر المؤمنین (ع) یا نہ ہی خلافت کا تھا جو تقریباً نصف صدی قبل ولادت خلیفہ رہے عبیدوں اور ہجرتیوں کی اسلام و دشمن تحریک کے استیصال کے لئے امیر المؤمنین نے سلطان محمود غزنوی کو متبعین کیا تھا انھوں نے قریب حکم میں جو کارروائیاں کیں ان کا ذکر اور آیات علامہ سلیمان غزنوی نے اپنے مقالہ "خلافت اور ہندوستان محمود غزنوی کے بارے میں لکھا ہے کہ (بقایا نوٹ ۱۸۵ صفحہ ۱۸۵)







گذا رہی دائرین کو متاثر کریں اور متبعین کی جماعت بنائیں اور ان کے ذریعہ خفیہ سیاسی تحریک کی بنیاد ڈالیں۔ گرنہ انہی کے قیام میں قرامط و باطنیہ کی بنیاد ڈالی بھرے اور میں اپنے ایک متبعین کے لئے انہماک کر لیا کے بعد ایران کے مختلف مقامات میں بھرتے رہے۔ یہاں تو اس دور میں غلبہ ہو گیا۔ حمید اللہ بصرے میں مقیم ہوا اسی نسبت مکانی سے بصری کہلا یا چنانچہ ابن جریر بصری نے جو اس کے معاصر تھے اس کے فرزند بن ابی بصری لکھا ہے (طبری ج ۱) آخر میں بصرے کی سوسائٹی ترک کر کے مکہ شام چلا گیا اور مقام مدینہ میں مقیم ہو کر اپنے مخصوص داعیوں سے رابطہ قائم رکھا۔ سلسلہ میں حمید اللہ کی وفات ہو گئی اس کے متبعین قرامط اور دوحہ سے داعیوں نے تحریک سرگرمی سے جاری رکھی۔

۴۔ دعوت حمید اللہ کا ایک کارگردار داعی ابو عبد اللہ اشعری بن من سے مصر ہوا ابو اسوفی افریقہ کے توہم پرست و نیم وحشی قبائل میں تبلیغ دعوت کے لئے چلا پہنچا اس کے ظاہری زہد و تقشف کا اثر ان بربروں پر جن کی خصوصیات میں بقول اسماعیلی مورخ باطل پرستی، لڑہائیت میں انہماک اور سرعت قبول مثال تھے روز بروز بڑھتا گیا ہندو سوادہوں کی مسلسل بد و چہرہ کے بعد بربروں کی بڑی جمیعت اس کے ساتھ ہو گئی چنانچہ سلسلہ میں ابو حمید اللہ شیعی نے حمید اللہ کے کے بیٹے یا پوتے کو جس کا نام بعض مورخین نے سعید بعض نے حسین اور بعض نے حمید اللہ بن حسین لکھا ہے مکہ شام سے بلوا کر بمقام بھلاہ (مغربی افریقہ) میں حمید اللہ ابیدی کی حیثیت سے ظاہر کیا مگر غوثیہ عوسد بعد ابو عبد اللہ اشعری اور اس کا جانی ابو عباس جو اس ہمدی کے حالات سے پہلے سے واقف تھے اس کی تحریکوں و دیکھ کر اس سے خوف ہو گئے اور حسب بیان اسماعیلی موصوفہ بربری سردار کے دوبار پانے اپنے شکوک ان الفاظ میں ظاہر کئے۔

۵۔ اس ہمدی کے افعال اس ہمدی کے مانند نہیں ہیں جس کی طرف میں دعوت کرتا تھا مجھے غلط فہمی ہو گئی ہے اور میں نے ابراہیم خلیل اللہ کی طرح دھوکا کھایا ہے کجب انہوں نے اسے کو دیکھ کر کہا تھا کہ میرا بے اس نے مجھ پر اور تم پر فرض ہے کہ ہم ان کا امتحان لیں اور ان سے ایسے اوصاف کا ثبوت طلب کریں جنہیں نب دان امام میں اپنی ضروری سمجھتے ہیں۔

(ص ۱۸۷ کتاب ہمارے اسماعیلی مذہب کی حقیقت)

بعض بربری سردار بھی ابو عبد اللہ شیعی اور اس کے جانی ابو العباس محمد کے خیال ہو گئے مگر ان لوگوں کی بغاوت ناکام رہی ہمدی نے اپنی سب کو مروا ڈالا اور اپنی حکومت مستحکم کر کے مغربی







اور ان کے ساتھ (لاشوں کی ٹھوں کے ساتھ) جڑول  
چاہیں کریں۔

ایسا عالم عبیدی کے صاحبزادے سے ایک شخص کے منطقی عقائد پر کثرت سے واقعات بیان کیے  
ہے کہ مسئلہ میں وہ مصری حاجیوں کے ذریعے میں شامل ہو کر مکہ معظمہ پہنچا تھا طواف کعبہ کرتے  
ہوئے بھراس واپس پھر تھوڑے سے تین مہینے لگائیں (فصلیہ بدایوس کا نام معہ ثلاث  
ضیافت منقولہ لایات) (پہلے) پھر واپس مارے وقت کہنا جاتا تھا کہ آج میں اس عمارت  
دکھ کر کوئی ڈھادو لگا (وای اھدم الیوم حذالیت) (ایسا) لگوں نے اس کیفیت ہی  
کے سننے کے کر دیئے۔ اس خطاکم کے بارے میں ایک اور روایت میں بیان ہوا ہے کہ اپنے ایک  
سردار ابو الفتح کے ساتھ فوجی دستہ ابن ایام میں مدینہ کو بھیجا جب چند روزہ تسلط اس کا حجاز  
پر ہو گیا تھا یہاں کو بھی مصلیٰ علیہ السلام کو عربے آئے تاکہ حضرت حمین کے مفروضہ مکی منبر کے  
علاوہ روضہ منورہ بھی قائم کر سکتے ہیں کہ جب یہ غیبت حصول مقصد کے لئے روضہ مبارکہ کو  
منہدم کرنے کے لئے جمع ہوئے۔ مسلمانوں میں سخت اضطراب پھیل گیا ایک تاریخی سنیہ بیت ہلدک  
المنہار کا نام سے تلاوت کی:۔

اَلَا لَتَأْتِيَنَّكُنَّ قَوْمًا ذَلَّلُوا اِيْمَانَهُمْ وَ  
هَمُّوا بِاِخْرَاجِ النَّبِيِّ وَهُمْ يَدْعُوْنَ اَوَّلَ  
مَرَّةٍ اَتَشْتَوْنَهُمْ قَالَهُ اَتُحْقَرُ اَنْتَ حَقُّكَ  
اِنْ شِئْتَ مُؤْمِنِينَ

کیا تم اس گروہ سے جنگ نہیں کرتے جنہوں نے  
اپنے سب عہد و پیمان توڑ رکھے اور رسول اللہ  
(صلی اللہ علیہ وسلم) کو نکالنے کا ارادہ کر لیا اور  
شرارت کی ابتداء ان ہی کی طرف سے سنبھال کر  
ان سے ڈرتے ہو جاؤ کہ یہ حق اللہ کا ہے تم اسی  
سے ڈرو۔

(۹۱ - ۱۳)

آیت مبارکہ کی تلاوت سے مسلمانوں میں بھلی سے ڈر گئی اور باوجود ان غیبتوں کے مسلح  
ہونے کے ان کا سخت مقابلہ کیا ساتھ ہی چمک و کڑک کے ساتھ خوفناک آنند بھی آتی یہ غیبت  
خوفزدہ ہو کر بھاگ گئے۔

ہر تقریباً ۱۰ سال حکومت کرنے کے بعد لشکر میں الحاکم عبیدی کا فخر ہو گیا۔ شیخ  
ظالم و منافق اور بیسیرت تھا اس کا علیہ کی ایک طائفہ جو دروزی کہلاتی ہے اسی سے منسوب  
ہے۔ اسامی علیٰ موقف کہتے ہیں حقیقت یہ ہے کہ دروزیوں کا مذہب ہمارے ہی اسماعیلی مذہب کا



آخری نتیجہ ہے جو طول اور تسامح پر مبنی ہے بڑھتے بڑھتے دروزی وہاں تک بڑھے کہ مولانا ماکم کو یہ خدا کھینے لگے کیونکہ مذہب کی اصولی تعلیم یہی ہے کہ امام ہی خدا تھا لی کی صفوں سے جو کلام مجید میں آتی ہیں حقیقی طور پر موصوف ہے (ص ۲۲۶) اسی الحاکم نے لقب الشریف والسید کو اولاد حسین کے لئے مخصوص کیا تھا اور اسی الحاکم کے بارے میں اسماعیلی داعیوں نے بقول اسماعیلی مؤلف یہ چین گویاں کہیں کہ ان ہی کے زمانے میں ذریت طاہرہ (اولاد حسین) کی طرف دین کا امر فرماتے تھے اور اسے وہی قوت واصل ہوگی جو پیغمبر مسلم کے زمانے میں تھی مولانا ماکم ہی وہ امام ہیں جس کے دنیویہ اثرات نے اپنا وعدہ پورا کر کے تمام اسلامی ممالک میں جہاں غلط مذہب رائج ہے اسماعیلی مذہب پھیلے گا آپ بڑھے ہوں گے آپ کا سن چالیس سال سے زائد ہو چکا آپ کی دائری ہوگی اور آپ تمام اندرون میں بنو عباس اور بنو امیہ پر چھوڑنے والوں کا حق نصب کیلئے غلبہ پائیں گے مومنین کی تمام امیدیں دیں اور دنیا میں پوری ہوں گی..... دین کو پوری فزٹ حاصل ہوگی اور وہ ذریت طاہرہ (یعنی اولاد حسین) کی طرف لوٹے گا۔

ان پیش گوئیوں پر تبصرہ کرتے ہوئے اسماعیلی مؤلف فرماتے ہیں:-  
 "لیکن ان میں سے ایک امر بھی وقور میں نہ آیا۔ نہ آپ کی الحاکم عریضی عمر چالیس سال کی ہوئی نہ آپ نے بنو عباس اور بنو امیہ کو مسخر کیا نہ آپ کے عہد میں دین کو قوت حاصل ہوئی جو پیغمبر کے زمانے میں تھی..... دوسرے ممالک میں اسماعیلیت کا شائع ہونا تو کجا خود آپ کی پادشاهی کے پانچویں مصر میں دروزیوں کا فرقہ نکلا جس کی وجہ سے اسماعیلیت کو بڑا صدمہ پہنچا (ص ۲۱۶) پھر فرماتے ہیں کہ:- "مولانا ماکم کے زمانے میں قاطبی حکومت کے سیاسی اور مذہبی پہلو کمزور ہو چکے تھے اگر ایسی پیشین گوئیاں نہ کی جاتیں سنیوں کے عقیدوں میں تزلزل پیدا ہو جاتا اور وہ اسماعیلی دعوت سے پھر جاتے ہماری کتابوں کے پھیلنے کی بجائے اور وجہ سے ایک وجہ یہ بھی ہے" (ص ۲۱۶)

گو اسماعیلی مؤلف کے اس اعتراف ہی سے ثابت ہے کہ اپنی حکومت کے سیاسی اور مذہبی پہلو کمزور رہے پیش نظر محدودیت و قاطبیت کے پروگنڈے کی تقویت کے لئے جہاں "داس الحاکم" کی سمجھ تعبیر کی گئی ہر جہز منورہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی منتقلی کا کام اتمام کیا گیا اسی کے ساتھ لقب الشریف کو قریشیوں و ہاشمیوں کے علی الرغم اولاد حسین سے محفوظ کیا گیا



اور بقول اسامی علی مؤلف اسامی تعلیمات کو خیر رکھنے اور اپنی کتابوں کو چھپانے کی کوشش کی گئی  
کیونکہ اسامی تعلیمات کو بنیادی اصول یہ بتایا جاتا تھا کہ :-

”اللہ تعالیٰ نے آدم کی شریعت کے ظاہر کو نور کے قیام سے معطل کیا  
اور نور کی شریعت کے ظاہر کو ابراہیم کے ظہور سے معطل کیا اسی طرح موسیٰ کی  
شریعت کے ظہر کو آئینہ کی جنت سے معطل کیا اور حضرت مسلم کی شریعت  
کے ظاہر کو مولانا محمد بن اسماعیل کے قیام سے معطل کیا (ص ۷۷)

اسامی حیات کے اس بنیادی اصول کے باوجود بھی اسامی مولف دانتے ہیں کہ :-  
”مولانا محمد بن اسماعیل کو حضرت آدم سے سوائے اصول ماننا جس سے قیام سے  
اللہ تعالیٰ نے شریعت محمدی کے ظاہر کو معطل کر دیا یہ ایسے عقائد ہیں جن کا اسلامی  
تعلیمات کے منافی ہیں ہماری کتابوں کو چھپانے کی یہ بھی ایک وجہ ہے کہ ان  
میں ایسے عقائد درج ہیں جو بالکل اسلام کے خلاف ہیں“  
(مکتبہ کتاب ہمارے اسامی مذہب کی حقیقت)

مذہب الائمہات اور اسامی علی مؤلف کے بیانات اور واضح اعتراف سے کیا یہ بات  
زور و دشمن کی طرح ہو رہا نہیں جہاں کہ عید الشریعہ یوں اقدار نے اپنی سیاسی تحریک کو مذہب  
کا لباس پہنایا اور بقول ایک مستشرق جن کے اقتباسات تحقیق مزید میں پیش کیے گئے ہیں انہی دلیل  
مستقل مزایا کے ساتھ بروئے کار لایا گیا جو ہمارے جذبات ویرت و استعجاب کو براہ کرم کرتا  
ہے اور اگر ہم اس مقصد اور غرض کو فراموش نہ کریں جس کی خاطر یہ سب کچھ کیا گیا دینی مسئلہ  
کی بجائے گئی اور اسلامی سیاسی نظام کی تباہی (تو وہ ضرور رہا ہی نہیں مرنے کو کہیں کا مستوجب  
ہو سکتا تھا ”عید الشریعہ زمانہ میں ہمدی نوحد و اور فاعلی نسب کے اعلان پر جو کہ حصول مقصد کی خاطر  
تہمین کی جماعت فراہم کرنے میں زیر دست آؤ کار ثابت ہوئے تھے کیونکہ یہی چکنڈے اس زمانہ  
ہم دوسرے سیاسی قسمت آزمایا استعمال کر رہے تھے یہی حربہ اس نے بھی استعمال کیا اور اپنی  
اس نظریہ سیاسی تحریک کو نہایت ہوشیار ”استغنیٰ مزاجی“ حسن تدبیر اور اٹلانی غلوب کی گہری  
معرفت کی بدولت علی جاہر پہنایا اس کے اختلاف کو اس تحریک کا باقاعدہ نمونہ اسلامی اقتدار  
حاصل ہوا اور صدیوں تک مذہبی فرقے سے پیشوا اور امام کی حیثیت سے حکومت کی یہ حکومت  
بقول اسامی علی مؤلف عباسی اور اموی حکومتوں کے مقابلے اور ان کی تحریک و استیصال کے مقصد سے  
عالم وجود میں آئی تھی فاعلی غفلت سے سو سو م کیا گیا اس وقت تک صحیح النسب فاعلی یوز



اولاً جس نے انہار نسب میں علوی و حسینی نسبوں کے علاوہ غامی کہلانا یا الشریف  
والسید باجہار نسب استعمال کرنا، اختیاری نہیں کیا تھا، پیروں نے بقول علامہ سیوطی الشریف  
والسید کو محقق و مخصوص کیا یہ واقعہ یا پھر یہ ہدی کا ہے اس کے بعد سے اسماعیلی داعیوں  
ناصر خسرو و ابوالنصر حیدر الشیرازی وغیرہم کی تبلیغی سرگرمیوں کے سلسلے میں ایرانی و خراسان  
و ہندوستان میں بھی ہدی بڑی سے اولاد جن کی سیادت نبی کا چرچا ہونے لگا مگر حجاز  
و شام وغیرہ میں جہاں صحیح النسب قریشی و غامی قبائل شروع سے آیا وہیں انہار نسب میں نہ کبھی  
السید و الشریف استعمال ہوئے اور دناج ہوتے ہیں ماسوائے تاریخ کا یہ عبرت آموز باب ہے  
کہ ہدی موعود کے اذعان سے خیریت محمد کو معطل کرنے یعنی نادر و راج و زکوة و دیگر اراکان  
اسلام کو مٹانے، تاویلات باطلہ سے عقائد اسلام کو مٹ کرے قرآن شریف کو محفوت بن کر اور اس  
کی آیات کی لغو تاویلات کر کے اس کی فعالیت ختم کرنے اور محمد بن اسماعیل کو حضرت آدم سے  
صاف و رسول قرار دے کر تمام انبیاء علیہ السلام کی رسالت و نبوت پر حریف لانے اور اس طرح  
کے دیگر فتنہات کو جو مسلمین نے عموماً اور قریشی و غامی عباسی و علوی اکابر نے خصوصاً تعلیم ہدایت  
کی تحریک کا جو جب قرار دے کر اس کے ابطال کی کوششیں کیں، لیکن غیر ملقاتی ملت اسلامیہ  
میں نبی و نسلی امتیاز و تفریق پیدا کرنے کے لئے عبید یوں نے القاب الشریفین و السید و البہار  
نسب مخصوص کرنے کی جو رجعت قائم کی تھی ایران اور ہندوستان میں اسے ہر زمانہ تقاضا و قیاد  
کے جذبے سے اختیار کر لیا گیا اور دواج ہدی و غامیت کی موعودات کو بھی بعض محدثین نے نفی  
کتابوں میں درج کیا اور متاخرین صوفیہ نے بھی اپنے مقاصد کے لئے اختیار کیا۔ "خروج ہدی"  
کے مختصر حالات تاریخی واقعات کی روشنی میں ملاحظہ کرنے سے یہ حقیقت منکشف ہو جاتی ہے کہ  
سیاسی اقتدار کے حصول کی دو ٹرمس سیاسی قسمت آزمائوں نے ہدی موعود کا ادعا کس درجہ  
مفید مطلب سمجھا تھا۔

## خروج ہدی

سب سے پہلے مسئلہ میں یعنی سانحہ کرلا کے پانچ برس بعد ایک سیاسی قسمت آزمائے  
بن ابی عبید ثقفی نے اپنے متبعین کی جماعت فراہم کرنے کی عرض سے حضرت علی کے فرزند حباب  
محمد بن الحنفیہ کو "مہدی" قرار دے لیا تھا۔ تحریرات میں "ابا المہدی" کے خطاب کا ذکر گروہ



حضرت اس سے اپنی برائت کا اظہار کرتے۔ علامہ ابن کثیرؒ فرماتے ہیں کہ سیاسی اقتدار حاصل کرنے اور اپنے مخالفین پر غلبہ پانے کی غرض سے مختار بننے یا راہرونگ رہا جاتا تھا۔ دھونی نفس الامر مستتر ہے، دفعہ بیستم علیہ دعا عامن الشیعة قالین یا لکوفہ یقیم لہ دولة (البدایہ ۳ صفحہ ۲۰۷) سورعین نے اس کو کذاب کہلے اور سو اعتقادی سے ہٹم کیا ہے۔ عمار ثقفیؓ ہی پہلا شخص ہے جس نے سیاسی مقصد سے ہمدی کا پرہیز کیا کیا اس کے بعد نصف ہمدی تک جو اموی خلافت کا چند نصف آخر تھا کسی اور شخص نے ہمدی کے اعداء سے خروج نہیں کیا تھا حضرت عیین کے پوتے اور پوتے زید علی بن حسین اور یحییٰ بن زید مذکور کے جو نکاح خروج مکتلہ و مکتلہ میں امیر المومنین ہشام بن عبد الملک اموی سے ایک بہت خلیفہ کے بعد میں اور اس کے بعد پوتے و بعض طلب خلافت کی غرض سے تھے۔ ہمدی سے کہ حضرت مدی تھے۔ صحیح النسب ملوہوں میں سے سب سے پہلے جن صاحب نے ہمدی ہونے کا دعویٰ کیا اور اس دعوے سے خروج کیا وہ حضرت حسن کے پوتے محمد بن عبد اللہ بن حسن مثنیٰ بن حسن بن علی بن ابی طالب تھے۔ لقب ان کا القرقہ تھا، محمد القرقہ کہلاتے تھے (جمہور ابن حزم) ہمدی کے مدعی ہو کر "محمد المہدی" کہلانے لگے۔ انہوں نے یہ خروج شیعہ میں کیا تھا یعنی عباسی خلافت قائم ہوئی ۲۳ برس بعد بعد خلافت امیر المومنین ابو جعفر عبد اللہ المظفر مدین میں خروج کیا اور عباسی سردار شکر بھلی بن موسیٰ عباسی کے مقابلہ میں پہلے بھی بھرا بھرا کے مقتول ہوئے۔ محمد القرقہ خلفت چکے تھے گئے سے خورابت کی آواز ملتی تھی۔ ان کے خروج کی تائید میں جو حدیثیں وضع ہوئیں ان میں ان کی اس خصوصیت کا بھی لحاظ رکھا گیا یعنی شیعہ مولف مقابل الطالین نے حضرت ابو ہریرہؓ کی سند سے یہ قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کیا ہے کہ اپنے فرمایا کہ میری اولاد میں ایک ہمدی ہوگا جس کا نام میرے نام پر اور جس کے باپ کا نام میرے والد کے نام پر ہوگا اور اس کی آواز میں خروج فرما دے گا جو فی حدیث سند سے مقابل الطالین ص ۲۳) سبازیں نے ان کے مقتول ہو جانے کے بعد انھیں "انفس الزکیہ" کا خطاب دیا عہد الطالہ کے شیعہ مدعی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ مدینہ کے مقام اجماع الزمزم پر میری اولاد میں سے ایک نفس الزکیہ نکلے ہوگا۔ سہیوں کی اس افشاء کو اتنی شہرت دی گئی کہ بغیر شیعہ مولفین بھی عام کے بجائے "انفس الزکیہ" ہی کہتے رہے سہا بیوں کی اس وضع حدیث کے علاوہ اور بھی حدیثیں اور روایتیں وضع ہوئیں۔



آہد و خروج ہدی کے متعلق مندرجہ ذیل روایت حضرت علی سے منسوب کی گئی ہے منسوب  
 کرنے والے ابو اسحق النسفی ہیں جن کی عمر حضرت علی کی وفات کے وقت صرف چھ سات برس کے  
 درمیان تھی یعنی ولادت ان کی سترہ مئی تھی اور حضرت علی مرتضیٰ علیہ السلام میں مقتول ہوئے تھے باوجود  
 اس درجہ کم سنی کے سنن ابو داؤد و دیگر کتب میں ان سے یہ روایت ہے کہ :-

عن ابی اسحق النسفی قال قال علی  
 ونظرائی اہل الحسن والہابی هذا حدیث  
 کما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 ۱۰۰ مِیْضَرَجٌ مِنْ صَلْبِ رَجُلٍ یُکَلِّمُ بِاسْمِ  
 نَبِیِّکُمْ فِی الْخَلْقِ وَلَا یُشَبِّہُ  
 فِی الْخَلْقِ یَمْلَأُ الارضَ عدلاً۔  
 ابو اسحق النسفی سے روایت ہے وہ کہتے  
 ہیں کہ حضرت علیؑ نے اپنے بیٹے حسنؑ کو دیکھ کر  
 کہا کہ میرا یہ بیٹا سرورِ راسخ (مسید) ہے جیسا  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا نام رکھا  
 ہے عنقریب اس کے صلب سے ایک شخص پیدا  
 ہوگا جس کا نام تمہارے بیٹے کے نام پر ہوگا اہل  
 میں ان سے ملتا ہوا ہوگا اور صورت میں  
 ملتا ہوا ہوگا یہ روئے زمین کو انصاف سے  
 بھر دے گا۔

تاریخی واقعات سے ثابت ہے کہ حضرت حسنؑ کے اپنے چچوں میں سے تو کسی نے ہدی  
 ہونے کا کبھی دعویٰ نہیں کیا تھا البتہ ان کے فرزند حسن مثنیٰ کے ایک پرستے محمد الارطغان  
 عبد الحنف بن حسن مثنیٰ ان کو نے جیسا ذکر ہو چکا اس کے علاوہ میں ہدی کے دعوے سے طلب خلافت  
 کے لئے خروج کیا تھا تاریخ اسلام میں یہی پہلے شخص تھے جنہوں نے ہدی ہونے کا دعویٰ کیا  
 مگر نسلِ حسنؑ کے ان جناب ہدی کا پر خروج قطعاً نام کام رہا روئے زمین کو عدل انصاف سے  
 بھر دینے کی نوبت ہی نہ آنے پائی تھی کہ خروج کے چند گھنٹے بعد ہی حکومت کے درجی دستے نے  
 ان کی اور ان کے ساتھیوں کی ہتھکڑیاں لگا کر وہاں سے لے کر مدینہ کے ایک وطن مدینہ  
 سے النفس الکبریٰ کا قحبہ دیا تھا۔ پھر چند دن بعد ان کے برادر حقیقی ابراہیم نے بصرے  
 میں خروج کیا وہ بھی ملے جلے ساتھیوں کے مارے گئے مگر ان خروجوں کے تقریباً سترہ سال بعد

ملے محمد اراد قط کے فرزند عبداللہ الاشترؒ بھی اسی زمانہ میں خلافت عباسیہ کے سرحدی صوبہ سندھ میں  
 جس کے باشندے اور ملک کے دس زمانہ میں فوج کا ایک ٹکڑا تھا جس کے گئے تھے مگر چند سال بعد ان کا  
 کے ایک سپاہی علی نام پر گورنر صوبہ کے فوجیوں کے مقابلہ میں قتل ہو گئے تھے۔







کے لئے خودی کرنے والے اپنے کو ہدی کہتے تھے متول ہو جانے پر انہیں شہید کہا گیا۔ مالاکہ  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مقدمہ دار شادان میں قائم حکومتوں کے خلاف خودی کرنے کی  
 سخت مخالفت ہے مجملہ دیگر مقدمہ دار شادان کے زمانہ بخار کہ جہے میں خرچ میں اطاعت  
 و قہار کی الجھاحت فوات مات میتہ جاحلیہ (یعنی جس شخص نے جہالت کا ساتھ  
 چھوڑ دیا اور خلیفہ کی اطاعت سے باہر ہو گیا اور اسی حالت میں (غیر چہکے) مر گیا تو اس کی  
 موت جاہلیت کی موت ہوگی۔ بہر حال وہاں باقی مقتولین کی ہلاکت کو شہادت کہہ کر اس قسم  
 کی پہلی اور نفور وائیں وضع کرتے رہے جن کا نمونہ سطور بالا میں پیش کیا گیا ہے۔

دوسری تیسری صدی ہجری میں مسیحی اقتدار حاصل کرنے کے لئے نسطوری  
 نقلیوں کے مسلسل پروپیگنڈے نے جو فضا پیدا کر رکھی تھی مسیحوں حدیث اور روایتیں  
 اس مقدمہ کے کوڑ اور بھرے دھڑکے کی گھاسوں میں وضع ہوتی رہیں کہ قلت اسلامیہ کی  
 سربراہی دسیادت کا استحقاق خلائ گھرانے کے اشخاص کو حاصل ہے اور اسی گھرانے  
 میں وہ آہستہ آہستہ ہدی عالم وجود میں آئیگی جو ظلم سے بھری ہوئی اس دنیا کو عدل  
 و انصاف سے بھر دے گی زمین اپنے خزانے اٹھگی اور امت مسلمہ نصرتوں سے بالامال ہو جائیگی  
 اور ہدی تمام اسلامی ممالک کو اپنے زیر اقتدار لے آئیں گے وغیرہ وغیرہ۔

امام بخاری متوفی ۲۵۵ھ و امام مسلم متوفی ۲۶۱ھ نے ہدی کے بارے میں کوئی ایک  
 حدیث بھی لکھیں ہیں درج نہیں کی یا تو ان ائمہ حدیث کو ایسی کوئی حدیث نہ مل سکی یا وضعی ہونے  
 چھوڑ دیا سنن لائی میں بھی آمد ہدی کی کوئی حدیث نہیں مالاکہ حافظ ابو عبد الرحمن  
 احمد بنی کی وفات ۳۲۵ھ میں ہوئی تھی اور اس زمانہ میں طلب خلافت کے لئے  
 جہدیت کا چرچا جو اصل وجہ ایسی حدیثوں کے گھرنے کی ہے سبب پر تھا۔ ابن ماجہ بخاری  
 متوفی ۲۴۱ھ و ابو داؤد سجستانی متوفی ۲۵۴ھ اور ابو یوسف محمد بن زید متوفی ۲۴۱ھ  
 البتہ آمد ہدی کی حدیثیں اپنی کتابوں میں درج کی ہیں بایں تفصیل ابن ماجہ کی بات، ابو  
 کی دہش اور ترقی کی جارہی ہے ان کی کتابوں میں کتب حدیث کے علاوہ دیگر کتب الصوفی  
 وغیرہ میں بھی اس بحث پر مقدمہ در وائیں اور حدیثیں ملتی ہیں۔ علامہ ابن خلدون نے  
 شہرہ آفاق مقدمہ میں ایک خاص باب آمد ہدی کا قائم کر کے کوئی تیس حدیثوں  
 استناد و تفصیل گفتگو کی ہے جو ان کی کتاب (عری اؤیشن) کے صفحات پر مشتمل ہے۔



کتاب اساء الرجال والافرن کے اقوال سے بتایا ہے کہ راویوں میں کون کون شیعہ و متشیع ہیں کون مشہور یا تشیع اس کو کون منکر الحدیث ہے کون مہجس و ضعیف ہے اور کون ناقابل اعتبار نہیں بشیخ و مجمل ہے چنانچہ صاف کہہ ہے کہ آمد ہدی کی ان حدیثوں میں شاید یہی کوئی حدیث ایسی ہے جو قسم سے غالی ہو۔

معلوم و مضمون کے اعتبار سے ہر حدیث کا جدا اسلوب اور بنیاد ہے مختلف اور متضاد الفاظ ہدی و آمد ہدی کے متعلق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کئے گئے ہیں۔ بعض حدیثوں میں کہا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہدی میرے اہل بیت میں سے ہوگا۔ من اہل بیعتی بعض میں ہے کہ قریش میں کا کوئی شخص ہوگا۔ رجل من قریش بعض میں ہے کہ یہی امت میں ہے کوئی شخص ہوگا رجل من ہنقی کسی میں کہلوا ایہ کہ مدینہ کے لوگوں میں سے ایک شخص ہوگا رجل من اہل المدینہ بعض حدیثوں میں ہے کہ ہدی اولاد فاطمہ یا بنی فاطمہ سے ہوگا اہل ہدی من ولد فاطمہ اوس بنی فاطمہ اور بعض میں کہا گیا ہے کہ میرے چچا عباس کی اولاد میں سے ہدی ہوگا۔ اہل ہدی من ولدا عباس عی (الصواعق المحرقة ص ۱۱۱) چنانچہ مزید تصریح میں یہ الفاظ منسوب کئے گئے ہیں:-

العباس عی ابو الخلفاء وان من ولده السقاہ والمنصور و اہل ہدی	عباس میرے چچا جدا الخلفاء ہیں انکی اولاد میں السقاہ والمنصور و اہل ہدی ہوں گے۔
یا حمی فتم الله هذا الامر و یجتمعه ہرجل من ولدک (ایضا ص ۱۱۱)	اے چچا اس امر کا آغاز مجھ سے ہوا اور اتمام تہا یہی ہو لاد میں سے ایک شخص کے ذریعہ ہوگا۔
تقریباً اسی مضمون کی ایک دوسری حدیث مستدرک حاکم میں مجاہد کی روایت سے ہے جس میں السقاہ والمنصور و اہل ہدی کے علاوہ ایک نام المذکر کا بھی شامل ہے جو منی مجاہد کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عباس نے فرمایا بیٹا اہل البیت اس بعدۃ وثنا السقاہ و وثنا المذکر	

سلہ برادر محترم علامہ ابن علی دہلوی نے "فروع ہدی" نام ایک کتابیے غایت تحقیق سے تالیف کیا ہے ان اجداد و اولاد و ترمذی میں جو انیس حدیثیں ہدی کے باب میں ہیں ان سب کے است و ہجس و ضعیف کے اور بات کیا ہے کہ سب و ضعیف اور لوگوں کی من مخرجات میں امید ہے کہ یہ کتاب پر مغرب ہو کر شائقین کے مطبوعہ بن جائے۔



دستا منصور و مائتہ المہدی رجا شخص ہم را پیش می سے ہوں گے اسحاق ہم سے  
 سے و المہدی ہم سے اور منصور ہم سے اور المہدی ہم سے ہوں گے) مجاہد کے پوچھنے پر  
 ہر ایک کی صفت بیان کرتے ہوئے مہدی کے بارے میں کہا "اور مہدی دنیا کو انصاف اور  
 عدل سے بھر دیں گے جس طرح وہ ان سے پہلے ظلم و ستم سے بھری ہوئی۔ چوپائے و درندوں  
 سے بے خوف ہو کر رہیں گے۔ زمین اپنے جگر پارے (یعنی سونے چاند کی سیلیں) اگل  
 دے گی و ضامین سے تین چار حدیثیں اس مضمون کی بھی گھڑی ہیں کہ جب مشرق سے  
 یا خراسان سے (جیسا کہ حدیث میں نام کی تصریح بھی ہے) کالے پرچم لے کر لوگ نکلیں اور  
 اس طرح قتل کریں جو کسی قوم نے بھی نہ کیا ہو تو تم بیعت کرو اس کے باوجود خواہ وہ سب  
 گھٹ کر طیس ہوں پر کیوں کر ان میں اللہ کا خلیفہ مہدی ہے۔ ان میں سے ایک حدیث حضرت  
 ثوبان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آذر کردہ غلام سے منسوب کی گئی ہے جن کی وفات ۳۴ھ  
 ہوئی تھی اس وضعی حدیث کے ابتدائی جملے یہ ہیں یعنی حضرت ثوبان سے یہ کہلایا ہے کہ۔

<p>قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ          وَسَلَّمَ يَقْتُلُ مَنْ كَفَرَ بِي وَلَا يَكْفُرُ          بِإِمْرِئٍ خَلِيفَةً لَعَلَّ لَا يَصِيرُ إِلَيَّ وَاحِدٌ          مِنْهُمْ بَشَرَةً تَقْلَعُ الْمَرَايَاتِ السُّودَ مِنْ          قَبْلِ الْمَشْرِقِ (إِلَى آخِرِهِ)</p>	<p>یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا          قتل کئے جائیں گے تمہارے خزانے کے پاس          تین شخص ہر ایک کسی خلیفہ کا مینا ہو گا پھر وہ خزانہ          ان میں سے کسی ایک کو بھی لے گا پھر نمایاں ہوئے          کالے پرچم مشرق کی طرف سے۔۔۔۔۔</p>
---	--

ابھی ماچے جن استاد سے یہ حدیث درج کی ہے اس کے راویوں میں عبد الرزاق بن ہمام  
 الضحانی کا شمول ہے یہ کثر شیعہ بھی تھے اور بقول زید بن المبارک اور عباس العزری کتاب بھی سنی  
 ائمہ کے شدید فساد تھے ان ہی نے یہ جھوٹی حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کی تھی کہ  
 صحابی کو میرے منبر پر چب پاؤ قتل کرو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ان کاتب دمی اور  
 صحابی کا ذکر ان کے سامنے ہوتا تو منع کرتے اور کہتے کہ ان کے ذکر سے مجلس خراب بدست کرو

ملکہ یہ لفظ کبر علی میں مقدر معنی میں سفل ہے۔ بڑھاپے کے معنی میں نیز خلعت و شامہ ہا و جل  
 غایت و شرافت پیش بہا و اگر افتد و رفیعہ کے مفہوم میں استعمال ہو کہ یہاں خزانہ کے مفہوم میں ہے بقول  
 ابن ندیم و ابن مطہر و کاتبان کتاب آلام مدینہ کے مترجم نے اس فقرہ کا یہ یک لفظ ترجمہ کیا ہے۔  
 "تمہارے بڑھاپے کے وقت تین آدمی غافل کی اور دوسرے کے قتل ہوں گے"







ابن قیم زاد المعاد میں فرماتے ہیں موضوع بلا شک گدڑ بہ عکرمہ بن عمار (چمکے)  
یعنی یہ حدیث یہ شک موضوع ہے مگر مرین عار نے اسے ٹھوس بیان کیا۔ ایسے جھوٹے راوی کے  
توں پر وثوق کی کیا۔

ان چند ہی مثالوں سے یہ بات عیاں ہو جاتی ہے کہ آمد و خروج ہمدی کی حد نہیں  
تختہ انتخاص اور خاندانوں کے سیاسی اغراض کی خاطر وقتاً فوقتاً وضع ہوئیں پیشتر میں  
سے حضرت فاطمہ علیہ السلام کی نسل کے کچھ شخص کے بارے میں ہیں۔ جن میں کہا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے اپنی صاحبزادی کو بشارت دی تھی کہ ہمدی آخر الزماں قباری اولاد میں سے ہوگا۔  
ذوالدریہ الحاشی نے بمع الزوائد میں جو طویل حدیث نقل کی ہے اس میں یہ کلمات جناب  
رسالت صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کئے ہیں جو بقول راوی آپ نے اپنی ان صاحبزادی  
سے فرمائے تھے :-

<p>یا فاطمة غن اهل بیت قد اعطانا الله سبع خصال لم يعط لاحد قبلنا ولا تعطي احد بعدنا..... ومتنا سبطا هذه الامة وهما ايماننا الحسن والحسين۔ يا فاطمة والذی بعثنی بائعین ان مضمنا ہمدی ہذا الامة اذا صار الدنیا ہرجاء مرجاً (الاسلام الصحیح ص ۱۵۱)</p>	<p>لے فاطمہ ہم اہل بیت کو اللہ تعالیٰ نے سات ایسی فضیلتیں عطا کی ہیں جو ہم سے پہلے کسی ایک کو بھی عطا نہیں ہوئیں اور نہ ہمارے بعد کسی کو عطا ہوں..... اور ہم یہی اس امت کے دو نواسے ہیں اور وہ دونوں تمہارے در زمرہ حسن و حسین ہیں اور لے فاطمہ قسم اس ذات کی جس نے حق سے ساتھ مجھے بشارت کیا ہے ان (کے اولاد) میں سے اس امت کے ہمدی (کا اس وقت ظہور) ہوگا جیسے دنیا میں فتنہ و فساد پھیل جائے گا۔</p>
---	--

فاطمی ہمدی کے پہلے اور شکل و مشابہت کے بارے میں طبرانی اور دیگر کتب میں یہ  
الفاظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کئے گئے ہیں :-

<p>المہدی من لدی وجہہ کالکوکب الذی لون حمری والجم جسم اسراشلی یملاء الارض عدلاً</p>	<p>المہدی میری اولاد میں ہوگا پہرہ اس کا روشن ستارہ جیسا درختان رنگ اس کا رنگ عربی جسم اس کا جسم اسراشلی۔ دنیا کی عدل</p>
---	---



کے اہل بیت جو سب بے غلافتہ  
اہل السما و اهل الارض و الطیر  
الحویث و الارض میں سنتے۔  
(ایضاً)

اس وضعی حدیث کے ان الفاظ سے کہ ہدی برس برس تک حکومت کریں گے ان کی  
خلافت سے اہل آسمان و زمین و پرندائیں ہر سب راضی ہوئی رہیں گے صاف ظاہر ہے کہ یہی  
قیمت آزمائش کے پر و چنڈے کے سلسلے میں وضع ہوئی تھی۔ تحقیق مزید میں بھی اللہ تعالیٰ  
دعویٰ اروں کے ساتھ سے زیادہ خروج اور بقاؤں کے حالات پیش کئے گئے ہیں جو کے  
مطالعے پر حقیقت بھی عیاں ہو جائیگی کہ بعین مرقع شناس ایرانی نژاد کس کس طرح ہدی  
کے روپ میں ظاہر ہو کر اسلامی سیاسی نظام میں اختلال و انتشار پیدا کرنے کا موجب ہوئے  
تھے اور ایسی وضعی اداویت سے حصول مقصد میں کیا کچھ کام آیا تھا۔ اسماعیلی مولف نے بعید اللہ  
بن یحییٰ القادر علی ہدویت کی علامتوں اور حیلے کے بارے میں کہہ دیا ہے کہ "ہدی کا  
اسرائیلی قدوقامت" عربی روپ "جوڑی پشانی اور ادنیٰ ناک جوگی (ص ۱۴۲) حکومت  
بھی بعید اللہ مذکور کو نصیب ہوئی اور تقریباً ۲۶ برس حکمران رہا مگر ساری دنیا پر تو انہیں  
مقتدر سے خط تک پر ہی حکمرانی کی آسمان کے رہنے والوں اور ہوا کے پرندوں کا حال تو  
معلوم نہیں ان پر کیا گزری زمین کے رہنے والوں میں سے مغربی افریقہ کے باشندوں پر اپنی  
حکومت قائم کرنے اور اس کے استحکام اور توسیع میں جو جو نظم و ستم و حائل و اشارہ ذکر کیا  
آچکا ہے اس کی نسل کے بعض حکمران انتظامی امور میں اچھے اچھے کام کر گئے مگر آخر میں ابوری  
بھلی بقول اسماعیلی مؤلف "آخری حکمران الخافہ الدین اللہ کے عہد میں ایسی فساد جنگیاں اور  
ذبح و مختلف پارٹیوں میں ایسی لڑائیاں ہوئیں کہ خدا کی پناہ دوسرے ناموں کے عہد میں ملک کی  
حالت ابھی بدتر ہو گئی خصوصاً خلافت کی حکومت میں ایسے ہولناک واقعات پیش آئے جن کی  
سیاہی کو زمانے کا زبردست تاریخی کبھی نہیں مٹا سکتا بل ظاہر کا ان سب بد نظمیوں کو فاطمی  
حکومت سے منسوب کرنا ایسا واقعہ ہے کہ جس کا جواب ہم نہیں دیتا (ص ۱۴۳) اس حادثہ کے  
بعد تو حکومت بعید اللہ ظاہر کا خاتمہ ہی ہو گیا۔ اسماعیلی مؤلف فخر مانی علی کران کے امام آخر  
کے انتقال کے وقت ان کا فرزند طیب چھ ماہ کا تھا وہ ہی جاحظین ہوا "امامت کی احداثت



اسے گہوارے میں دیکھتی تھی (صفحہ ۲۹۹) مگر ۲۳ جولائی سن ۱۲۸۱ء میں مسٹر ماہر لاما کے ۱۲۴ سے لیکر مصرے نائب، جو گئے اس وقت سے پھر دوسرے (دو ہفتے) انٹرویو ہوئے پتا چڑھتا ہے۔

”اب قیامت کہ کسی امام کا چہرہ نہ ہوگا اور ہم اس نعمت ظہری سے

تقریباً ۱۲۰ سال تک محروم رہیں گے یہ طوفانی مدت لڑکی تاریک

گذرے گی جس میں ہمیں امام کا روئے اور نظر نہیں آئیگا۔۔۔۔۔

دوسرے ستر برس چلنا سون کی تعداد متنبہ ہوگی مولانا قیام القیامت

(یعنی مہدی اور ظاہر چلے گا تو ہمیں امام ہونے سے) (صفحہ ۳۰۰)

لے، مسلمانوں کو قتل کے خلاف اس کے نام سے متحرک کر دینے کے لیے، بڑے بڑے کام نزار قاضی  
 نے جسے کو مستحق لقب و اعزاز کا پتا بانی نہیں کیا موصوفہ مذکور کہتے ہیں ”جب نزار اور عبد اللہ (مجھے بیٹے)  
 کو بیت کے لیے طلب کیا تو انھوں نے مخالفت کی اور قاضی حکومت سے لڑے۔ مولانا مستحق کو کابیل ہوئی  
 اور نزار کو قید کر کے بعد میں دیوار میں پینا دیا گیا اس رٹائی میں دشمن کے دس ہزار دی و قتل ہوئے  
 یہاں سے فرقہ نزاری شروع ہوتا ہے جو ابھی باقی ہے (صفحہ ۳۰۱) نزاری فرقہ کے آرتھوڈوکس امام  
 چرائی گئے ہیں سر سلطان محمد آجپائی تھے بعض موزون کا قول ہے کہ نزاری اولاد میں سے ہیں۔ اس رٹائی  
 جو حکومت سے ہوئی تھی کوئی نہ بچا تھا اسی کے ساتھ یہ رعایت بھی ہے کہ اسلام علی و امام متحرک کے متوال کے  
 بعد اس کے مقرر ہیں سے، ایک شخص ابو احمید سعیدی مصر کے صوبہ بن عباد کے پاس الامون آیا حسن  
 مذکور نزاری کی مخالفت میں تھا چنانچہ سعیدی نے نزاری کے ایک حکم میں چیک کیا اس خوف سے اس کے پیرو  
 کو دیکھا اس کی پرورش اور کفالت کی جائے حسن نے اس نیک نزاری امام صلیو کی حیثیت سے بروڈر کی  
 لانا چاہی و ملت سے قبل اپنے در سے راست بزرگ امیر کو جو کفالت میں اسے نیا بزرگ امیر کے چنے ہوئے اس  
 مقرر کے فرزند نزار کو چاہی مگر عرصہ کا تھا اس کی کفالت میں اسے نیا بزرگ امیر کے چنے ہوئے اس  
 بیٹا کیا محمد اس کا بانیوں ہوا اس زمانہ میں یہ فرزند نزار جان ہو گیا تھا کہ جس کی اس نزاری امام  
 متحرک کا جائز تعلق کیا تھی نزدیک سے ہو گیا جس سے ایک چھوٹا سا جو بعد میں حسن علی ذکرہ اسلام  
 کہلا یا۔ ایک صاحب ہیں کہا گیا ہے کہ اس نے کیا محمد کی جدی کے بچے ہوا اس وقت نزاری امام کے بیان  
 بھی تھے ہوا اور ایک عورت اس بچے کو گو دس چھپا کر لائی اور کیا محمد کے بچے کے بچے نزاری بیٹے کو  
 لے لیا اور کیا محمد کے بچے کو لے گئی۔ نزاری بچہ کیا محمد کا بیٹا اور حسن بن کیا محمد کہلا یا کیا محمد کے چنے ہوئے  
 ہوا اس کا بانیوں تھا، ار دھان مشہور ہے کہ اس حسن بن کیا محمد نے ایک عظیم الشان دربار متفقہ  
 کر کے نزاریوں کے جملہ عظیم کے سامنے اپنے کو نزاری اولاد میں اور امام کی حیثیت سے ظاہر کیا اس  
 کے نام کے ساتھ حسن ذکرہ اسلام ”الفاظ افادہ ہوئے پھر اس نے افادہ فکرہ یا کباب قیامت پر یا  
 ہو گیا تمام احکام اور تکالیف شرعی اس کا قیام ہو گئیں اس کے بعد مجلس میں وطن۔ متفقہ ہوئی اس کی  
 (یعنی اسلام ۱۰۲ پر)



یہ کیفیت فرہیدی قاضیوں کے مورثہ و رخنہ ساٹھ ہمدی کے ظہور کی قی جو پھینک  
اور راق میں مہلہ جان بڑی اور آپسے ماحظ کی جینی پھینک تو مغیرہ تحریک چلائی سیاسی اقتدار کے  
مصول کے لئے مختلف قرائن کے لوگوں کو اپنی خدینا سخن میں شامل کیا۔ قاضیوں نے جن کے  
وحدانہ نوٹ ہمارے حالات سے اور راق تار بیخ جلوہ جی اسی کے ایجنٹ کی حیثیت سے کام شروع  
کیا تھا پھر اس کے ایک یعنی ایجنٹ نے مغربی افواج پہنچ کر وہاں کے نیم وحشی و توہم پرست برہمن  
قبیلہ کی کثیر تعداد کو آمد ہمدی کے سبز باغ دکھا کر گردیدہ کیا 'فوجی جمعیت اکھنڈ کی اور ان ہی  
کے بل بوتے پر حکومت قیام کی کوئی ساٹھ سال بعد اس کے ہالائشیں نے موقع پا کر اپنے سپہ سالار  
جو ہر کے وزیر مصر پر تسلط کر لیا۔ دو صدیوں تک ان کے الحاق ہونے سے مصر عثمان و شکر سے  
حکمرانی کی ہو راس دوران حجاز و شام اور دیگر حصص اسلامی مملکت پر چھاپے مارے بالآخر بریا  
خود اسامہ علی مولف کے مندرجہ بالا اقتباس میں بیان ہوا ہے باجی خانہ جنگیوں سے ملک کی حالت  
اتر چکی ان کے امام کا شش ماہہ فرزند عظیم نام مصر سے نائب ہو کر عالم ستر (روپوشی) میں  
چلا گیا۔ اس ستر و شکی کی مدت بارہ سو برس قرار دی گئی ہے جس میں ستیرو پوش امام ہوں گے۔ پھر  
سویہ امام بحیثیت قائم القیام (ہمدی موعود) ظہور کریں گے گو یا موجودہ زمانہ سے تقریباً  
چھ سو برس بعد۔

ہمدی المنتظر  
اسی علی ہمدی کے ظہور اور ستر کی مندرجہ بالا کیفیت کے بعد اب فرقہ  
الامیر کے صاحب العصر و ہمدی المنتظر کی ولادت اور نقاب پوشی داستان

(بقایا نجات صحف) - انکا ایک ظہور میں عید منائی جاتی ہے اور اس کی دن سے نزیرہ امام تمام اخلاقی  
اور شرعی قیود سے آزاد سمجھا جاتا ہے جس میں دیگرہ السلام کے بعد اس کی نسل کے چار شخص کے بعد  
دیگر سے زیادہ اس کے الاموت، رہنے پھر الاموت کی تباہی کے بعد اس غاندہ کے لوگ ایران کے مختلف  
مقالات پر ستر ہو گئے ہر ذاتی نہیں سکھایا محض سے جو آغا خان اول کہہ کے فتح علی شاہ قاجار  
شاہ ایران نے اپنی بیٹی کی شادی کر دی تھی اور بلاتم و محلات کو گورنر مقرر کر دیا تھا۔ ان افواج میں  
نوازیہ فرقے کے لوگوں کی کثرت تھی شہداء میں جب محمد علی شاہ قاجار نے حکومت کی بجاگ بنگالی  
محض نہ کرنے حکومت کے خلاف بعض وجوہ سے بغاوت کر دی مگر شکست کھا کر سندھ چلے آئے  
یہاں سندھ کی جنگ میں حکومت برطانیہ کی مدد کی پھر کئی سال بعد بھی جا کر مقیم ہوئے  
نزادہ فرقہ کے لوگ جہاں کہیں ہیں اس غاندہ ان کے عقیدہ میں اور سربراہ غاندان کلام حاضر  
ہوئے کا اعتقاد رکھتے تھے۔



بھی محلاً لاکھ ہو یعنی اسماعیلی شہنشاہ امام کی روپوشی سے تقریباً آدھائی سو سال پہلے ملا۔  
 یا بقول دیگر اس کے کچھ عرصہ بعد امام کے گیارہویں امام حسن عسکری کے مفروضہ فرزند محمد نام  
 کم سنوں میں کنول کے قوت سے بغداد کی نواحی بستی ترمین راس کے غار یا سر دایہ میں ایسے غائب  
 ہوئے کہ بارہ سو سال کی طویل مدت گزرنے کے بعد اب تک مستور ہیں۔ ان سے اسے میں  
 یاد کیا جاتا ہے کہ اپنے وقت پر ظہور فرمائیں گے۔ جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب  
 مقصد و مضمونی حدیثوں میں بیان ہوا ہے کہ میرے اہل بیت میں سے ایک شخص جس کا نام میرے نام  
 پر اور جس کے باپ کا نام میرے والد کے نام پر ہو گا۔ آخر زمان میں ظہور کرے گا کہ ظلم و جور سے  
 بحری دنیا کو عدل و انصاف سے بھر دے گا چاہے دنیا کے خاتمہ کا ایک ہی دن باقی رہ جائے  
 مگر اللہ تعالیٰ اس کو اتنا لمبا کر دیں گے کہ یہ ہمدی ظہور کر سکے مگر امام کے ہمدی المنتظر اور  
 اسماعیل کے ہمدی دونوں کی ولایت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے والد ماجد کے ائمہ اطہار کی  
 طرح جماعت شریعتیہ۔ امامیہ کے ہمدی کی ولایت حسن مثنیٰ اور اسماعیلیہ کے ہمدی کے ہمدی۔  
 قطع نظر اس کے ہمدی المنتظر کی ولادت کے بارے میں کتب تاریخ و انساب کی روایتیں  
 فرقے امامیہ کے مصنفین و مجتہدین کی بیان کردہ روایاتوں پر ایک نظر ڈالنا ضروری ہے۔  
 فرقہ امامیہ کے دسویں امام علی بن محمد (الجواد) کے دو فرزند تھے حسن اور حسین۔  
 حسن بڑے تھے انھیں امامیہ پسند کیا رہواں امام مانتے ہیں۔ یہ حسن بن علی بن محمد (الجواد)  
 جنھیں امامیہ امام حسن عسکری کہتے ہیں مسئلہ ہمیں لا ولد فوت ہو گئے تھے کہا جاتا ہے کہ  
 ان کے مولد پر ایک جماعت تو انھیں زندہ اور قائم تصور کرنے لگی اور دوبارہ ظہور کی نظر رہی  
 دوسری جماعت نے یہ عقیدہ قائم کیا کہ امام کے مرنے سے امامت منقطع نہیں ہوئی ان کا فرزند  
 دجانشین ہو جو رہے اگرچہ ہماری نظروں سے مستور ہے۔ تیسری جماعت نے حسن کے بھائی  
 جعفر کو اپنی توجہات کا مرکز بنالیا اس زمانہ میں حسن و جعفر کی والدہ بھی حیات تھیں حسن کی  
 میراث ان دونوں کو پہنچی۔ جعفر کثیر الاولاد تھے۔ مولت حمزہ الطالب سے بیان کے  
 مطابق ایک سو بیس اولادیں تھیں البتہ کہ ان کے اختلاف اپنے  
 جد گرامی علی الرضا کی نسبت سے رضوی کہلائے۔ علامہ ابن حزم حسن عسکری کے لا ولد  
 فوت ہو جانے کے بارے میں ان کے والد علی بن محمد (الجواد) کی اولاد کا تذکرہ کرتے  
 ہوئے لکھتے ہیں:۔







فی الواقع اگر کوئی تو جیسا روایتوں میں بیان کیا گیا ہے ان کے والد لوگوں سے ان کو اس قدر پوشیدہ رکھوں رکھتے اصول کافی کا پورا پاب "مولد صاحب الزمان جو کتاب کے تفسیراً دس صفحات پر محیط ہے ان کا وجود ہی ثابت کرنے کی روایتوں سے بھرا ہوا ہے جو بالکل یقینی کراتوں و خلاف عقل و روایت یا توں سے معلوم یا غلط ہندی وغیرہ کی فرضی داستانیں ہیں۔ یہی کیفیت قلمباز ترجمہ کی ضخیم تالیف بھارالائزہ کی تیرہویں جلد کی پریہار ۱۳۱۳ء روایتوں کی ہے پہلے تو اسی بات پر بحث اختلاف ہے کہ یہ ہمدی المندر اپنے والد کی کس کنیز کے بطن سے اور کب پیدا ہوئے تھے کسی راوی نے ان کی ماں کا نام زرجم بتایا ہے کسی نے سوس کسی نے معقل کسی نے مریم اور دیگر۔ کتاب جنات الخلود کے مصنف فرماتے ہیں کہ ہمدی آخضاد کی والدہ میکہ تو بروایت اصح قصر دم کی پوتی حضرت عیسیٰ کے حواری تھوں کی نسل سے تھیں تیسرا یہ ہے جیسے سے ان کی شادی کرنا چاہتا تھا مجلس نکاح منعقد ہونے والی تھی کہ "در شب رسول خدا و فاطمہ زہرا بخواب لیکن آمدہ اور مسلمان کبرہ و امام حسن عسکری عقد بستند (صحب) یعنی رات کے وقت رسول خدا اور فاطمہ زہرا خواب میں میکہ پاس آئے اسے مسلمان کیا اور امام حسن عسکری کے ساتھ اس کا نکاح کر دیا" اس کے بعد وہ ہی پہلی حکایت لکھی ہے کہ کس طرح مردہ فروشوں کے قافلہ میں قصر دم کی یہ پوتی کنیزوں کی طرح بغداد آئی اور حسن عسکری نے ۴۴۰ھ ہجری میں خرید کر اپنے قصر میں کیا نام زرجم رکھا۔ ولادت کے بارے میں بھی اختلاف بیان ہے تاریخ ولادت ۱۳۵۰ھ یا ۱۳۵۱ھ اپنی لکھی ہے۔ کوئی کہتا ہے کہ شب جمعہ رمضان ۳۵۰ھ میں ولادت ہوئی اور کسی کو بیان ہے کہ ۵۰۰ھ ارشعبان ۳۵۰ھ تاریخ ولادت ہے پھر یہ قول بھی ہے کہ اپنے سفر صفہ والد کی وفات کے بعد ۵۰۰ھ میں پیدا ہوئے۔ ولادت کی کیفیت بھی عجیب و غریب دیو مالائی حکایتوں سے بیان ہوئی ہے۔ دیگر روایتوں کے علاوہ جناب حسن عسکری کی پھوپھی جناب حکیم طبعی زبانی بیان ہوا ہے کہ میرے پیچھے نے بھی یہ پیغام بھیجا کہ آج صفت شعبان ہے آج کی رات کو خدا بہت جلد اپنی حجت کو ظاہر کرے گا جس کی خبر میں نے پوچھا تو فرمایا زرجم کے بطن سے وہ پیدا ہو گا مگر زرجم میں آغا رحل کے میں نے مطلق نہیں پائے چنانچہ زرجم اور میں دونوں سو گئے آخر شب میں زرجم ترپ کر اٹھی اور کہا وہ بات ظاہر ملے جناب بھرا انجوان کی کسی بیٹی کا نام میکہ مستحکم انساب سے ثابت نہیں ان کی ایک کنیز کے بطن سے دو بیٹا فاطمہ و اسرار تھیں۔



ہو گئی جس کی خبر امام نے تپ کو دی تھی پھر میرے بھتیجے نے لہر آواز میں کہا کہ انا منزلناہ  
 پر حرم میں پڑھنے لگی دفعہ میں نے سنا کہ بچہ بھی شکم مادر میں وہی آئیں پھر رہا ہے پھر جس  
 میری آنکھوں سے غائب ہو گئی میں اپنے بھتیجے امام کے پاس دوڑ گئی فرمایا کہ جاؤ زرجسن کو  
 وہیں پاؤ گے اس جگہ واپس آئی تو کیا دیکھتی ہوں کہ زرجسن موجود تھی اور تو بے ایسہ منور کیری  
 آنکھیں فر ہو گئیں دفعہ میں نے اپنے برابر ایک لڑکا دیکھا جو زانہ کے بل بچہ کر رہا تھا اور  
 انگشت شہادت آسمان کی طرف بلند کر کے اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا وَ اَنْ جَدِّی  
 رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ اِسْمٰی السَّوْمِیْنِ کہتا جاتا تھا اس کے بعد اس نے  
 تمام ائمہ کے یکے بعد دیگرے سے نام لے کر کہا کہ اپنا نام لیا تو رستہ و انجیل و زبور و قرآن  
 بھی پڑھا لایا پھر کہا اَللّٰهُمَّ اِنْجِزْنِیْ وَعْدَکَ وَ اِنِّمَ لَیْ اَمْرِیْ وَ ثَبِّتْ وَ لا یُفِیْ وَ اَمْلَأْ  
 الْاَمْرَ بِیْ عَدْلًا وَ حَقًّا (و اِیْنِ میرے لئے اپنا وعدہ پورا کیے میری عظمت تکمیل کیجیو  
 اور میری حکومت قائم کیجیو اور میرے ذریعہ دنیا کو عدل و انصاف سے بھر دیکجیو) میں اس مولود  
 کو امام کے پاس لے گئی فوراً ہی چند مرغ اسی کے سر پر اڑنے لگے تھوڑے گھنٹے میں امام نے ایک مرغ کو  
 پکڑ کر اس سے کہا اس بچہ کو لے جا اور حفاظت کر چالیس دن بعد میرے پاس لانا مرغ نے  
 بچہ کو اٹھا لیا آسمان کی طرف لے اٹھا اور تمام مرغ اس سے پیچھے پیچھے آگئے۔ امام نے کہا یا  
 میں تیرے سپرد کرتا ہوں وہ چیز جو خداوند تعالیٰ نے تیرے سپرد کی تھی۔ زرجسن رونے لگی امام  
 نے فرمایا تمہارے پاس چل دو اپنی آیت کا تمہارے سوا کسے دوسرے کا دودھ پینا اسے حرام ہے  
 جس طرح سوئی گئی ان کے پاس واپس آگئے تھے خرد و نانا الی امہ کے قفق جہنم و لا  
 تحزن۔ جب پوچھا یہ مرغ کون ہی فرمایا روح القدس تھا جو ائمہ پر مسلک ہے اور ان کی  
 تربیت کرتا ہے جیسے سے یہ بھی کہلوا دیا کہ چالیس دن بعد کی تو اس بچے کو دیکھا چل پھر رہا ہے  
 میں نے امام سے عرض کیا کہ یہ تو دوسرا معلوم ہوتا ہے فرمایا کہ انبیاء و اوصیاء علیہم السلام  
 جو اہم ہوتے ہیں ان کی نشو و نما اور لوگوں کے خلاف ہوتی ہے۔ ہمارا ایک ماہ بچہ دو مشن  
 کے ایک سال کے بچے کے برابر ہوتا ہے ہمارا بچہ شکم مادر میں کلام کرتا ہے قرآن پڑھتا ہے  
 عبادت کرتا ہے شیر خوار کی وقت اس پر لائے نازل ہوتے ہیں اور اس کی اطاعت کرتے  
 ہیں جیسے کہ منہ سے یہ بھی کہلوا دیا ہے کہ حسن عسکری کی وفات سے چند روز پہلے وہ بچہ  
 پورے انسان کی قد و قامت کے برابر ہو گیا تھا میں نے اسے دیکھا تو امام نے کہا یہ وہی



زہیں لایا گیا ہے میرے بعد خلیفہ ہے میری وفات اب جلد ہوگی چنانچہ چند دن بعد ان کی وفات ہو گئی اور وہ فرزند لوگوں کی نظروں سے روپوش ہو گئے۔

جنت الخلود کے مصنف فرماتے ہیں کہ "از سرس اعادی یعنی دشمنوں کے خوف سے نائب ہو گئے اور مصنف مذکور کے زمانہ منقطعاً ایک آٹھ سو شتر سال ان کو چھپے ہوئے ہو چکے تھے" ازہاجہ و اولاد کے عنوان سے لکھتے ہیں کہ ایک زوجہ امام مہدی کی اولاد بالولہب سے عیسٰی گرام ان کا معلوم نہیں اور ذیہ معلوم کہ ان کے بطن سے کیا اولاد آتی پھر فرماتے ہیں کہ وہ محتمل است کہ اولاد بسیار از وہ راطرف عالم منتشر شدہ باشند چہ آنحضرت ہر ارباب واقطاع ربیع سکون راسیاحت و در اکثر اکتنا بل نمودہ فرزندان ہم رسانیدہ باشند بدلیل آنکہ دریں مشریت ترک اہل جائز نیست (ص ۳۱)

پھر فرماتے ہیں کہ آفرزمانہ میں جب خروج فرمائیں گے باوجود طول عمر کے اس وقت چہل سالہ جو ان کی طرح ہوں گے تمام دنیا کو فتح کر ڈالیں گے دین مہدی کی ترویج کریں گے اور تمام پیغمبر عیسیٰ اور زہرا اور یسٰی و اصحاب کی کفایت ان کے عقد میں نماز ادا کریں گے۔ (ص ۳۲) پھر مدینہ آکر "سہ ہزار قریش را پیشش مرتبہ گردانے فرماد" یعنی تین ہزار قریشیوں کی چھ مرتبہ گردن ماریں گے۔

دیوالاکا کی طرز کی یہ طویل حکایت یہاں اس فرض سے نقل کی گئی کہ شیخ میں تو ہے امام مہدی کی ولادت کے گریچو اس کے برعکس برآمد ہوتا ہے مہدی کا وجود ہی تھا ہو جانا ہے غور طلب سوال تو رہتا ہے پیدا ہوتا ہے کہ آخر کس وجہ سے گیا رہیوں لا ولہ امام کہ انتقال کے بعد باہر ہوں امام تو ار دینا ضروری سمجھا گیا اور اس کا وجود ثابت کرنے کے لئے ایسی خلاف عقل و قیاس حکایتیں وضع ہوئیں جن کا نمونہ سطور بالا میں آپ نے ملاحظہ کیا۔

بعض محققین نے پہلی وجہ تو یہ بتائی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک پیشین گوئی فرمائی تھی جسے ابو داؤد اور دیگر کتب حدیث میں حضرت جابر بن سمرہ صحابی کی روایت سے بیان کیا گیا ہے کہ انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا کہ



دین قوت سے قائم رہے گا یہاں تک کہ تم میں بارہ خلفاء ہوں ان سب پر امت جمع رہیگی  
 نیز یہ کہ وہ سب قریش سے ہوں گے۔ ملا اشیہو فرماتے ہیں کہ بارہ خلفاء سے مراد ہمارے  
 بارہ امام ہیں چنانچہ ای ضرورت سے گیا رہیں امام کی وفات کے بعد بارہوں امام قرار  
 دیا گیا چونکہ حضرت عیسیٰ کے بعد سے باپ کے بعد بیٹے کا امام ہونا لازم ہو گیا تھا سو اسے  
 اسماعیل کے جو اپنے والد جناب موسیٰ کی حیات میں مر گئے تھے اس نے گیا رہیں امام کی اولاد  
 ہیں اس مفروضہ فرزند محمد کو قرار دے دیا گیا۔ دوسری وجہ یہ بتائی گئی ہے کہ حضرت علی کے  
 سوائے جو خلفائے راشدین میں شامل تھے اور باوجود معزولی وقت وفات تک ذی اقتدار  
 بھی رہے تھے شیعوں کے بقیہ دس انہیں سے کسی کو بھی اس کا موقع نہ مل سکا تھا کہ قوت و  
 نیکی اور سیاسی اقتدار میں ان کے ملت اسلامیہ کی کوئی نمایاں تعمیری خدمت انجام نہ کئے  
 یا نہ علم الہامیہ دین کو شیعہ مذہب کے مطابق اسلامی ممالک کے کسی خط میں علامت تبلیغ کر کے  
 پھیلا سکے حالانکہ اللہ عزوجل کا صریح وعدہ نو مبین صالحین کے بارے میں استثناءات  
 فی الارض کا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:-

(اے لوگو! اللہ نے تم میں سے ان لوگوں  
 سے جو ایمان کے ساتھ ایک جگہ میں مصروف  
 رہے وہ وعدہ کیا ہے کہ ہم انہیں زمین میں خلیفہ  
 بنادیں گے جس طرح ان سے انھوں کو اپنا  
 خلیفہ بنایا تھا اور ان کے لئے اس دین کو پہل  
 اعلیٰ نہادیں گے جس کو ان کے لئے پسند کیا ہے  
 اور (دشمنوں اور مخالفوں سے) ان کی خوف  
 کے بعد (اس خوف کو) امن سے بدل دیں گے  
 کہ (اطمینان کے ساتھ) میری زندگی میں مصروف  
 رہیں اور (کسی بات میں بھی) کسی چیز کو میرا شریک  
 نہ بنائیں اور اس خلافت ربانی کے قیام  
 کے بعد جو لوگ کفر کریں تو میری دی لوگ ہمارے  
 واقعات تاریخ ہمارے ہیں کہ الہامیہ کے ان دس اماموں پر جنہیں وعدہ نو مبین کہتے

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَ  
 عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ  
 فِي الْأَرْضِ إِنَّمَا شَخَّلَ اللَّهُ الَّذِينَ  
 وَنَ كَيْلِهِمْ وَلَيُعَلِّمُنَ لَهُمُ دِينَهُمْ  
 الَّذِي أَمَرُوا بِهٖ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ  
 وَمَا يَعْبُدُ خُدُوعُهُمْ إِلَّا طَائِفَةٌ مِّنْهُنَّ  
 لَيَكْفُرُنَّ بِهِ فَيُتَنَبَّأُ بِهِمْ وَلَيُزِيلُنَّ  
 عَنْ ذٰلِكَ كَافًا وَلَيُنَظِّرُنَّ لَهُمُ الْفَيْسُومَ  
 (التَّوْبَةُ)



ہیں اور ان کی اہمیت گو سب جانب اللہ تصور کرتے ہیں، استخلاف فی الارض کا یہ وعدہ تباہی کی طرح بھی منطبق نہیں ہوا بقول شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ۔

”ان کے کو جب یہ قدرت و اختیار ہی نہ تھا کہ جمعہ و جماعات کی نمازوں کی اہمیت کرتے، جہادوں میں قائم و قائم ہوتے یا حج کے موسم میں امیر ہوتے یا شرعی حدود و قائم کر سکتے یا زراعی مساحات کا تصفیہ اور مقدمات کا فیصلہ کر سکتے یا کسی شخص کا حق دلوں اسکے خواہ وہ حق لوگوں کے ذمہ ہو یا بیت المال میں ہوتا اور زندہ مسافروں کے لئے راستوں کو محفوظ و مامون کر سکتے تھے کیونکہ یہ سب امور تو محتاج ہیں قدرت و اختیار کے اور یہ قدرت و اختیار بغیر اعران اور مددگاروں کے سر نہیں ہو سکتا۔ ان کے کو نہ اس کا اختیار تھا اور نہ قدرت بلکہ یہ قدرت اور اختیار تو ان کے علاوہ دوسروں کو حاصل تھا پس جو شخص ایسے عاجز و انا مول ہے ان باتوں کی توقع کرے وہ جاہل و نادان ہے۔“ (منہاج السنۃ ج ۱ ص ۱۱۱)

اور بقول علامہ ابن حزم امامیہ کے وہ تمام ائمہ جہاد علی و حسنینؓ کے بعد ہوئے ہیں انھوں نے ہجر اپنے سکونت مکان کے اور کہیں کبھی ملک نہیں دیا اور نہ کبھی ایک گاؤں یا اس سے بھی کم پر حکومت کی تو پھر ان لوگوں کی کیا حاجت ہے خاص کر ایک سوائی پرنس سے تو یہ لوگ ایسے کھوئے ہوئے امام کا دعویٰ کرتے ہیں جو حقائے مغرب کی طرح پیدا نہیں ہوا۔

(منہج والخلل ابن حزم)

پس ان حالات میں جب کمزور اور بے اختیار ائمہ کو تعمیر ملت کے کاموں میں کوئی حصہ نہ مل سکا تھا اس قسم کی دشمنی و ریاوتوں اور حیرتوں سے ایک ایسا ہیجانی جزبہ نہ بڑھتا کہ کسی کو شش کی گئی ہو کہ وہ کسی ناسخوں بار میں امام کی حیثیت سے صاحب سیف و با اختیار ہو کر تمام دنیا کو فتح کر دے اس کے شیعہ مذہب کو ساری دنیا میں پھیلا دیں گے اور خدا جانے کیا کیا کریں گے اسی گروہ میں یہ بات بھی مشہور کر رکھی ہے کہ خاصان خلافت کو زندہ کر کے کئی مرتبہ چائنی کی سڑا دیں گے و غیرہ ڈالک میں اہل فوات۔

پس امامیہ کے عقیدہ چھدی، منظر کا نزدیک، بلکہ یہ ہے تو یہاں بحث نہیں اور نہ محرم میں حرم بات مشہور کر رکھی ہے کہ قرب قیامت میں حضرت علیؓ آسمان سے اتریں گے۔ یہی کی



سعیت میں دجال کو قتل کریں گے۔ باترجمی ہمارے موضوع سے خارج ہیں۔ قرآن شریف میں نہ  
 ہمدی کا ذکر ہے اور نہ نزول عیسیٰ کا۔ علامہ ابن خلدون نے اپنے مقدمہ میں جس راوی کا یہ قول  
 نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے آمد ہمدی کی تکذیب کی اور زہقان  
 کو نہ مارا وہ کاٹے یہ راوی الامسکینی بقول علامہ موصوف محدثین کے نزدیک مبہم اور مضارع  
 تھا یعنی حدیثیں گھڑا کرتا تھا۔ دیگر تصریحات سے بھی ثابت ہے کہ مسلک رافضی وغیرہ ثقہ ثقہ  
 بہر حال یہاں تو تاریخی واقعات کی روشنی میں دیکھنا یہ ہے کہ ہمدی کے بھیس میں سیاسی  
 قسمت آزمائوں نے حصول اقتدار کی جو مسلسل جدوجہد کی صدیوں تک کی اور طعنے طعنے کی  
 وضعی روایتوں اور حدیثوں سے اس بات کی عوام میں تشریح کی گئی کہ امت کی دینی و دنیوی امانت  
 و قیامت و سرور و ضروری فلاح و فساد کے افوا کا حق ہے اسباب و ہی سب سے بڑی ہیں  
 دنیا کے علاوہ جنت میں بھی دبی سید و سرور ہوں گے صدیوں کے اس پرو و گمنام نے جسے  
 مذہبی رنگ دیا گیا تھا غریب طاقی اُمت سزا کو بالآخر کس طرح شریف و فیر شریف سید  
 و فیر سید طبقوں میں منظم کر دیا۔ اور کب سے سید و شریف لقب انہار نسب میں متعلق ہونے  
 شروع ہوئے۔

اس سلسلہ میں یہ بات بھی دلچسپی سے غالی نہیں کہ وہابیہ نے ہمدی کی شخصیت کو صرف  
 ہاشمی خاندان سے مخصوص کیا ہے، کبھی دوسرے قریشی و غیر قریشی خاندان کو یہ اعزاز نہیں بخشا گیا  
 کہ کوئی ہمدی بھی انہیں سے بھی ہوں پھر ہاشمیوں میں سے بھی صرف ان ہی دو گھرانوں کی  
 تخصیص ہے جنہوں نے اسلامی سیاسیات میں عملاً حصہ لیا تھا یعنی عباسی اور طبری گھرانوں کی۔  
 دوسرے ہاشمیوں، حبشیوں، 'جعفریوں' عارضیوں وغیرہ کا کوئی ذکر نہیں کیونکہ انہوں نے حصول  
 خلافت میں کوئی جدوجہد نہیں کی تھی۔ وضعی حدیثوں میں بھی چند ہی عباسی ہمدی سے تعلق  
 ہیں مثلاً حسینی ہمدی کی آمد کے سلسلے میں جب دو ایک البتہ حسنی نسب ہمدی کے بارے میں  
 ہیں۔ حسنی نسب ہمدی کی آمد کا از بھی سسٹن ابو داؤد کی ایک روایت میں یہ بتلایا گیا ہے  
 کہ حضرت حسنؑ نے جو کلمہ اُمت پر شفقت و رحم کے اس خیال سے کہ خلافت کی خانہ جنگی سے  
 مسلمانوں کی جانیں ضائع نہ ہوں خلافت ہی چھوڑ دی تھی۔ اس لئے اللہ تعالیٰ ان کی نسل  
 سے اس زمانے میں جب حالات اس کے متغایں ہوں گے اور شدید عداوت اس کی  
 پیش آئے گی ایک قائم باقی خلیفہ کا ظہور کرادیں گے جو دنیا کو عدل و انصاف سے بھر دے گا۔



(صواعق المحرقة ج ۱) مگر آپ نے دیکھا کہ شیعہ میں ان ہی حضرت حسن کے ایک ہفتے  
 بعد از قتل ہی عبداللہ الحسن نے سب سے پہلی ہمدی ہوئے کا اعلان کر کے قائم خلافت  
 کے خلاف خروج کیا تھا جو تبرہ نامی کام رہا دنیا کو بدل انصاف سے بھرے کی نوبت ہی نہ اسکی  
 تھی ان کے بعد اس نسل کے متعدد اشخاص نے خروج کئے بعض نے چھوٹی چھوٹی حکومتیں بھی  
 قائم کر لیں لیکن ہمدیہ کی دعویٰ دار نہ ہوئے البتہ مشہور ہیں ابن زبیر نے مغربی  
 افریقہ میں حسنؑ کے دعوے اور ہمدی کی حیثیت سے خروج کیا تھا حکومت بھی حاصل  
 کر لی تھی خطبات میں اپنے کو "امام المصوم الہدی المعلوم" وغیرہ کہا اور کہلایا کرتے  
 تھے مگر ان کے حسنؑ کے نسب کو اہل خاندان و اہل معرفت نے کبھی تسلیم نہیں کیا۔ صحیح النسب حسینی  
 دعویٰ دار ان خلاف کے میوں خروج وقتاً فوقتاً ہوئے ان کا شمار بالعموم "الرضا من آل محمد"  
 تھا۔ ہمدی کے اعلان سے صحیح النسب حسینیوں کے بجائے قاطبہ اور عبداللہ دعویٰ دار ان  
 قاطبیت نے منہ خروج کئے مگر ان کے نسب اعلان کو جیسا اب وضاحت بیان ہو چکا عام طور  
 سے تسلیم نہیں کیا گیا قاطبیتیں مصر کی حکومت کے خارجہ کے ساتھ ہی میں جو پہلے ہی سے اس  
 غیر سیاسی دعوت کا مرکز تھا اسماعیلی دعوت کے مبلغین جمع ہو گئے سیاسیات سے کشادہ کش  
 ہو کر اپنے مسلک و عقائد کی تبلیغ کے لئے مختلف ممالک میں بیشتر جہادوں اور صوفیوں کے  
 ہمیں میں ملتے جلتے رہے اس موقع پر متاخرین مقدم کا قدرے ذکر بھی ضروری ہے جن  
 کے ذریعہ باطنی نظریات نیز قاطبیت اور سیاست نبوی کے روپ گنڈے کرتی تقویت حاصل ہوئی۔

**اسماعیلیہ و متصوف** | اسماعیلیہ اور متصوف کا بھی مدی جہاد اس کے بعد سے  
 دیگر بدعات کے علاوہ مغالاة فی البیتر اور قاطبیت و نسبی سیادت  
 و غیرہ و توحید اولاد حسنین کے پروپگنڈے میں کیا حصہ رہا اور کیسے کیسے مہل اور خوفنے مگر  
 ان کے حواریں پھیلانے گئے اس گفتگو میں متقدمین صوفیہ سے با علم تصوف کی حقیقت  
 ہے جسے بقول شاہ ولی اللہ محدث دہلوی شریعت میں احسان کہتے ہیں کوئی نقل نہیں ہے  
 اللہ تعالیٰ کے کلام میں ان حسنین کی جانب اشارہ سے جو راویوں میں عبادت الہی کے لئے  
 کم سوتے صحیح کو استغفار کرتے اور سالکوں اور عہدہ موں کو اپنے مال سے حصہ دیتے۔  
 انہم کا کلام کتب لکھتے ہیں کہ وہ تھے اس سے قبل نیکی والے اور رات کو  
 چاکو قاتل لکھتے ہیں | انہی ما کفھ عوونہ | متوجہ اس لئے تھے اور صحیح کے وقتوں



وہاں کھتا ہے **هَمْزٌ تَنْقِيزٌ وَفِي** | **اَمْثَلُ اَيْحَاقَ قُلُوبِ قُلُوبِ** |  
 استغنا کرے (معانی اللہ سے مانگے) اور ان کے مال میں مانگھوانوں اور بارے ہوئے کا ذکر تھا۔  
 اسی سال کے بارے میں جو عرف شرع میں تصوف کہلاتا ہے وہاں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی  
 نے دریافت کیا آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی بدست اس طرح کر رہا ہے اللہ تعالیٰ کے حضور میں ہوتا تھا تو وہاں  
 یہ کہہ سکتا تھا کہ اللہ تعالیٰ تمہیں دیکھ رہا ہے، وہاں تو اللہ تعالیٰ ہی شروع و ختم ہے قلب سے تقدیر و قدر  
 کے نفوس میں وہ پاکیزگی نہ ہو تو صحت رہا، و خوف تو دل و رضا صبر و شکر فقر و محنت کی کیفیت اور بعد ما  
 پیدا ہوئی جس سے مخلوق کی رہنمائی اور رشد و ہدایت کے کامیاب شاخ برآمد ہوئے ان بزرگوں کے  
 حالات و واقعات سے یہاں کوئی بحث نہیں ہے بلکہ ان کی واقعات کے سلسلے میں یہ بیان اس موقع پر  
 ضروری ہو اگرچہ ساتویں صدی ہجری سے ایران و غیرہ میں متاخرین صوفیہ کے جوہر اسرار طے اور طے قائم  
 ہوئے اسی سلسلہ میں باطنیہ اسماعیلیہ تحریکات کا کیا گیا، اثر کھڑا ہوا تھا، متاخرین صوفیہ کا ذکر و تشریح  
 طبیح علی الدین ابن عربی متوفی ۵۶۸ھ صوفیہ کے فروعی مکمل و مقامات کے خیالات و نظریات کا اثر  
 قبول کر چکا تھا۔ ابن عربی کی ان کتابوں کے مطالعہ کو کہنے کو شیخ الاسلام ابن عربی کی اس رائے سے  
 انکسرت ہو سکتا ہے انھوں نے ابن عربی کا یہاں تک بیان موقوف کرتا ہے کہ ابن عربی کو کتب میں بغیر  
 کے بارے میں اپنے تفسیر میں دی ہے کہ یہ لوگ قرامطہ یا حنیف اسماعیلیہ کی نقاش کے تھے، مگر ہم میں جن  
 القرامطۃ الباطنیۃ الاسماعیلیۃ الذین کانوا اکثر من السیہود والنصارا علی  
 انتہیٰ ان یسمیہ ابن عربی کے خیالات کو قدرے نوٹ آئے ہیں۔ خود  
 متصرف کے یہاں جو اصطلاح رجال الغیب کی ہے ان کے بارے میں سمجھا جاتا ہے  
 کہ وہ کائنات کے روحانی استقامت کے ذکر و ارمیا یہ نظام اسماعیلیہ تعلیم کا اتباع ہے  
 کیونکہ رجال الغیب کے تعداد اور خارج کے اعتبار سے جو القاب مقرر کئے گئے ہیں  
 یعنی ابدال و نجیب و قیسم، اعداد، عمود و قطب اور غوث (ہی) دوسرے ناموں سے اسماعیلیہ  
 تنظیم میں یعنی باطن و اساس و محبت، دعائی و اذین و لاحق و محسن اس سلسلے میں اگر  
 ردی مستشرق کے اس قول کو نہ مانا جائے کہ الامرت کی بربادی کے بعد زرداری اسماعیلیہ  
 کی جو کائناتیں عراق و شام کے ساحل مقام پر منعقد ہوئی تھی اس میں قرار دیا گیا تھا کہ اپنا  
 وہ سرسبز سیاسی مرکز قائم کرنے کے بجائے ہیں صوفیوں کے جیسے نام رکھنا چاہیے پھر  
 ہی اس حقیقت سے انکار نہیں ہو سکتا کہ حضرت الہی درویش نے اس وقت



و مثالی ایران اور خراسان میں، اناطولیہ و البانیا کے، یونانی کشمیر کے اور بڑی دفعہ و مقصود  
 طریقت کے مدعی تھے و حقیقت باطنی مشیہ ہی تھے، اسامیہ و باطنیہ کے یہاں ظاہر و باطن  
 کی جو تفریق ہے اسی طرح مقصود کے یہاں شریعت و حقیقت کی ہے اور مقصود کے علی باطن  
 گروہ میں ترک شریعت و باطنی اعتقادات کے علاوہ اسامیہ و باطنیہ کے اپنے سرگروہ کی  
 کورانہ اطاعت ہے مقصود کے دوسرے طبقوں میں بھی فانی الطبع کے درجہ اور اپنے  
 مشایخ کی کاموں اور فیضان قبول و استاذان میں اسامیہ و باطنیہ کے اسامیہ کی پرستاری  
 و بندگی کی جھلک آتی ہے۔ علامہ ابن خلدون نے متاخرین مقصود کے بارے میں مذہبیت  
 سے لکھا ہے۔

”اسامیہ کی طرح متاخرین مقصود عقول کے قائل ہو گئے مگر الہامیہ  
 اور ردافض کے بحیال ہوئے کیونکہ وہ بھی تو الوہیت اور وحول الہ  
 کے قائل ہیں انھوں نے امانوں اور نقیبوں کے بجائے قطبے ابدال  
 مقرر کئے اور مذہب شیعوہ کو اپنے دل میں اس قدر جگہ دی اور اقوال  
 مطہر سے اس درجہ متاخر ہوئے اور ان کے خدایاں کی دیانت میں ایسا  
 ٹھوکی کڑوا کر کے بارے میں ان کے طریقہ کو مستند جان کر نئے نئے حکم حضرت  
 علیؑ نے من بصری کو پہنچایا تا احوط طریقہ کے التزام میں سے بیعت لی تھی  
 پھر وہ مسئلہ بیعت ان کے شیعوں سے تحذیر تک پہنچا تا کہ اس کا ثبوت  
 حضرت علیؑ سے بطریق صحیح ہو جو، چنانچہ اس کے علاوہ طریقہ حضرت علیؑ

نے فتح الاسلام میں تحریر فرماتے صراحتاً لکھا ہے کہ من بصری کو چونکہ کوئی نہ کبھی حضرت علیؑ سے استفادہ  
 کرنے کا موقع ملا تھا اور نہ کبھی ان کا ایمان کا ثبوت ہی ہوئی تھی وہ لکھتے ہیں۔

ان الحسن (البصری) صاحب علیاً  
 و لهذا باطل بائع اهل المعرفة  
 فانهم صنفون علی ان الحسن لم یحقق  
 یعنی ..... والحسن ولد منین  
 بقیتا من خلافة عمرو بن عثمان و  
 هو بالمدينة كانت امه امة لام

(بقایا صفحہ ۲۱۲ پر)



سے کہوں مخصوص کیا جائے جبکہ تمام صحابہ ہدایت و رشد کے اسوہ و نمونہ ہیں حضرت علیؓ سے بقا بد صحابہ اس کی تخصیص میں کوشیت کا رنگ جھلکتا ہے اس سے اور دوسری باتوں۔ طور سے سمجھا جاتا ہے کہ یہ لوگ قیام میں داخل ہو کر ان کے مسکن پر کام زن ہو چکے تھے۔ چنانچہ قطب کے ہاں یہی طبع ان کے کلام کا اظہار موتا تھا پھر ان ہی راضی اسماعیلیوں اور خوین مشغور کی کتابوں میں اسس قاضی المفسر کی روایتوں کی بھر مار ہو گئی ان میں سے بعض کا مضمون بعض سے مطابقت ہوا اور بعض نے بعض سے اغذ کیا مگر ان سب نظریات کی بنیاد اصول بلاہیر پر مبنی ہے۔ (مقدمہ ابن خلدون)

غریب و غرض مشغور کے ذہن میں اسما علی ملین بھی شامل ہو کر کام کر رہے تھے فاطمیت و سیادت کے سلسلے میں صدر الکائنیں اور قحط نہ صرف عوام میں مشہور ہوئے بلکہ محد و کتب کے صفحات پر ان کو جگہ دی گئی۔ یہاں تک کہا گیا کہ ایک شریف یعنی سید کی تعظیم و توقیر ہر حالت میں لازم ہے خواہ وہ کیسا ہی قبیح الاعمال ہو۔ شریف سے مراد فاطمی یعنی لی گئی مشغور کے لفظ لکھنے ابن عربی کا یہ قول میری نظر الہ بصارتی مناقب اول الہیت البتہ المختار نے نقل کیا ہے۔

(بقایا نوٹ صفحہ ۲۱۴ کا)

ان کی ماں حضرت ام سلمہؓ کی کوئی بھی قسم نہیں ملتی ان کے بعد وہ بعض لائے گئے تھے اور حضرت علیؓ اس وقت کوئے میں تھے پھر بن بصری اس زمانے میں عالم لڑکوں میں کے ایسے لڑکے تھے جن میں نہ کوئی جانتا تھا اور نہ ان کا کوئی ذکر ہی تھا۔

سلمۃ فلما قتل عثمان حل لب البصرة وکلن علیا لکوفة والحسن فی وقتہ صبی من الصبیان لا یعرف ولا لہ کلمۃ منهاج السنۃ

مشغور کا یہ سلسلہ یعنی بنید بن بصری قطعی مرید موعود کئی مرید داؤد طائیؒ مرید حبیبؒ مرید من بصری مرید حضرت علیؓ متعلق ہے جیسا طور بالا میں ذکر ہے حسن بصریؒ کی حضرت علیؓ سے ملاقات ہی ثابت نہیں پھر داؤد طائیؒ اور حبیبؒ کا یا ہم طائیؒ پر تا بھی نہایت مشتبہ ہے سرچاقی و معتبر روایت کی بنا پر موعود کئی کے نہیں مگر بن حبیب کے مرید تھے۔ واقعہ اہم۔



تظیم الشریف مطلوب ہم لازم  
علیہ ولونہ فی وعمل عمل قوم لوط  
وشراب الخمر وخنزیرا کل المسبأ و  
سرق وکذب واکل اموال الیتامی  
وقذات المحصنات واذی المومنین  
والمومنات بغیر ما اکتسبوا۔  
صحیح الاسلام (مط)

یہ لغو قول تو بتخرین منصوصہ کے شیخ الطائفة ابن عربی کا تھا اب یوسف البہانی کا  
اور ثابتنے وہ بتی ثابت ہیں جس کا نام الشریف المؤمن لال محمد یعنی شرف ابدی آل محمد  
کا رکھا ہے لکھتے ہیں کہ آل البیت کے فاسق و فاجر شخص کی بھی عزت و توقیر کرنا اور یہ  
اعتقاد رکھنا لازم ہے کہ گناہ اس کے سب معاف ہیں اور اللہ تعالیٰ اس کی بدکاریوں سے  
بخشائے آیت تطہیر در گذر فرمایا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اہل بیت اس  
سات پر دلالت کرتی ہیں پھر ایک جعلی حدیث جو البزار و الطبرانی و قوادلی تمام میں بھی ہے  
درج کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

وقال صلی اللہ علیہ وسلم ان  
فاطمۃ احسنت فرجہا فخرہا اللہ  
ووزینہا علی الناس وغیرہ من  
الاحادیث الدالة علی القطع لہم  
بالجنة من غیر ما بقیۃ عذاب و  
انما طلب اکرام فاسقہم لان  
اکرامہ لیس لفسقہ وانما ہو  
لوجہ الطاهر ونسبہ الزاہر و  
هذا منہجہ فی طالعہم کوجودہ  
فی صانعہم۔

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-  
فاطمہ نے اپنی شرمگاہ کی حفاظت کی ہے پس  
اللہ نے اس پر اس کی ذریت پر ناز و نوح  
حکم کر دی یہ اور دوسری حدیثیں دلالت  
کرتی ہیں کہ بت ان کے فاطمہ و اولاد فاطمہ  
کے لئے بغیر سابقہ عذاب کے مقرر کر دی گئی  
ہے اور بیشک ان کے فاسق کا اکرام منوری  
ہے کیونکہ اکرام اس کے فسق کے لئے نہیں بلکہ  
اس لئے ہے کہ وہ پاک عنصر ہے اور اعلیٰ  
نسب سے ہے اور یہ چیز ان کے بیکاروں  
میں بھی اسی طرح موج دے جس طرح ان کے



لیکھو کہ روں میں ۲۰۰ دے۔

اس قسم کے پہلے احوال کو جو صریحاً انصاف و تعلیمات اسلام کے سر اسطرلاب میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کرنا، ابن عربی اور اس کے ہم مشربوں کی بڑی بشارت ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو اپنے پیچھے جس اپنی بیوی صفیہؓ اور اپنی بیوی فاطمہؓ ان چیزوں کو بھی طلب کر کے ارشاد فرمایا تھا۔

یا عباس! عم محمد! یا صفیہ عمة محمد! لے لیں اس محمدؐ کا چچا! اے صفیہ عمة کی بیوی اور یا فاطمہ بنت محمد! اعملوا اصولی! لے لیں میری اصل! عمل کرو عمل اللہ تعالیٰ فلن اغفر عنکم من اللہ شیئاً! اے میرے سائے میں تمہارے کچھ کلمہ نہیں آسکتا۔

ابن عربی کی کتاب الفتوحات المکیہ وغیرہ کی صفحات سے متاخرین صوفیہ اس درجہ متاخرین کے پیشتر اسی شیخ طریقت کی جانب پلٹے جو سن دسویں صدی کا ہوتا یا اس سبب شریعت کا دغا کرتا کیونکہ ان کا شیخ اطفالہ طریقت سے یہ سبق پڑھا گیا تھا کہ سب عالمی نسب ظاہر و باطن اور گناہوں کی آلودگی سے پاک و صاف ہوتے ہیں اور ابدال و قلب بھی ان ہی میں سے ہوتے ہیں۔ اچھی کتاب الفتوحات المکیہ میں (الجزء الاول باب ۲۹) میں سورۃ الفتح کی اس آیت کی تفسیر کی ہے کہ۔

إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا إِنَّ فِيْكَ لَآيَاتٍ لِّمَنْ يَعْلَمُ إِنَّ اللَّهَ مِمَّا تَقْدَرُ عَلَيْهِ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَمَا تَأْخُذُ بِهِمْ لُغُتُهُمْ يُخَفِّفُهُمْ سَنُيَسِّرُهُمْ وَيَسْخَرُ لَهُمُ الْغُفَّارُونَ  
 بتدین ہم نے دی ہے فتح کو فتح ہمیں تاکہ اللہ درست کرے تیرے واسطے خطائیں جو آگے منسوب کی گئی ہیں تجھ سے اور جو پیچھے رہیں اھ تجھ پر لو کہ کرے اپنا احسان اور ہلاکے تجھ کو

سید محمد رزوی

چنانچہ ابن عربی ان الفاظ میں اولاد فاطمہؓ کی تفسیر میں شامل کرتے ہیں۔  
 وقد دخل الشرفاء اولاد فاطمہ  
 کلہم و من ہو من اهل البیت  
 الی یوم القیامۃ فی حکمہ ہذا  
 الآیۃ من الغفران فہم المطہرون  
 اختصاصاً من اللہ وعنا بة بہم ولا  
 اس آیت کے حکم معفرت میں اولاد فاطمہؓ سے سب کے سب مترادف اور جو کوئی بھی ان ہی میں سے ہو یوم قیامت تک داخل ہے کیونکہ یہ سب پاک مطہر ہی اللہ تعالیٰ کے لطف و عنایت اور خصوصیت سے جو



یظہر تعلم هذا اشرف الامل لبیت  
الانی الذآخر فانه عجز شرون  
مغفور لہم۔

اسی معنوں و مفہوم کی پیروی روایتیں اور حدیثیں گہری گہری روافض و غیرہ کی  
کے ہوں کہ علاوہ عام مسلمان علماء و مصنفین نے بھی رواج کر دالی ہیں۔ مولف الصواعق  
الحدیث کی زبانی نمونے کے طور سے ایک آپ بھی سنئے۔

انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لعلی  
ان اول امر بعة یدخلون الحتة  
انا و انت و الحسن و الحسین و  
ذرارہم ینا خلف ظہر و ربنا و ازواجنا  
خلف ذرا ربنا و شیعتنا من ايماننا  
و شماثلنا (روایت)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بھی مشہور "بتا نا کیا کچھ کم لغویا نی ہے۔

دوسری حدیث جو حضرت عباسؓ اور ان کی اولاد کی مغفرت کے بارے میں ہے ان  
الفاظ میں مختصر کی گئی ہے۔

انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لعلی  
یا عباس ان اللہ غیر معذ بہ و لا  
لحد من اولادک و فی سوائہ یا  
عم سائر اللہ و ذریتک من النار  
(راوی)

محفوظ رکھے محمد

واضح رہے کہ اس قسم کی حدیثیں جو کے نمونے سلوک بلا میں درج ہوئے انہی مانڈان  
کے ہیں جو گہراؤں کے انعام کے بارے میں ہیں جنہوں نے مسیاسیات میں علی حد لیا تھا  
یعنی اولاد عباسؓ و علیؓ کے گمراہی کے دوسرے عزیزوں یعنی اولاد جعفر و عقیلؓ اور ان  
علیؓ اور دوسرے انہیوں کے آل عارضہ و غیرہم کے بارے میں جن پر لقب الشریف الطلاق



ہوتا تھا کوئی روایت نہیں اس سے ظاہر ہے کہ سیاسی ضرورت سے ایسی حدیثیں وضع کی گئیں  
جو مؤلف کی روایت پرستانہ ذہنیت سے اس کتاب میں بھی درج ہیں جس کے نام کے  
ساتھ ہمیشہ الفاظ لکھے گئے ہیں کہ یہ کتاب بدعت و زندقہ کی ہے۔

مناظرین صوفیہ نے امامیہ کے اسی بارہ اماموں  
امام مہدی اور صوفیہ کے قطب کو جن میں سے وہ اپنے پیشروں کی وقات  
کے وقت سات آٹھ برس کے بچے اپنے روحانی پیشواؤں میں شامل کر رکھا ہے  
اور گیا یہی وہ امام جن عسکری کے مفروضہ فرزند محمد کو ابدال اور قطب کے مرتبہ پر  
فائز کر دیا ہے۔ کتب صوفیہ میں ابن کثام "رضی اللہ عنہ" علیہ السلام "الفاظ کے ساتھ درج  
ہے۔ صاحب انوار العارفین شیخ علاؤ الدین احمد بن محمد بن علی کا قول در بارہ ابدال و  
قطب درج کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

بجھتی رسید بر مرتبہ قطبیت محمد بن علی عسکری  
رضی اللہ عنہ دھن ابائہ الکرام اللہ اہلبیت  
انفہارہ و دوسے دروختے کہ مخفی شد داخل  
نمرۂ ابدال ہو پس ترقی کرد درجہ درجہ  
طبقہ طبقہ تا آنکہ رسید افراد گشت۔  
(ص ۱۴۲)

پھر لکھا ہے کہ محمد بن حسن عسکری کے زمانہ میں کوئی علی بن حسین بغدادی قطب تھے۔  
ان کے مرتبہ پر ہی ان کے جانشین ہوئے اور انھوں نے ہی ان کے جنازہ کی نماز پڑھائی  
اور ۱۹ سال تک مرتبہ قطبیت پر فائز رہ کر وفات پائی۔

پس حق تعالیٰ اور ابراہیم و یسعیٰ علیہ السلام  
عالم در گذراندید عثمان بن یعقوب جو عینی  
خراسانی را در اں مقام بر پا کرد و فائز  
کرد و سب و جمیع اصحاب و سب بر محمد بن حسن  
عسکری و دفن کردند اور ابراہیم و یسعیٰ رسول اللہ صلی اللہ  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ (ایضاً)

پس اللہ تعالیٰ نے ان کو روح و روحان کے  
ساتھ اس دنیا سے گذار دیا اور ان کے  
جگہ عثمان بن یعقوب جو عینی خراسانی کو  
تاکیم کیا انھوں نے اور ان کے سب  
ساتھیوں نے محمد بن حسن عسکری کے جنازہ  
کی نماز پڑھ کر انھیں مدینہ رسول اللہ صلی اللہ



دسلم میں دفن کر دیا۔

اس کے بعد حضرت حسینؑ سے یہ منسوب قول نقل کیا ہے کہ۔

ازید الشہداء حسین بن علیؑ کی آمد تک  
گفت از ماد و از دہ تن ہمدی باشند  
اول علی بن ابی طالب و آخر ایشان ہمدی  
قائم حق زندہ ہوگا و اندر حق بھانہ ہوئے زمین را  
بعد از موتش و ظاہر دیگر داند ہوئے دین حق  
را بر ہمدینیا اگرچہ ناخوش آید مشرکان را۔  
(ایضاً)

امامیہ جو حسب طرح اپنے امام الزماں و صاحب العصرؑ کی خدمت میں حاجت روائی کے لئے عریضے ارسال کیا کرتے ہیں بعض موفقیہ سلسلوں کے لوگ بھی ہمدی سے روحانی تعلق کا عقائد رکھتے ہیں اور اہل بیت یعنی اولاد حسینؑ کی روحانی پیشوائی کو دوسروں کے مقابل میں ترجیح دیتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ قطب زمان ان ہی میں ہوتے ہیں جیسا الاولیٰ الکبیر کا قول ہے کہ۔

ذهب قوم الى ان القطب في كل  
عصر لا يكون الا منهم — من  
آل البيت۔

یہی قول فتوحات کبیریہ ابن عربیؒ کا بھی ہے کہ قطب الاولیٰ اسی پاک و مطہر زمانہ کا ہوتا ہے مگر لوگ اس طرف گئے ہیں کہ دوسروں میں بھی قطب الاولیٰ ہو سکتا ہے وہ بھی اس کے مقرر ہیں کہ قطب الاقطاب تو آل البیت ہی کے لئے مخصوص ہے۔ قطب الاولیٰ ہم اند قطب الاقطاب کے قصوں اور حکایتوں کے علاوہ شاذ ترین موفقیہ کے حلقوں میں پایا جاتا ہے۔ شام، قفقاز، روس، کاسٹریس، مصر، ہندوستان، چین میں سے چند بعض علاقے اہل سنت کی کتب میں بھی درج ہیں کہ اولاد فاطمہؑ میں ہیں کسی شخص کو! ظہار نسب سید و شریف کہا گیا ہے اگر کسی نے اذیت دی یا اذیت دے کا قصد کیا یا بڑا برتاؤ کیا دفعۃً خواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا حضرت علیؑ و فاطمہؑ کو دیکھا کہ یہ بزرگ اس سے اظہار ناراضگی



قرار ہے یہی وہ اپنے فضل سے تائب ہو جائے یا اگر وہ ظالم و گنہگار ہے مگر سید و مشرف سے کوئی حسن سلوک اس نے کبھی کیا ہے یہی فضل اس کی بخشش کا سبب بن جاتا ہے۔ علامہ ابن حجر مکی محدث و فقیہ سے ایک روایت اس کے بھی سکتے ہیں۔

(۱) أخبر الخصال المرشدی  
والشہاب النکوری ان بعض ابناء  
تمر لنگ الخبر انه لما مرض تمر لنگ  
مرض الموت اضطرب في بعض  
الايام اضطرابا شديدا فاسود  
وجهه وتغير لونه ثم خاف  
فذكر الله ذكرا له لك فقال ان ملائكة  
العذاب التي فجاء رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقال لهم اذهبوا  
عنه فانه كان يحب ذريتي و  
يحسن اليهم فذهبوا

جمال الرشیدی اور شباب النکوری نے  
بتایا کہ تمبر لنگ کی اودا کے بعض لوگوں  
نے ہمیں یہ بتایا کہ جب تمبر لنگ مرض موت  
میں مبتلا ہوا تو بعض دنوں میں تو اس پر  
ایسی شدید بھینسی طاری ہوئی کہ اس کا چہرہ  
سیاہ ہو گیا اور رنگ متغیر ہو گیا مگر پھر  
اچھا ہو گیا یہ بات جب اسے یاد دلائی گئی  
تو اس نے کہا کہ صلیب دینے والے فرشتے  
میرے پاس آئے تھے تو رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم بھی شریفینے آئے پس آپ  
نے فرشتوں سے فرمایا اس کے پاس سے  
دور ہو جاؤ کیونکہ یہ تو میری ذریت سے  
محبت کرتا ہے اور حسن سلوک سے پیش آتا  
ہے پس وہ (فرشتے غراپک) چلے گئے۔

تقریباً یہی جو حافظ عدیث سے حکایت کی  
ہے کہ شریف عقیل بن مہلب امرائے ہونہم  
کے خاندان کے تھے میرے پاس آئے اور  
طعام طلب کیا میں نے ان سے حدیث  
چاہی اور کہا کہ کھانا کھاؤ اس وقت میں یا  
دوسری شب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو  
طلب میں دیکھا آپ نے مجھ سے مزید پھر  
لیا میں نے عرض کیا کہ میں تو آپ کی حدیث

۲۴) حکي التقي بن محمد الحافظ  
قال جاءني الشريف عقیل بن مہلب  
وهو من الامراء الجواثم ضالفاً  
عشاء فاحذرت اليه ولم افعل  
قرايت النبي في تلك الليلة او في  
غيرها فاعرضت فقلت كيف بعرض  
عني يا رسول الله وانما دهم حديثي  
فقال كيف لا اعرض عنك وياتيك



ولد من اولادی یطلب العشاء فلم  
تغشہ قال فلما اصصحت جئت  
الشریف واعدت من الیہ واعدت  
الیہ بما تیسر (صفحہ ۱۵۷)

کی خدمت کرتا ہوں مجھ سے کیوں بیرغی فرماتے  
ہیں فرمایا تجھ سے کیوں نہ بیرغی کر رہا ہوں  
اولاد میں سے ایک تیرے پاس آیا طعام شب  
طلب کیا اور تو نے کھانا کھلا دیا تھی یہ فہم  
کہتے ہیں کہ صبح ہوتے ہی میں شریف کے پاس  
دوڑا گیا ان سے معذرت کی اور جو کچھ میسر تھا  
سلوک کیا۔

شباب الدین احمد بن حجر المہسی نے اپنی یہ کتاب الصواعق الخروہ جس سے مندرجہ  
بالا حکایت نقل ہوئی ہے مندرجہ میں تالیف کی تھی نسل علی وفاطمہ کے اعزاز و اکرام کے مقاصد  
مہل قصوں سے کئی صفحے بھر ڈالے ہیں ایک فقرے میں بیان ہوا ہے کہ حاکم الشریف ابی بنی  
محمد بن ابی سعد بن علی بن تادہ الحسنی "بڑے ظالم شخص تھے۔ شیخ حنفی الدین  
الدلاوی پیش نماز نے ان کے جنازہ کی نماز نہیں پڑھائی ثلاث کو خواب میں حضرت فاطمہ  
کو سمجھ الجلاس میں دیکھا لوگ سلام کر رہے ہیں وہ جواب دے رہی ہیں پیش نماز نے تین مرتبہ  
سلام کیا انہوں نے منہ پھریا غلطی کا سبب معلوم کیا تو فرمایا "بعوت ولدی ولا تقبل علیہ  
یہ بیٹے کی وفات ہوئی ہے تو اس کے جنازہ کی نماز نہیں پڑھنا اس قسم کی دوسری حکایتوں  
کے بیان کے بعد کہا گیا ہے شریف وسید اولاد فاطمہ کا اکرام و توقیر ہر حالت میں واجب  
ہے خواہ صالح و نیکو کار ہوں یا فاجر و بدکار۔ ان حکایتوں اور قصوں کی تصنیف کا سراغ  
چھٹی صدی ہجری اور اس کے بعد سے چلتا ہے اور معلوم ہے کہ پہلی صدی ہجری سے پانچویں  
صدی ہجری تک ایرانی نژاد مدعیان فاطمیت و مہدویت کے علاوہ خود صحیح النسب بطون  
ملوایں کے ہنسنے خروج حصول خلافت کی غرض سے مختلف مقامات میں اکثر دہشت گردانہ کام  
ہونچے تھے ناب جبکہ عبیدہ فاطمی حکومت کا بھی خاتمہ ہو چکا تھا خروجوں کے مواقع جب  
سابق حاصل نہ تھے اور غالی مشید و رافض باطنیہ اسامی علیہ و تاجزین مقبوضہ کی بدولت  
مخالفاۃ فی البشر کی روایتوں کے ساتھ ساتھ یہ مہل حکایتیں بھی عوام میں پھیلائی گئیں جو  
روایت پرستی کی وجہ سے بعض کتب میں بھی درج ہو گئیں حالانکہ اسلامی تعلیمات کی رو سے  
دنیا کے یہ رشتے ناستہ قوامی سے ہوں یا دنی سے دنیا ہی تک کے لئے ہیں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔



لَنْ تَنفَعَكَ أَرْحَامُكَ وَلَا بَنُوكَ  
يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يَفْصِلُ بَيْنَكَ وَهُوَ  
بِمَا أَعْمَلْتُمْ يَبْصُرُ (پہلے)  
فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَشْرَافَ  
بَيْنَهُمْ وَلَا يَنْفَعُكَ أَرْحَامُكَ وَلَا بَنُوكَ  
فَمَنْ كَفَلَ مَوَازِينَهُ فَأُولَئِكَ هُمُ  
الْمُقْتَدِرُونَ وَمَنْ خَسَفَتْ مَوَازِينُهُ  
فَأُولَئِكَ الَّذِينَ يَخْسِرُونَ أَنفُسَهُمْ  
فِي جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا (پہلے)

علاء بن حزم نے الملل والنحل میں آیت شریفہ و اخشوا لوالہما لا یجزی والہ  
عن والہ کا لا مولود عن والہ لا شفا (اور اس دن سے دور جس میں نہاپ اپنا  
اولاد کے کچھ کام آسکے گا اور نہ بیٹا اپنے والد کے) لکھا ہے کہ :-

فصح ضر و مرثاۃ لا یمتق  
بعد بقرا بستہ میں رسول اللہ ولا  
من نبی من الانبیاء والمرسلین  
ان النبی بستہ اولی و لامہ نبیتہ  
وقد نص اللہ فی ابن نوح والذابین  
وعم محمد مافیہ الکفایۃ وقد نص  
اللہ علی ان من الفق من قبل الفتر  
وقاس اعظم درجۃ من الذین  
افتقوا من بعد وقاس تلوا۔

فصح ضر و مرثاۃ ان بلا ووصیہا  
لا یعتد دو عمار و سالمہ و سلمان  
افضل من العباس و بنیہ عبد اللہ  
والفضل و قثم و معبد و عبید اللہ

تھارے بستے کو تھاری اولاد قیامت کے دن ہر  
تم کوئی نہیں پہنچائیں گے وہ (اللہ) فیعد کو کھا  
تھارے درمیان اور اللہ دیکھتا ہے جو تم کرتے ہو۔  
پھر جب ضر و مرثہ لکھا جائیگا تو ان کے  
درمیان کوئی رشتہ نہیں رہے گا اور نہ وہ  
ایک دوسرے کی بات لے سکیں گے جن کا (نسب)  
کا پتہ (بھاری ہو گا وہ کامیاب ہوں گے اور  
جن کا پتہ نہ ہو گا وہ ہی میں جنہوں نے اپنے  
کو برا دیکھا وہ ہمیشہ جہنم میں رہیں گے۔

پس یہ ثابت ہو گیا کہ کوئی شخص رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم اور دوسرے انبیاء و مرسلین  
کی نزابت کی وجہ سے فقیر نہ لکھ سکے گا اگرچہ  
اس کا بیٹا یا باپ یا ماں بنی کیوں نہ ہو اللہ  
تعالیٰ نے فرزند نوح و والدہ راہیم و عم محمد  
کے بارے میں جو تصریح کی ہے وہ کچھ کافی ہے  
پھر اللہ تعالیٰ نے تصریح فرمائی ہے کہ  
جس لوگوں نے قبل فتح مکہ خرچ کیا تھا :  
کیا وہ ان لوگوں سے بہت بڑے درجے  
والے ہیں جنہوں نے بعد فتح مکہ خرچ کیا  
اور جہاں کیا تھا ابراہیم ثابت  
ہو گیا کہ بلالؓ و ضحیفہ و مقدادؓ  
و نسائی و سالم و سلمانؓ غایت



ومن عقیل بن ابی طالب والحسن  
والحسین بشهادة الله فان هذا  
لامثالث فيه ولاجزاء الا على عیال  
ولا ينفع عند الله ما لا رحام ولا  
بالولادات وابست الدماء ارجاء  
فلا فرق بین هاشمی وقرشی و  
عربی وعبسی وحبشی وایمن زنجیة  
والکرم والفوز لمن اتقى الله -  
املن والفضل ابن حزم

و فرزند ان عباس بن عبدالمطلب و نعم و  
محمد و عبد الله بن عقیل بن ابی طالب اور  
حسن و حسین سے اللہ تعالیٰ کی شہادت کے  
مطابق افضل ہیں چونکہ اس میں کوئی شک نہیں  
کہ آخرت میں صرف عمل ہی پر جزا ملے گی۔ اللہ  
تعالیٰ کے یہاں قرابتوں اور پیری و پیری  
تعلق سے کوئی نفع نہ ہوگا اور دنیا مقام  
جزا نہیں ہے تو پھر باطنی و قرشی و عربی و  
عبسی و حبشی اور کسی قبیلہ کے بیٹے میں کون  
فرق نہیں بزرگی اور کامیابی اسی کی ہے جو  
اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادہ ملتی ہے

اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صراحتاً ارشاد فرمایا کہ تمہی مسلمان بھی رہے  
دوست رہو، یہی ذکر آل ابی طالب علیہ السلام ابن تیمیہ فرماتے ہیں۔

واما لا تفتاء بین ائمتہ فہم اولیاء  
کما ثبت فی الصحیح۔ ان آل ابی فلاں  
یعنی آل ابی طالب۔ یسوا فی باولیاء  
و لا تفاوی فیہم۔ و صالحو المؤمنین  
ضیئ اولیاء لا صالحو المؤمنین و  
کذلک فی حدیث اخر۔ ان اولیائی  
امتنون کافوا و این کا نوا۔  
اصحاب المسنة

آپ کی (رسول اللہ) کی امت کے متعلق آپ  
کے دوست ہیں جیسا کہ اس حدیث سے چھل  
میں ہے ثابت ہے۔ نے فرمایا آل ابی فلاں  
یعنی آل ابی طالب میرے لئے اولیاء اور دوست  
نہیں ہیں بلکہ فی اللہ اور مؤمنین ہمارے برابر  
میرے ولی اور دوست ہیں اس حدیث سے  
واضح ہے کہ آپ کے دوست صالح مؤمنین  
ہیں اسی طرح دوسری حدیث میں ہے کہ میرے  
اولیاء و متقی لوگ ہیں وہ کوئی بھی ہیں اور

و مکتبہ تعالیٰ اور ان کے رسول برحق صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات میں  
میں ان کے لئے کہ آخرت کے نجات دہی کے لئے ان کے ساتھ ہمارے لئے کما حقہ کے



احمال نیک کا پتہ بھاری ہو گا دی کامیاب رہیں گے (مُحَمَّدُ الْمُقَلِّلُونُ)۔ حضرت عباسؓ میں  
عبدالمطلب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا نسباً آپ سے قریب تر تھے آپ ہی کے ارشاد  
کے مطابق آپ کے والد کے مثل تھے (منو ابی)۔ سند احمد میں ان کے فرزند عبد اللہؓ میں عباسؓ  
ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جب انھوں نے درخواست کی کہ کوئی چیز  
ایسی بتا دیں جو آخرت میں نفع بخش ہو آپ نے فرمایا تھا:-

یا عباس! انت علی ولا اخفی عنک	اے عباس! تیرے لیے جو مخفی نہ ہو
من اللہ شیئاً ولكن سل تسجد	میں اللہ سے کوئی چیز نہیں آسکتا لیکن
العفو والعاقبة فی الدنیا والآخرۃ	آپ سے دعا کرتے رہو اپنے رب سے دنیا اور
	آخرت میں بخلائی اور عاقبت کی۔

اپنی بھولی صفیہؓ اور اپنی بیٹی فاطمہؓ سے بھی عیباً ذکر کر چکا آپ نے یہی فرمایا تھا کہ  
اللہ تعالیٰ کے یہاں ہم تم لوگوں کے کچھ کام نہیں آسکتا عمل کرو عمل۔ سورۃ الحجرات  
مبارکہ کا یہی مضمون ہے فرمایا گیا ہے۔

اَلَا تَذَكَّرُوْا اِنَّكُمْ فِیْ ذُرِّیَّتِیْ	کوئی بوجھ اٹھانے والا کسی دوسرے کا بوجھ
وَاَنْ تَلِیْسَ لِذِلَّةِیْنَ اِلَّا مَا سَعٰی	نہیں اٹھاتا اور یہ کہ آدمی کو دیکھ لیتا ہے
وَاَنْ مَّسْعٰیہٗ سَوُوْتَ بَرِّیْ	جو وہ کھاتا ہے اور یہ کہ کھائی اس کی جلد ہی
اَلْجَزْءُ الْاَوَّلٰی	اس کو دکھا دی جائے گی میرا اس کو پورا پورا
	بدلاؤ دیا جائیگا۔

### نسبی شخصی برتری کی چند وضعی حدیثیں

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے رشتہ دار اسلامی مسادات و اخوت کی نصو صہ تسمیہ  
سے کسی طرح مستثنیٰ نہیں اور نہ سزا و جزا سے بالائیں لیکن یہ چند وضعی احادیث جن کا ذکر  
پہلے ہی آچکا ہے ملاحظہ ہوں مختلف کتب الصواعق المحرقة، الحیثی واللائحی  
المصنوعہ، سیوطی و مجمع الزوائد و منبع الغوائد الحیثی و نور  
الابصار وغیرہ وغیرہ میں ہیں۔

(۱) حضرت عباسؓ کے بارے میں رسول اللہ ﷺ نے عباس! اللہ تعالیٰ تمہیں اور تمہاری



صلی اللہ وسلم سے یہ قول منسوب کیا گیا ہے۔  
 ۱۔ اپنی صاحبزادی حضرت فاطمہ کے لئے یہی  
 الفاظ کہلاوائے گئے ہیں۔  
 ۲۔ حضرت فاطمہؑ کی وجہ تسمیہ کے بارے  
 میں رسول اللہ سے یہ قول منسوب کیا ہے  
 اولا میں سے کسی کو بھی عذاب نہ دے گا۔  
 لے فاطمہ انھیں اور تمہاری اولاد کو اللہ  
 تعالیٰ عذاب سے کوئی نہ دے گا۔  
 اللہ تعالیٰ نے فاطمہؑ اور اس کی ذریت  
 کو نار و دوزخ سے جدا کر رکھا ہے (نظم)  
 اس لئے نام رکھا گیا۔

حضرت علیؑ کے بارے میں یہ حدیث وضع ہوئی جسے ابن حجر المہندی نے ان الفاظ میں  
 درج کیا ہے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

۳۔ یا علی! ان الله قد غفر لك  
 ولدتك بنتك وولدك وولدك  
 ولشيعتك ولحبي مشيعتك  
 فامسرفانك الانزع البطين  
 لے علی! اللہ تعالیٰ نے تمہاری تمہاری  
 ذریت کی تمہاری اولاد کی تمہاری اہلی بیوی  
 کی تمہارے شیعوں کی اور تمہارے شیعوں کی  
 محبت رکھنے والوں سب کی مغفرت کر دی  
 کیونکہ تم عظیم البطن ہو۔

پھر اپنے اہل خانہ ان کو نار و دوزخ سے محفوظ رکھنے کے بارے میں یہ قول بھی رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کیا گیا۔

۴۔ ساکت ساقی الا یدخل احد  
 من اهل بیتی النار فاعطانی  
 ذلك۔  
 میں نے اپنے رب سے درجہ است کی کبریٰ  
 اہل بیت میں سے کوئی بھی نار و دوزخ میں نہ  
 جانے پائے پس اللہ تعالیٰ نے یہ درخواست  
 میری قبول فرمائی۔

حبیبؑ اور ان کے والدین کے بارے میں مشہور حدیث کا بعض وضعی نسخہ  
 اسی طرح حضرت عباسؑ اور ان کی اولاد کے بارے میں بھی وضعی حدیث ہے کہ:-

۵۔ انہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 اشتمل علی العباس وبنیہ  
 جملاء ثم شرع قال یا رب هذا  
 عی و ضوایی و هو لا اهل بیتی  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عباسؑ اور  
 ان کے بیٹوں کو چادر سے ڈھانپ لیا اور  
 فرمایا: لے پروردگار یہ میرے چچا ہیں۔  
 میرے باپ کے خلی ہیں اور:



فاسترہم من النار کستری  
ایا ہر بلاۃ فی ہذا قامت  
اسکفة الباب وحوائط البیت  
فقال آمین

اہل ہیں ان کو نلر ووزخ سے اسی طرح  
بجائو بیچے میں نے اپنی چادر سے ڈھانپا  
سے پس دروازے کی چوکھٹ اور گھر کی  
دیواروں سے آمین کی آوازیں آئیں پھر آپ  
نے بھی آمین کہی۔

عن النبی بحرمت الجنة علی من  
ظلم اهل بیتی واذنی فی عترتی  
ومن خضع ضیعة الی احد من  
ولد عبد المطلب ولم یحارہ  
علیہا فانا اجازیہ علیہا غدا  
اذا لقی یوم القیامة  
(کتاب الزرار البصار)

نبی صلعم نے فرمایا: حرام ہے جنت اُس  
شخص پر جس نے میرے اہل بیت پر ظلم کیا  
اور میری عترت کو انفرادی اور جس نے  
عبد المطلب کی اولاد میں سے کسی کے ساتھ  
بھی کوئی سلوک کیا ہو اور اس کا بدلہ نہ پایا  
تو بدلائم دوں گا جب کل قیامت کے دن  
مجھ سے ملائی ہوگا۔

روافض و متصوف کے وضعی اقوال کو کذا امین نے حدیث بکر مشہور کیا ہے  
اس کے ثبوت کے لحاظ سے ہوں۔

عن ابن مسعود حب آل محمد  
یوماً خیر من عبادۃ سنة  
(الشرف الموبد)

ابن مسعود سے یہ حدیث مروی ہے کہ  
آل محمد سے ایک دن محبت کرنے ایک سال  
کی عبادت سے بڑھ کر ہے۔

جمع الزوال میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:۔  
منظرانی علی عبادۃ

عل پر ایک نظر ڈال لینا عبادت ہے۔

عنوا حق الحق فی ابن عباس سے روایت ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی کہ  
اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ اُولٰٓئِکَ ہُمْ خَیْرُ الْاَکْبَرِ سِیِّئَةٍ  
(جو لوگ ایمان لائے اور نیک عمل کئے وہ ہی سب خلق سے بہتر ہیں انورۃ اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم نے علی سے فرمایا اے اے اللہ کے پیغمبر تیری امت و مشیعینک تاقی انت و مشیعینک تقوم: قیامت  
سما صین ہو زمینیں و یاقی عدو ک غداً بامقربین (یعنی یہ لوگ ہیں کا  
اس آیت میں ذکر ہے تم اور تمہارے شیعوں کی قیامت کے دن تم اور تمہارے



شیم راضی خوش آئیں گے اور تبارے دشمن رنجیدہ و پشیمردہ آئیں گے۔

۱۱۔ اسی الصراح میں الثعلبی نے سورۃ الاعراف کی اس آیت کی تفسیر میں (وَعَلَى  
الْأَعْرَافِ نَاجِیَاتٍ یُّعَرِّیْنَ فُونَ کُلِّ بَحْرٍ مَّهِمَّۃً) اور اعراف کے اوپر مردہوں کے  
پہچان لیں گے ہر ایک کو اس کی پیشانی سے (حضرت ابن عباسؓ سے یہ قول منسوب کیا ہے۔

<p>الاعراف من الصراط کا بلند مقام ہے اس پر علیہ العباس و حمزہ و علی بن ابی طالب اور جعفر ابن طالب و جعفر ذوالجناحین یعر فون مجید بعبید بیاض الوجہ و مبغض بہم لبود الوجہ۔</p>	<p>الاعراف من الصراط کا بلند مقام ہے اس پر عباس اور حمزہ و علی بن ابی طالب اور جعفر ذوالجناحین ہوں گے اور اپنے محبت کرنے والوں کو ان کے سفید چہروں سے پہچان لیٹے اور اپنے سے بغض رکھنے والوں کو بھی ان کے</p>
--	---

سیاہ چہروں سے۔

روایت کے وضع کرنے والے نے معلوم کس وجہ سے حضرت عقیل بن ابی طالب  
و حضرت ابوسفیان ہاشمی کو جن کے بارے میں ابیہار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لاشہود  
ہے کہ سید فقیان اہل الجنت ابوسفیان یعنی جوان اہل جنت کے سردار ابوسفیان میں  
نیز دوسرے ہاشمیوں کو شامل نہیں کیا۔

۱۲۔ من کنت مولاً فعلی مولاً (ش) جس کا مولیٰ میں علی بھی اس کے مولیٰ ہیں)  
یہ قول بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب ہے اور متفقہ کے طعنوں میں غاص کر  
مشہور ہے شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ نے منہاج السنہ میں اس کو جھوٹ اور راوی کا  
من گھڑت بتایا ہے و لکھتے ہیں:-

<p>ان هذا الحدیث من لکذب الموضوۃ بانفاق اهل المعرفت بالموضوۃ عات۔</p>	<p>یہ حدیث جھوٹی اور موضوۃ ہے ان سب کے نزدیک جن کو موضوعات اس گھڑت حدیثوں کے (جانتے) پرکھنے کی معرفت قابل ہے</p>
---	--

۱۳۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث بھی منسوب ہے۔ انا مہمۃ العلم و علی  
بابہا یا دوسری روایت میں ہے انا دار الحکمة و علی بابہا یعنی میں علم کا شہر  
ہوں اور علی اس کے دروازے ہیں یا بروایت دیگر میں حکمت کا گھر ہوں اور علی اس کا  
دروازہ ہے۔ امام بخاری نے فرمایا یہ حدیث منکر ہے اس کی صحت کی کوئی وجہ نہیں



ترندی نے منکر اور غریب ابن جوزی کے موضوع کی بنیاد پر عین نوادی و ذہبی و  
 شمس الدین جزری سببی نے موضوع بنایا ہے شیعوں و متصوفہ نے اس کو بہت کچھ  
 اچھا ہے۔ دہلی کے کتاب فروش میں اسے ان الفاظ میں لکھا ہے۔

انامدینہ العلمد ا یو بکر | میں علم کا شہریوں ابو بکر اس کی بنیاد میں۔ عمر  
 اسامہ ما و عمر جہد اسرہ لو عثمان | اس کی بنیاد میں عثمان اس کی چھت میں اور  
 سقظھا و علی باہیا۔ | علی اس کا دروازہ ہیں۔

مولف الشرف المروہ نے حضرت علیؑ کے دست علم کے ثبوت میں حضرت ابن عباسؓ  
 کی جو ترجمان القرآن کہلاتے ہیں یہ روایت پیش کی ہے۔

عن ابن عباس قال: قال فی علی: | حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ  
 یا ابن عباس اذا صلیت العشاء | مجھ سے حضرت علیؑ نے فرمایا اے ابن عباسؓ  
 الخیرة فالحق الی الحیانة قال | جب تم عشاء کی آخری نماز پڑھ چکے ہو باہر بیان  
 فصلیت والحقیة وکانت لیلہ مقمرة | میں پہنچ جانا کہتے ہیں کہ نماز پڑھ سکے میں اسی  
 فقال فی ما تفسیر الالف من الحمد | کے پاس پہنچ گیا چاندنی رات تھی مجھ سے پوچھتے  
 قلت لا اعلم فکلکم فیها ساعة | تھے کہ الحمد میں جو الف ہے اس کی کیا تفسیر  
 تامة ثم قال فی ما تفسیر الحاء | ہے میں نے کہا میں نہیں جانتا اس پر ایک  
 من الحمد قلت لا اعلم فکلکم | محنت کمال حرف الف کی تفسیر بیان کی پھر  
 فیها ساعة تامة ثم قال فی ما تفسیر | پوچھا الحمد کے لام کی کیا تفسیر ہے میں نے  
 المیم من الحمد قلت لا اعلم فکلکم | کہا مجھے معلوم نہیں پھر حرف لام کی ایک محنت  
 فی تفسیرها ساعة تامة قال فما | کمال تفسیر بیان کی پھر پوچھا الحمد کے حرف  
 تفسیر الدال من الحمد قلت لا | ح کی کیا تفسیر ہے میں نے کہا میں نہیں  
 ادري فکلکم فیها الی ان یزعم عمود الخیر | جانتا اس پر پورے ایک مجھے محنت حرف  
 ح کی تفسیر بیان کی پھر سوال کیا کہ الحمد کے | ح کی کیا تفسیر ہے میں نے کہا مجھے معلوم نہیں  
 نو اس پر حرف میم کی ایک محنت کمال تفسیر | نو اس پر حرف میم کی ایک محنت کمال تفسیر  
 پھر پوچھا الحمد کے حرف دال کی کیا



۲۶۹  
تفسیر میں سے کہا جیسے معلوم نہیں تو  
اس پر حروف وال کی تفسیر اس وقت تک  
بیان کرتے رہے کہ خبر کی پوچھتے گئی۔

اس کے بعد اہل جہاں سے فرمایا کہ خدا کے لئے اُن کے کھڑے ہو وہ کہتے ہیں کہ جو کہ  
علی نے بیان کیا تھا میں نے حفظ کر لیا۔

ثم تَعَثَّرَتْ فَخَافَ اَعْلٰی بِالْقُرْآنِ فِی عِلْمِ  
علی کا لٹکنا تھا کہ فی العلم تعثر۔  
پھر میں نے غور کیا تو سمجھا کہ میرا علم قرآن علی  
کے علم کے مقابلہ میں ایسا ہی ہے جیسے ایک  
طالب گرسہ عذر کے مقابلہ میں ہو۔

راوی نے ترجمان القرآن ہی کے متن سے ان کے ہر کلمہ کا اعتراض کر لیا اور حضرت  
علی نے بھی اپنے چترے بھائی کی کلمہ کے حروف کی تفسیر سکھائی اور وہ بھی رات کی تنہائی میں  
اور میدان صحرائی میں اذان میں اگر مسجد نبوی میں صحابہ کرام و تبعین غلام کے قبضہ میں حروف  
بجھ رہے تھے اللہ کے پاؤں کے حروف کی تفسیر پورے پاؤں کے گھٹنے بیان کرتے لوگ خدا کے ریتے  
اور آلے خالی سنوں کے لئے چھوڑ جاتے تو عجائب و زور کا دم سے ہوتی۔ مگر یہ حروف کی  
تفسیر تو اسامہ علیہ السلام کے ہم مشرب ابن عباس اور ان اخوان الصوفیہ کیسے جو کہتے ہیں کہ  
قرآن کی ہر آیت کا ظاہر و باطن ہے اسی طرح حروف ہر کلمہ کا حد و لکل حد معلوم  
(مقدم تفسیر ابن عباس) حضرت علی رضی اللہ عنہ جو فضیلت علیہما السلام تھی اس میں ایسی کہیں روایتوں  
سے کیا اضافہ نہ ہو سکتا ہے اسی طرح پوچھی صدی ہجری میں خطبے وضع کر کے اور ایک دیوان  
شعر تصنیف کر کے ان سے منسوب کر دیئے ہیں۔

۱۳۱۱ ذی القعدہ ۱۰۸۱ھ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کیا  
ہے کہ ہر حرف کی اولاد اللہ تعالیٰ نے ہی کے حلیب میں رکھی مگر میری مذہبیت علی بن ابی طالب  
کے حلیب میں رکھ دی آپ کے حلیب میں ہے تو ہر روایت اس آیت اور اس میں ہمارے  
اور چار بیٹیاں چاروں صاحبزادوں کو مشیت ابن ربی نے ہمیں ہی میں اٹھا لیا چنانچہ  
فرما یا مَسَاكِنَ مَحَقَّقَاتٍ اَبَا اَحْمَدٍ بَيْنَ رَجَائِكَ وَ لَكِنَّ شَرَّ مَسْئُولٍ اَللّٰهُ وَحْدَهُ  
النَّبِيِّينَ زَادَ مَعَهُ تَمَّ بِمَنْ سَعَى اَبَا اَحْمَدٍ کے باب نہیں ہیں لیکن وہ اللہ کے رسول  
اور نبیوں کے خاتم ہیں) گویا آپ کی عظیم دعوت کو جس کے بعد کوئی دعوت آئے گی



ذاتی سبب و غامضی و نسلی امتیازات کی بندشوں سے قطعاً آزاد رکھنا مطلوب تھا اس لئے فرمایا گیا کہ یہ نبی تو قائم النہیں ہیں اور آخری نبی کی حیثیت سے تمام امتوں کے روحانی باپ ہیں، اولادِ دُزنیہ سے ان کی نہ کوئی نسل ہوگی۔ ریتِ مصلیٰ آپ کی روحانی اولاد البتہ فرزندِ ایمان اسلام ہوں گے اس لئے قربتِ روحانی وجہ امتیاز قرار دی گئی نہ کہ قربتِ طبعی۔ چاروں صاحبزادیاں جو اب جو ہو کر بیای گئیں تین کے اپنے شوہروں سے اولاد لے گی جو میں سب سے بڑی سیدہ زینبؓ کو زوجہ حضرت ابوالعاصؓ بن الربیع سے ایک فرزند علی بن ابوالعاصؓ اور ایک بیوی دخترِ امامِ بنت ابوالعاصؓ جو میں نے بھی صاحبزادی سیدہ رقیہؓ زوجہ حضرت عثمانؓ سے ایک فرزند عبداللہ بن عثمانؓ تھے۔ بھلی صاحبزادی سیدہ فاطمہؓ زوجہ علی بن ابی طالب سے دو صاحبزادے حسن و حسینؓ فرزند ابی طالب سے ابی طالب و دہی صاحبزادیاں زینب و ام کلثوم تھیں سب سے چھوٹی صاحبزادی سیدہ ام کلثوم بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بہن سیدہ رقیہ کے انتقال کے بعد اپنے بھائی حضرت عثمانؓ کے عقدِ میراث میں ان کے کوئی اولاد نہ تھی۔ غرضیکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تین صاحبزادیوں سے آپ کے چار بچے اور عینِ توہمیں ہوئے۔ ان سات کو اسے تو ایسوں میں سے نہیں تو اسوی لب تھے اور چار بائیں لب یعنی علیؓ جو ابوالعاصؓ و عبداللہ بن عثمانؓ و امامِ بنت ابوالعاصؓ یہ تینوں اموی گھرانے کے تھے اور حسن و حسینؓ زینب و ام کلثوم بنت علیؓ ابی طالب بائیں خاندان کے تھے۔ یہ سب تو اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سبط کہلاتے تھے نہ ابن اور نہ بی حکمِ الہی ہے۔ فرمایا گیا اَدْعُوْهُمُ بِالْأَسْمَاءِ الَّتِي دَعَوْا بِهَا اَنْفُسَهُمْ (یعنی لوگوں کو ان کے پاؤں میں کی طرف نسبت کر کے پکارو کہ یہی پورا پورا انصاف ہے اللہ کے یہاں) اور یہی عام دستور اور رواج ہمیشہ سے ہے خصوصاً اہلِ عرب کے یہاں لفظِ ابن کا اخلاق اپنے مصلیٰ بیٹے پر ہی ہوتا ہے تو اسے سبط کہلاتے ہیں کیونکہ وہ اپنے صلب سے نہیں دوسرے شخص کے صلب سے ہوتا ہے چنانچہ عرب شاکر کہتا ہے کہ

بَنُو بَنُو ابْنَانَا وَ بَنَاتَانَا      بنو من ابنا الرجال الا باعد  
ہماری اولاد و ذریت تو ہمارے اپنے بیٹے      رہی ہماری بیٹیوں کی اولاد تو وہ غیر  
بیٹوں کی اولاد ہوتی ہے۔      لوگوں کی اولاد ہوتی ہے۔



پہنچا پھر حضرت حسن بن علی بن ابی طالب کہلاتے تھے اسی طرح اس کے چھوٹے  
بھائی حسین بن علی بن ابی طالب و حضرت نے مذکورہ پہلے کو حسن بن محمد بن عہداتہ بن  
عبد المطلب کہا نہ ان کے پردہ پر رگوں نے کبھی ایسا کیا اور نہ کسی اور نے اب ذرا ایک الکلب  
مدینہ مولف اشرف الموبد سے فضیلت علیؑ کی نشیے لکھتے ہیں۔

ان رسول الله قال لعلي: والذي  
نفسی پیدا لا لولا ان يقول خذ طوبى  
من اقصى بما قاتلت النصارى في  
عيسى بن مريم لعلمت فيك اليوم  
مقالة لا تمرد احد من المسلمين  
الا احل من اشرقت منك بطلب  
به البركة

رسول اللہ (صلی علیہ وسلم) نے فرمایا علی سے کہ اس  
ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے  
اگر میری امت کے لوگ تمہارے بارے  
میں وہ بھی کچھ نہ کہتے تھے جو نصاریٰ عیسیٰ  
بن مریم کے متعلق کہتے ہیں تو میں آج تمہارے  
بارے میں وہ بات بیان کر دیتا کہ پھر کوئی  
ایک مسلمان بھی حصول برکت کے لئے تمہارا  
قدوس کے نشان کی خاک حاصل کرنے بغیر نہ رہتا۔

شارع پنج اہل علم امت الی الہدایہ نے اس غایت درجہ لغو اور الکلب مدینہ کو  
بھی فضائل علیؑ کے سلسلے میں درج کر دیا ہے۔ یہ سب ایک لغو نمونہ تاریخی شخصیتوں کے  
ذاتی ونسبی مغرور و برتری اور تفوق کے اظہار کا سبب حصول برکت اور دفع بلیات کی  
دوسری بات بھی تھیں۔

غالی جلتے کے کسی شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مقدس قلب المعطفی کے  
سابقہ حضرت علیؑ کا لقب المرتضیٰ لما کر اور حسینؑ کو ان کے "ابنا ہما" یعنی ان دونوں کے  
دو بیٹے کہہ کر گویا ابن حقیقی و ابن مجازی کو ایک ہی ضمیر میں جمع کر کے اور ان کی والدہ معقرہ کا  
نام آخر میں لاکر یہ شعر کہ دیا ہے۔

فی خمسة أطعمني أحسن الباء على طامه المعطف والمرفعة وابناهما والفاطمة  
ہمارے لئے تو پانچ بیٹا (جن کے ناموں کی انصاف و المرتضیٰ اور ان دونوں کے دوسرے  
برکت ہے) کو توڑ بھی شدید دباؤ کی شدت اور الفاظہ۔  
بکھ جائی ہے۔

فاطمہ پران داخل کرنا اور حیرت و دیا کی جو نہ کر میں صفت حاملہ لانا جو سنہت ہے



کہنے والی کہ: اہلیت کی دلیل تو یہی مگر اس کی یہ ذہینیت ملاحظہ ہو کہ خیر اللہ کے ناموں کی برکت سے استعانت طلب کرنے پر نادانوں کو یوں الجھا رہا ہے جو حد تک شرک ہے لیکن انہیں تفصیلیہ وجہائی مقصود نے اپنے مریدوں کے دروازوں پر اس شرک کو دفعِ بلیات کے لئے آویزاں کر دیا ہے مگر یہاں تک عام مسلمانوں نے یہی عقیدہ کر ڈالا ہے کہ ان کی لوگ پنج وقتہ نمازوں میں کتنی مرتبہ اللہ تعالیٰ کے حضور میں یہ الفاظ کہتے ہیں۔ اِنَّا لَا نَعْبُدُكَ اَيُّهَا النَّاسُ بَعْدَكَ (جو تیری ہی تو عبادت کرتے ہیں) اور تجھ سے تو دعا کرتے ہیں) مگر شرکاء افعال سے چر بھی باز نہیں آتے۔

**پانچ بن پاک** غالیہ یوں تو اپنے انگریز حیلوں کے قائل ہیں لیکن تیسری چوٹی صدی ہجری سے سیاسی پارٹی کے تحت غور: وہ غالی عنصر نے "خمسۃ اشخاص" کا اصطلاح گھر ڈالی۔ پھر ان پانچ کے پانچ ہی ضد قرار دیئے گئے شیخ الاسلام ابن تیمیہ غالیوں کے ذکر میں فرماتے ہیں:-

ان میں سے بھی میں جو اس خیال کے ہیں کہ ان پانچ اشخاص میں انظر طوں کے ہے یعنی نبی سلمہ اور علی حسن حسین اور فاطمہ میں پھر ان پانچ کے پانچ اعتداد ابو بکر و عمر و عثمان و معاویہ و عمرو بن العاص ہیں ان لوگوں میں بھی جو کہتے ہیں کہ یہ اعتداد لائق توصیف میں کیونکہ پانچ اشخاص کی فضیلت ان کے اعتداد ہی سے پہنچی جاتی ہے سو یہ اعتداد نحرورہ ہیں۔

وما ينقسم من عموم ان الله في خمسة اشخاص في النبي وعلي والحسن والحسين وفاطمة وعليهم خمسة اعتداد: ابو بکر و عمر و عثمان و معاوية و ابن العاص ثم منقسم من قال ان هذا الاعتداد محمود كالله لا يعرف فضل الا اشخاص الا باعتدادها فهي محمودية من هذا الوجه۔ (مفتاح السنة ج ۲ ص ۲۳۲)

اعتداد خمس میں حضرات خلفائے ثلاثہ کے علاوہ حضرت امیر معاویہ و حضرت عمرو بن العاص کے نام شامل کرنے سے اس امر کی مزید وضاحت ہو جاتی ہے کہ سیاسی مقاصد سے یہ اصطلاح گھر ڈالی گئی تھی کیونکہ حضرت علیؑ کی سیاسی کامیابی کا باعث بنی ہی دو حضرات کو قرار دیا گیا تھا اب تو یہ بھی دیکھئے کہ اشخاص خمسہ کے بجائے پانچ بن پاک کی اصطلاح کب اور کہاں انتراء ہوئی، اور ان میں یا ہندوستان میں اس کا سراغ باطنیہ



و مقبوضہ بقیین کے پر و گنہگار کے سلسلہ میں چلنا ہے جو آٹھویں صدی ہجری سے ہجرات  
و غیرہ کے علاقے میں ہوتا رہا۔

آٹھویں صدی ہجری سے پہلے ہندوستان میں روافض کا نام و نشان بھی نہ تھا۔  
امیر خسرو نے اپنی مشہور منظوم عشقیہ میں سلطان علاء الدین خلجی کے عہد حکومت (۶۹۵-  
۷۱۰ھ) کے حالات و واقعات کے ضمن میں بیان کیا ہے کہ مسلمان ہند میں حیث الہامات  
مرب ہی ایک ملک و مشرب کے متبع تھے اور ملک و مشرب اہل سنت و الہامات کا تھا۔ رافضی و  
مغزلی و غامری کا اس ملک و دیار میں کوئی وجود نہ تھا۔ یہ چند شعرا کے کئے ہیں۔

خوش ہندوستان در روشِ دین	شریعت را کمالی عتو تمکین
ز علم با عمل دینی بکارا	ز شاہاں گشت اسلام آشکارا
سر ہند و چہ فرماں را مطیع است	ز آیینِ خوش را شیخ است
ز غرض تائب و یار و یارِ یاب	بہ اسلام جہتی بر یکے آب
مسلمانین لغائی روشِ خاص	ز دل بہ چار آئیں با اخلص
نکسین یا شافعی نے ہر بازید	جماعت را وسنت را یگانہ چید
ز زہل امتزالی کز فن شوم	ز دیدار خدا کرند محسوم
نہ فتنی تار سد نان مذہبِ یار	بھائے برو فادان احمد
زہم خاک مسلمان خیزویں جوئے	کہ ماہی نیز مستی خیزد از جوئے

سلطان علاء الدین خلجی کی وفات کے نحوڑی ہی مدت بعد قطبی حکومت کا خاتمہ  
ہو گیا اور تغلق خاندان کی سلطنت قائم ہوئی جو تقسیماً نوے برس رہی۔ سلطان  
محمد شاہ تغلق متوفی ۷۵۲ھ ان میں بڑا راسخ العقیدہ اور عالم و فاضل بادشاہ تھا۔  
شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے شاگرد عبد العزیز اردبیلی سے جو اس کے عہد میں  
دہلی میں تھے بڑی حقیقت رکھتا تھا۔ ستیاج عالم ابن بطوطہ اسی بادشاہ کے عہد میں  
ہندوستان آئے تھے انھوں نے اپنے سفر نامے میں روافض کے اس ملک میں موجود  
ہونے کا کوئی ذکر نہیں کیا حالانکہ دورانی سفر جہاں جہاں روافض کو پایا برابر ان کا  
ذکر کرتے ہیں سلطان محمد شاہ تغلق کو خلفائے آل عباس سے حد درجہ محبت  
تھی۔ عباسی خلیفہ سے جو اس زمانے میں مصر میں تھے بیعت کئے اور اجازت حکومت



حاصل کئے بغیر اپنے کو جائز حکمران نہیں سمجھتا تھا۔ ایسے بادشاہ کے عہد میں روافضی کہیں  
موجود نہ ہوتا جو خلفائے کبار کے علاوہ خلفائے نبوی اور بنی عباس سب ہی پر رب وشم کرتے  
ہیں کیسے ممکن ہو سکتا تھا۔ محمد شاہ تغلق کے بعد اس کا چچا زاد بھائی فیروز شاہ تغلق  
سریر آرائے سلطنت ہوا وہ بھی اپنے پیشرو کی طرح شیخ شریعت بادشاہ تھا۔ عہد میں  
فوت ہوا اس کے عہد حکومت میں اس ملک میں چند روافضی علماء موجود پائے گئے اور انھوں نے  
دین کی اسات و اہل کفر کے پاداش میں کفر کر دیا کو بیچے تھے۔ سلطنت تغلق کے خاتمہ کے  
بعد جو بنی پنجاب اور جنوب مغرب ساحل کے بعض علاقہ جات کاٹھیاواڑ و گجرات وغیرہ میں  
ایران وین سے باطنی و غلی فزوں کے متبعین کی آمد شروع ہوئی جو بیشتر توہم پرست ہندوؤں  
اور عجمی باشندوں میں کام کرتے تھے کہتے ہیں اسی زمانہ میں یا اس سے کچھ پہلے ایک  
ایرانی باطنی مبلغ جس کا اصل نام سید سعادت بتایا گیا ہے ان اطراف میں وارد ہوا  
اس نے پھر مصلحتاً نام بالعب لوزا لدین اختیار کیا اور ہندوؤں کی تالیف قلوب کے

لئے بہن بطولے اس بادشاہ کے بہت سے چشم دید حالات لکھے ہیں اور بتایا ہے کہ خلفائے  
آل عباس سے بعد عقیدت رکھتا تھا ایک معاہدہ سرور میں انھوں نے تاریخ فیروز شاہی میں  
محمد شاہ تغلق کی عقیدت کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے "در قاطر افتاد کہ سلطنت و امارت سلجوقی  
بہ امر دادن خلیفہ کر آن عباس بود در دست نیست و ہر بادشاہ کہ بے مشورہ خلفائے  
عباسی بادشاہی کر وہ است یا بادشاہی کر نہ متغلب بود و دست و متغلب بود اس زمانے  
کے سلاطین اور بادشاہ مرکزی اور مستغنی عطاقت سے دایمہ رہنا لازم مانتے تھے نہایت لڑن  
خوری سے لیکر دکن کے سلاطین یہین تک نے خلیفہ عباسی سے مشورہ اور خلعت حاصل کئے  
اور مستور کے ایک طرف خلیفہ وقت کا نام و لقب یا مولیٰ امیر المؤمنین ذوالعزمین و فخر  
الفاظ القس کر لئے۔ دربار تغلق کے معبود ہر چاہی کے دونوں میں امام عصر و خلیفہ زمان کی  
سائنس اور خلعت و مشورہ کی آمد کی خوشی میں بیسیوں قصیدے موجود ہیں سبک قصیدے  
کے یہ شعر سنئے جو خلیفہ عباسی کے خلعت کی آمد میں کہا تھا ہے

جبریل از طاق گردوں انبشہ و اولین رسید	کہ خلیفہ مولیٰ سلطان خلعت فرماں رسید
شان را بر کل عالم حکم مطلق دلا احصام	ایں خبر در ہفت کشور بر ہر شہاں رسید
ملک را باز قوی شد دین سر فرازی نمود	شرع را حوت فزون شد روئی پائیل رسید
واسے عید مومن آمد کہ در سال دوم	از امیر المؤمنین خلعت پہنچے سلطان رسید



لے "نورست ساگر کہلو اتا تھا بندوؤں کے تجارت پر مشتمل دفتے اس کے مقصد ہوئے  
کاٹھیاوار اور گجرات کے سب سے بڑی ان ہی میں بتائے جاتے ہیں کہ یہیں اسی "نورست ساگر" نے  
بندوؤں کے بچھٹنا (پچ بچھٹنا) کے بجائے پچ تن اصطلاح قائم کی یعنی

پچ تن

پچ بچھٹنا

(۱) جناب رسالت آپ سلم  
(۲) حضرت علیؓ  
(۳) حضرت حسنؓ  
(۴) حضرت حسینؓ  
(۵) حضرت فاطمہؓ

(۱) رام چندر  
(۲) لکھن  
(۳) بھرت  
(۴) استرومن  
(۵) سبتا

کتاب الازہار مؤلف حسن بن یزید بھروچی (نصف مخطوط میں اس اصطلاح کو اگرچہ  
مہندو باطنی میل ٹاپ کا یہودی بتایا ہے مگر زمانہ کا تین ایک صدی پہلے کا کیا ہے ہر حال  
ہندی تاریخی الفاظ کی یہ اصطلاح ہندوستان ہی میں اختراع ہوئی تھی پروردگار زمانہ تعظیہ  
مقصود کے علاوہ اہل سنت کے بعض علما نے بھی اپنا لیلہ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی  
کی مشہور تالیف تحفہ آئنا عشریہ روشنی میں ہے اس کا اردو ترجمہ جو گراچی کے ایک  
تاجر کتب نے طبع کرایا ہے اس کے پہلے ہی صفحہ پر کسی سیاست زدہ مولوی کا قطعہ شمار  
درج ہے پچ تن کی پھر ان شہرت کی گئی ہے۔

بتایا کہ اسلام کی پچ بچھٹنا حسینؓ و حسنؓ اور علیؓ ولی  
چہارم بتول اور پنج رسول محمدؐ کہ جن سے ہدایت پستی

باد جو داس اقرار ہے کہ حضرت محمد مصطفیٰ اللہ علیہ وسلم ہادی برحق تھے ان سے ہدایت  
پہلی دوسرے چار فانی انسانوں کو اسلام کے پانچ اصول کی بنیاد قرار دینا کیا انتہائی  
لغو بیانی بلکہ صریح کفر نہیں۔ یہ ایک ادنیٰ مثال ہے غلو بغیر حق اور مذہبی عقیدت  
کی روشنی پر چمکنے والے کی وضعی صورتوں اور رعایتوں کے بغیر شعوری اشارات سے پیدا  
بیکر غیر طبقاتی قلت میں طبقات قائم کرنے اور سید و شریف باطلہا رتبہ کہلانے کا  
موجب ہوئی ہر مسلم دوسوں کے ایمان کی بنیاد "تو یہ ہے۔"

اٰمَنْتُ بِاَنْتَہٗ وَ مَلَائِکَہٖم وَ کُتُبِہٖم وَ رُسُلِہٖم وَ اَلْعَدِیِّہٖم خَیْرًا وَ مَقَرِّہٖم



اسلام و ایمان کی تلقین بن و بنائیں رسول اور نبی کے دشمن داروں کا یہ واسطہ۔  
 ”بی بی خنی“ کو شیعوں کا خاص اصطلاح ہے شیعوں کو ملت مصباح الظلم فرماتے ہیں۔  
 ”معاذ اللہ! یہ کہ بی بی خنی کا عقیدہ خاص ہے اس عقیدے سے اہل سنت حض  
 برابری عقلی نہیں رکھ سکتیں۔ اس کا وجہ یہ ہے کہ حضرت علیؑ اہل سنت۔  
 ”آیت ظہیر“ کو رسول خدا علیؑ کا علامہ و روحِ حسینؑ کے ساتھ کسی طرح  
 پر مخصوص نہیں جانتے ہیں نہ آیہ مباہلہ کو علیؑ و فاطمہؑ و حسنؑ و حسینؑ سے  
 بالخصوص متعلق سمجھتے ہیں۔ . . . . . بعض حضرات اہل سنت  
 جو عقیدہ یہ سمجھتے ہیں کہ کسے پابند نظر آتے ہیں وہ یقیناً بے قاعدہ اور  
 بے اصل شخص ہیں جو چیز ان کے مذہب میں نہیں ہے اس کی پابندی  
 ان کی لاعلمی کا نتیجہ معلوم ہوتی ہے ایسے سینوں کو شیعہ ہو جانے کے  
 لئے کس نے منع کیا ہے کسی ہو کر شیعہ کا عقیدہ رکھنا پس منی وار د (عقل)

”بی بی خنی“ کی اصطلاح کے علاوہ اسی غالی فرقے نے ”ناد علیؑ کے بھی دو شعر  
 ”نا علیؑ“ کے باہل انفضیہ سونیوں کے ذریعہ عام مسلمانوں میں پھیلا دیئے غیر ان کے

لئے ساتھ متصرف ہیں حیدری و جلالی یہ دو فرقے تھے جو کجرات و پنجاب میں شعبہ سے نکلتے  
 جاتی آگ میں کود جاتے بقول مولف دوستان غائب جلالی شیخ رضی اللہ عنہم کی دشمنی کی  
 از پیروی کرتے سانپ کو تباہی لگاتے اور چھوڑوں کو ”جھینگ علیؑ“ ”ناد علیؑ کا تلوئے بازوں پر  
 باندھتے۔ ان کے ایک مقتدی شیخ علی حیدری کو سلطان محمد تھلوی شاہ نے قاضی جلال  
 افغانی کے ساتھ بغاوت کی سازش کے جرم میں قتل کر دیا تھا۔ باطنیہ و فیرہ کے سبیل  
 اس زمانے سے تقریباً ایک صدی بعد کجرات و کاشغار دار کے علاقے میں دکن فرشتہ وارد  
 ہوئے سیکر پور احمد آباد سورت بام نگر و فیرہ ان سکیمینڈ کو از سر سرے مقصد تو پر دست  
 بند نہیں کر پائی دعوت میں شامل کر لیا تھا مگر بقول اسماعیلی مولف ایک شخص جعفر نام جو  
 ہندوستان سے تھیں جا کر اوران میں شامل ہو کر ان کے حالات سے کماحقہ واقفیت حاصل  
 کر چکا تھا جب ان کے سال بعد لوٹ کر گجرات آیا۔ اس نے ”سبئی بن کر و دعوت کی لوگوں کو کشتی  
 بنانے کی کوشش کی اس کے الگ ہو جانے سے دعوت کا اثر انقصان ہوا۔ کہا جاتا ہے کہ  
 تقریباً ۱۵۰۰ فیرہ ایسا علیوں نے اہل سنت کا مذہب اختیار کیا اس کا مستقر پانچ تھا  
 (نقائے صفحہ ۲۳۶ پر)



مرد اور استغاثت کے لئے اس حالت میں پکارنا کہ مرے ہوئے بھی اسے تیرے سو برس سے  
زائد مدت تک رکھی ہو شرک اور کفر ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ اَدْعُوْا اَسْتَجِبْ لَكُمْ  
(یعنی) مجھ ہی کو لاؤ (پکارو) میں تمہاری التجا قبول کر دیتا ہوں۔ غالیہ نے عوام کا لالچام پڑائی  
کے ذریعہ یہ سبق پڑھا کہ اپنے معاصی میں علی کو پکارو۔ وہ دو شعر ملاحظہ ہوں۔

نَادِ عَلِيًّا مَظْهَرُ الْعَاصِي عِدَّةً لَا عُدَّةَ لَكَ فِي الدُّنْيَا  
علی کو پکارو جو عجاہبات ظاہر کر گئے تھے  
تَمَّانَ كَوَاسٍ مِّنْ مَّصَابٍ فِي مَدْرَكَارٍ اَوْ كَيْ  
مَنْبُؤِ قِيَاسٍ يَا عَلِيُّ دِلْوَلِيَّتِكَ يَا عَلِي  
اسے پکارو کی ذلت اور اسے علی کی ولایت کی بدولت  
کل درد و غم جلدی دور ہو جاویں گے

آخری مصرع میں ولایت سے مراد "علی" ولی اللہ سے لی گئی ہے اور تفضیلیہ تصور ذی  
اپنے سلسلہ کے مرشد اعلیٰ سے لیتے ہیں مگر اس ولایت کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی  
نبوت کے مساوی قرار دے کر نادالوں کو فریب دیا ہے اور تفضیلیہ تصور کے توسط سے  
"ناد علی" کو نادانانہ عقیدہ مند سنیں تو کچھوں میں تنویر بنوا بواکر کو لو لادیا اور ان  
خلو کیا کہ مرتے وقت تک بھی ساتھ نہ چھوڑا قبروں تک پر کندہ کرا دیا۔ پھر عمر در ایام لعین  
موتی مشرب سہانت زردہ لوگوں نے "ناد علی" کے الفاظ منظر العجاہب و حلال المذکات  
و ذائب کو خطبات جمعہ و عیدین تک میں جن کا ذکر آگے آتا ہے شامل کر دیا۔ "بیچ تن" اور  
"ناد علی" کے پروگینڈہ سے ہی کا نتیجہ ہے کہ تفضیلیہ و متصورہ کے طعنوں میں اچھے نمٹتے

(بقایا نوٹ صفحہ ۳۶۱ کا) جو اصحاب کے پاس اب تک موجود ہے (ص ۲۹۳)  
یہ زائد بودی خاندان کی حکومت کا تھا اس سے تقریباً نصف صدی بعد سے جب مایوں بادشاہ  
شیرشاہ سور سے شکست کھا کر شاہ جہاں سب بادشاہ ایران سے جو کفر مشہور تھا امام کا طالب  
ہوا وہ عہد کے جزائر شکر سے مدد دی گئی۔ مورخ دانسنٹ اسمتھ کا قول ہے کہ مایوں کے  
شیعہ ہو جانے سے بادشاہ ایران نے فوجی مدد دی تھی لیکن تاریخی حالات اس کے سوا یہ نہیں ہوتے  
اس ایرانی فوج کے بہت سے افسر شیعہ تھے اور اسی وقت سے شیعہ علم و نظریات بکثرت  
ہندوستان آئے شاہ صاحب و جاگیر سے ترازے لگے کہ خاتم مہربوں میں جاگیریں اور ملکاتیں  
اس وقت سے بیچ تن" اور "ناد علی" کے اعلان میں شیعہ جاگیرداروں کے اثر سے مہم جو  
ہے راج ہوئے لکھ شیعہ کے علاوہ تفضیلیہ نے بھی فروغ پایا جو شیعہ کی غیر تبرائی  
شاخ ہی تھیں۔



عالمی کی آوازیں بلند ہوتی ہیں حالانکہ اللہ عزوجل کا ارشاد ہے ۔

وَإِذَا نَادَىٰ جِبْرَائِيلُ عَبَادِي خَسِبَتْ  
فِرْيَتُهُمْ أَجْمَعِينَ ۚ هُوَ الَّذِي إِذَا  
دَعَاكَ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي ۖ وَالْيَوْمَ جُنُودِي  
لَعَلَّهُمْ تَرْهَقُونَ (البقرہ)

(اور اے رسول! جب ہمارے بندے تم سے  
ہماری بات پر بوجھیں روناؤں گے کہ ہم  
ان کے پاس (بروقت) موجود ہیں۔ ہم بچ کر رہے  
وہ ان کی بچ رہنے اور اُس سے جواب بھی دیتے ہیں پس  
ان کو چاہئے کہ حکم ہمیں ہمارا اور یقین لائیں ہم پر  
تاکہ نیکس راہ پر آئیں صلہ)

”نادی“ و ”نادی“ دُعاؤں کی بھاری محض شخصیتوں کا فرق ہے ورنہ ایک میں ذاتی  
و شخصی در در غم دور کرنے کی دعا کی جاتی ہے اور دوسری میں دنیا سے ظلم و فساد مٹانے کی  
سیاست عالم ابن بطوطہ نے واق کے مقام الحکمہ کا یہ چشم دید واقعہ بیان کیا ہے کہ وہاں کی ایک  
مجدد اس وجہ سے شہر صحت الزباں کہلاتی ہے کہ روافض کے خیال میں محمد بن حسن عسکری  
وہیں سے نائب ہو گئے تھے۔ چنانچہ یہ لوگ بعد صحر ایک گھوڑے کو آراستہ کر کے اس پر  
”نادی“ عالمی کے شرکاء پر رو گئے جس کے اثرات بد سے بچانے کیلئے ایک عظیم پناہ گاہ منور ہو گئی۔

نَادُوا الْعَبَادَ الْكَبِيرَ الْمَرْتَحَاتِ حَالِ الْفَلَكِ  
اس بزرگ و مرتد کو پکارو جو تہا را مانتا ہے  
يَسْأَلُهُمْ أَنْ يَخْدَعُوا عَوْنًا يَتَأَيَّدُ بِهِ  
اللہ کے سوا کسی کو بھی تم بھی مصیبت میں  
ہرگز نہ دگا رہنا سکو گے

قَوْمٌ نَادُوا بِرَسُولِ اللَّهِ وَالْقَسَلِ  
وہ لوگو! تو رسول اللہ کا اور پلے عمل کا  
لَا تَشْرَبُوا أَبَدًا مِنْ قَوْلِ مَنْ يَخْلُو  
نہ پینو کسی گراہ غالی کے کہنے سے نہ نہ کہنے کا  
وہ لوگو! نَادُوا دُعَاؤَ الْغَيْبِ وَ  
دیکھو میں اللہ کی دعاؤں کو پکارو اور دعاؤں کی  
کی عبادت کرو اسی سے مانگو

پس ہر دروغ و تقدیر سے ترس کر آج بچاؤ ہو جائیگا  
وَأَخْلَصُوا دُعَاءَ الْغَيْبِ وَدُعَاءَ الْغَيْبِ  
پس اللہ کی رضا کیلئے خاص رکھو اور قبول کرو  
ہم اسلحہ دُعَاؤَ الْغَيْبِ مَسْأَلَةَ دُعَاؤِ  
اسی سے مدد و طلب کرو کہ جو ہو کر اور اس کے  
ہر اسوا کو نظر انداز کر دو! نداء طلب کرتے ہیں۔



زین کس کے دھول تاشے بجاتے سمجھ کے دروازے تک اس طرح لے جاتے ہیں کہ کچھ لوگ گھوڑے کے آگے جیتے ہیں اور کچھ پیچھے کچھ داییں کچھ بائیں پھر باب سمجھ پر پہنچ کر خروخا مہدی کے لئے اس طرح آوازیں بلند کرتے ہیں:-

بسم اللہ یا صاحب الزمان بسم اللہ! انج  
قد ظهر الفساد وکفر الظلم وهدا  
آذان خروخ وحق فیصرف اللہ بک  
بین الحق والباطل۔  
(راحدان بن بطوطہ ص ۳۳۰)  
حق و باطل میں امتیاز کرنا ہے۔

ابن بطوطہ نے یہ واقعہ سب سے پہلے بیان کیا ہے۔ ان چھ صدیوں کے دوران مسلمانوں کا عالم پر مصائب و آلام کے کیتے کیتے پہاڑ ٹوٹے اور دشمنین اسلام نے مسلمانوں کے نظام سرگزیت یعنی خلافت اسلامیہ کا خاتمہ ہیسی خاندان کے ایک شخص شریف حسین کی نکاری سے کروایا جس میں سے مہدی کے خروخ کا انتظار صدیوں سے کیا جا رہا ہے مگر خروخ اب کس بھی نہ ہوا خروخ مہدی واقعی تھا نہ اصنام میں نہیں بڑی ہی کے منکر ہیں۔

## سادات اہل الجنة

### جنتیوں کے سردار

پچھلے اوراق میں بنی ہند میں سے بعض افراد کے سادات اہل الجنة جنتیوں کے سردار) ہونے کے بارے میں چند ضمنی حدیثیں نقل ہوئی ہیں ان کے علاوہ ایک اور باخشی کے جو انان جنت کے سردار ہونے کی حدیث الاستیعاب اور دیگر کتب میں پائی جاتی ہے وہ بھی سن لیجئے۔

عن هشام بن عروہ عن ابيہ  
قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ابو مسحق بن الحارث  
من سادات اهل الجنة اوفياء  
اهل الجنة۔  
ہشام بن عروہ اپنے باپ سے  
کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا ابو مسحق بن الحارث (بن عبد المطلب)  
جو انان جنت کے سرداروں میں بہادر اور وفادار  
ہیں گے۔



یہ اوسمیانؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے بھائی الحارث بن عبدالمطلب کے فرزند بھی تھے نیز آپ کے دو دوسرے بھائی اور چچ شعیب بھی تھے لیکن نام معبود اور کنیت اوسمیان بنی الوطالب کے داماد تھے نبی حضرت علیؓ کی گئی ہیں جانا کے شوہر تھے ۔ باوجود اس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ابتداء سے سخت مخالف رہے جو یہ اشعار کہا کرتے تھے فتح کر کے زمانے میں اسلام لائے اور غزوہ جینہ میں ثابت قدم رہ کر داد شجاعت دی ۔ مرنے دم تک اپنی اس درکت پر سخت غلامت اظہر فرما کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ابتداء میں مخالفت کی تھی بعد میں بہت سے اہم اشعار کہے اور آپ کی وفات پر رُز و درود مرثیہ بھی لکھے ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے بارے میں "خیر اھلی" کے الفاظ بھی فرمائے تھے یعنی میرے گھرانے والوں میں اچھا۔ غی باشم کے علاوہ دوسرے قدر نشی گھر انہوں میں سے دو حضرات یعنی حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ کے من رسیدہ جنتیوں کے سردار ہونے کے بارے میں حدیثیں ہیں ان میں سے جب ذیل حدیث ملاحظہ ہو۔

عن جابر بن عبد الله بن سفيان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا من سيد اكحول اهل الجنة من الاولين والآخرين الا النبيين والمرسلين يعني ابوبكر وعمر (الصواعق المحرقة و دیگر کتب)	جابر والو سعید سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ دو ہوں یعنی ابوبکرؓ و عمرؓ جنت میں من رسیدہ لوگوں کے سردار ہوں گے چاہے پہلے کی امتوں میں سے وہ ہوں یا بعد کی امتوں کے مگر میں اور رسول کے سوا۔
---	---

... نہ دہرہ بالاعدیوں اور ان عداؤں کی وجہ سے جو پہلے نقل کی گئیں جنتیوں کے سرداروں کی حسب ذیل فہرست مرتب ہوتی ہے :-

۱۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ پانچ حضرات ہم شہید بیان کئے گئے ہیں ۔  
 (۱) جعفر بن ابی طالب (۲) اوسمیان بن الحارث بن عبدالمطلب (۳) قثم بن العباس (۴) عبدالمطلب (۵) حسن بن علی بن ابی طالب (۶) اسباب بن عبد یزید بن ہاشم بن عبدالمطلب بن عبد مناف (الاستیعاب)



- ۱۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 ۲۔ حمزہ بن عبد المطلب ہاشمی  
 ۳۔ ابوسفیان بن الحارث ہاشمی  
 ۴۔ جعفر بن ابی طالب ؑ  
 ۵۔ علی بن ابی طالب ؑ  
 ۶۔ حسن بن علی بن ابی طالب ؑ
- ۷۔ حسین بن علی بن ابی طالب ؑ  
 ۸۔ مہدی آخر الزمان  
 ۹۔ ابوبکر بن ابوقحافہ  
 ۱۰۔ عروین الخطاب  
 ۱۱۔ فاطمہ ثانیہ بنت جنت کی سرمدار  
 بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

سر دار ابن جنت کی مندرجہ بالا فہرست میں بخند گیارہ اشخاص کے قتل کا ایک ہی گھروانے ہی ہاشم کے ہیں شاید بعد میں بقول ابن ابی الحدید شیعوں کی دیکھا بھی طرفہ داری شیخین میں سے کسی نے ان دو حضرات ابوبکر و عمرؓ کے اسماء ایک حدیث کے ذریعہ اختلاف کرنے میں پوری طور پر سادات اہل بیت کا منصب یعنی ہاشمؓ کے لئے دھما میں نے قصور کیا ہے۔ جیسا کہ ایک حدیث کے بن الفاظ سے واضح ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کئے گئے ہیں کہ میں بنو عبد المطلب سادات اہل الجنة ہوں اور عبد المطلب (بن ہاشم) اہل جنت کے سر دار ہیں، بعض بگڑے تو صرف اسی قدر الفاظ میں گرد و غبار نے بن الفاظ کے بعد ناموں کی صراحت میں یہ الفاظ اور بھی آپ سے منسوب کئے ہیں گویا آپ نے فرمایا کہ سادات اہل بیتہ میں اور حمزہ دہلی و جعفر حسن و حسین اور مہدی میں (امام و حمزہ و علی و جعفر و الحسن و الحسين و الاحمدين و المجددين) حدیث وضع کرنے والے کی ذہنیت کا اندازہ ہی ایک بات سے بخوبی ہو سکتا ہے کہ اہل بیت کی فہرست سر داری میں اشرف الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس کا نام گرا ہی بھی کلمہ دریا ہے اور آپ کے بعد پیش و ساری آپ کے چند انبی رشتہ دار امتیوں کو بھی سر دار جنت قرار دے ڈالا ہے اور آپ کے دروسہ ایسے رشتہ داروں یعنی حضرت عباس بن عبد المطلب عم النبی اور حضرت عقیلؓ برادر علیؓ کو جنہوں نے معین بن ابی بھائی کے خلاف حضرت امیر معاویہؓ کا ساتھ دیا تھا شام نہیں کیا ساری طرف آپ کے دوپوسہ و نامو حضرت عثمان ذی النورین کا نام بھی شامل نہیں کیا شاید اس لئے نسبتاً اموی تھے۔ آپ کے منجھلے اور چھوٹے فراموشی میں نہ ہو کہ وہاں جنت کا سر دار بنا دیا ہے گرا آپ کے رشتہ داروں سے ہی نہیں بلکہ بڑی مٹی سیدہ زینب کے فرزند علی بن ابی العاص بن الربیعؓ کو شامل نہیں کیا جنہوں نے ابن زمانہ سے جب تھیں وہیں تک ولادت بھی نہیں تھی آپ کے آؤشش محبت تھا اور آپ بھی مٹے



بیت اللہ میں پرورش پائی تھی۔ آپ کے وقت رحلت سن بلوغ کو پہنچ گئے تھے کیا اس وجہ سے کہ آپ کے یہ بڑے لواستہ بھی نسباً اپنی اُمیرہ کے گھرانے سے تھے معلوم ہوتا ہے کہ اس مقصد تو رضائین کا حضرت علیؑ اور ان کے ابن و صاحبزادوں کی سرداری کے اظہار سے تھا حمزہؑ و جعفرؑ کے نام اسے بیت کجھے بہر حال بعض احادیث کی رو سے اہل بیت کی سرداری کے حسب ذیل پورا قسام قرار دی گئی ہیں :-

۱) اہل اہل بیت کے سردار	۲) سن رسیدہ جنیتوں کے سردار
۱۱) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (۱) حمزہؑ (۲) جعفرؑ	۱۱) ابو بکرؓ (۲) عمرؓ
۱۲) علیؑ (۳) حسنؑ (۴) حسینؑ (۵) ہدی	
۱۳) جوانانِ جنت کے سردار	۴) خاتونانِ جنت کی سردار
۱۱) حسنؑ (۲) حسینؑ	۱) حضرت فاطمہؑ والدہ معظمہ حسین
۱۲) ابوسفیانؑ باطنی	

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو بلاشبہ سید اولاد آدم ہیں اور سب ہی جنیتوں کے سردار مگر آپ کی عمر سات نبوی رشتہ داروں کو جن میں سے ایک کا تو وجود ہی حقائق سے یعنی اہل ہوی کا اہل جنت کی سرداری کے منصب میں مولائے حضرت فاطمہؑ کے ایک دوسرے کا شریک بنایا ہے جو ایک قسم مسامحت حرکتیں تیسری میں تین پھر منصب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اہم گرامی چند امتوں کی سرداری کے ساتھ مشترک رکھا ہے وہنا میں نے کسی حدیث میں یہ تصریح نہیں کی کہ یہ سب ایک وقت سردار ہوں گے یا یکے بعد دیگرے ہوں گے لیکن محبت میں کسی زمانے اور وقت کا تعین تو ممکن ہی نہیں وہاں کا قیام تو لامحدود لا ستانی ہے خطبہ ثانیؑ دیکھا آئندہ اہل بیتوں کے قیام کے لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام میں بار بار فرمایا ہے وہنا میں نے انھوں کو اندراج کرتے وقت اس قباحت کا لحاظ نہ کیا اور نہ سوچا کہ جنت میں جب کوئی میرنا تو ان کو فرخیدہ یا اندھا لست کرنا ہوتا یا نبی و نبیہ تو جو کچھ نہیں سب ہی جننی بیج الاغضاء اور جوان ہوں گے تو پھر کھول اہل الجنة یا شباب اہل الجنة کی یہ تقسیم کیسی اور اگر کہ جائے جیسا لوگ تاویل کرتے ہیں کہ انہوں نے ان لوگوں سے ہے جو تڑھلیے یا جو الی نہیں مرے ہوں تو وہنا میں نے ان بے شمار معصوم کتوں کی سرداری کے بارے میں صراحت نہیں کی جو بچپن میں مر گئے تھے اور بویہ معصوم کے یقیناً حقیقی تھے خصوصاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرزند ابراہیمؑ کے باجے



برج کی دلاوت سے آنکھوں کو بڑی خوشی اور ان کی موت سے اس درجہ رنج تھا کہ جان کنی کی علت  
دیکھ کر آنکھوں سے آنسوؤں کا آئینہ دکھ گیا تھا زبان مبارک سے فرماتے چلے گئے۔

<p>چشم اشکبار سے اور طبیبان کے حکم زبان سے کوئی ایسا کلمہ نہیں جس سے پروردگار ناخوش ہو مگر اے ابراہیم تیری موت سے ہم بیت مغموم ہیں۔</p>	<p>مد مع العین ویحزن القلب ولا تقول الا ما یرضی الرب وانا یا ابراہیم علیک التحنن۔</p>
---	---

گویا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیارے فرزند ابراہیم بھی جنت میں پہنچے ہی  
وہیں گئے جو ان نہوں گے کیا اپنے ان ہی دونوں بھائیوں حبیب و حبیبہ کی مشترک سرداری ہی  
وہیں ہے یا اگر بڑے یا چھوٹے بھائی کی سرداری میں ہوں گے تو مدت سرداری کا تعین کیسے  
ہوگا بیکہ ہر جنسی کا جنت میں رہنا ہمیشہ ہمیشہ ابد الابد تک ہوگا اور کیا اس دنیا کی طرح جنت  
میں بھی سرداری و سرداری اور ماتحتی و بندگی جاری رہے گی جنتیوں کو تو اللہ نے یہ نشارت  
دی ہے کہ وہاں ہر شخص اپنی مرضی کا مالک ہوگا کسی کا ماتحت و متبع نہ ہوگا۔ جو خواہش  
ہوگی بلا کسی کی سفارش اور اجازت کے از خود پوری ہوگی نہ کوئی جنتی دوسرے جنتی کا  
دست نگر ہوگا نہ حکوم۔ سب خود مختار ہوں گے اور نہ کسی کے دھپے آزار ہے  
بہشت آنجا کہ آزار سے نہ باشد کہے رہا کہے کا رکے نہ باشد

## جوانانِ جنت اور خاتونانِ جنت کی سرداری چند وضعی حدیثیں

آئیے اب ذرا ان حدیثوں کا بھی جائزہ لیجئے جن میں حضرات جنین غوسیتہ و اشتیاب  
اہل الجنة (جوانانِ جنت کے دونوں سردار) اور ان کی والدہ معظمہ حضرت خاتونِ  
کوسیتہ (النساء اہل الجنة) جنہی عورتوں کی سردار) اقرار دے جاتے کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مذکور کی گئی ہے۔

احادیث کی سب سے پہلی کتاب الطوطا امام مالک متوفی ۲۴۱ھ میں مذکور ہے۔  
کی حدیثیں ہیں اور نہ جنت کی سرداری کی۔ امام بخاری متوفی ۲۵۵ھ اور امام مسلم متوفی  
۲۶۱ھ نے صحیح میں جوانانِ جنت کی سرداری کی کوئی حدیث نہیں لکھی۔



آخر حدیث نے تقریباً نو لاکھ حدیثوں کے اعتبار میں سے جو ان حضرات نے جمع کیا تھا صرف چھ ہزار سات سو اسی حدیثیں اپنے اصل پر منتخب کیں باقی آٹھ لاکھ ترقی سے ہزار دو سو اکتیس وضعی جعلی اور جعل قرار دے کر درجہ سید اشباب اہل الجنت کی حدیثیں بھی امام بخاری و امام مسلم نے یقیناً زمرہ موضوعات میں قرار دے کر چھٹی درجہ نہیں کیں اور نہ بعد میں کسی ذرائع کو اندراج کا موقع ملا۔ امام بخاری کی وفات سے تقریباً ۲۳ برس بعد محدث ابو یوسف محمد ترمذی متوفی ۲۵۵ھ نے وضعی حدیثیں اپنی کتاب میں البتہ درج کر دیں لیکن ان کے ردیوں میں ضعیف و منکر الحدیث و لا یجوز بہ (یعنی وہ جکی مروی حدیث لائقِ حجت و سند نہیں) کے علاوہ کثرت و بزرگوں شیعہ بھی موجود ہیں بلکہ یہ سب ان ہی شیعہ راویوں کی من گھڑت ہیں جیسا کہ مسلم روایت پر ایک نظر ڈالنے سے واضح ہو گا۔

پہلی حدیث - محدث ترمذی کہتے ہیں کہ حدیثنا محمد بن عجلان حدیثنا ابو داؤد الحنفی عن سفیان عن یزید بن ابی زیاد عن ابی نعیم عن ابی سعید (المخدومی) قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الحسن والحسین سید اشباب اہل الجنت۔

جامع ترمذی حج طبع کا بیورو دوسری حدیث - باعتبار معنوں پہلی ہی حدیث کچھ مسلم روایت میں قدر سے ذرا ہے یعنی محدث جریر و ابی فضیل عن یزید بن ابی زیاد و گویا اصل راوی وہی یزید بن ابی زیاد ہے جو پہلی حدیث کا ہے۔

تیسری حدیث - اس میں جو ان جنت کے ان دوسروں (حسن و حسین) کے علاوہ ان کی والدہ حضرت خاتون کے خاتونانِ جنت کے سردار ہونے کی بیان ہے امام بخاری کی اصل احادیث کی تعداد ۲۷۱۶ ہے اور کثر علیہ کے اعتبار سے ۴۷۲ ہے ہم نے سارا اصل معاریث کا کیا ہے۔



ہے یہ حدیث حضرت حذیفہ بن الیمانؓ متوفی ۳۵ھ سے اس فقرہ کے ساتھ منسوب کی گئی ہے کہ اہل بیت سے جو انصاریہ تھیں بائیت کے بعد یہ کہہ کر کہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز مغرب جا کر پڑھوں اور درخیا سے کروں کہ میرے اور تمہارے واسطے منفعت کی رہا، وہاں میں حذیفہؓ آنحضرت کی خدمت میں حاضر ہوئے کہتے ہیں کہ مغرب کی نماز آپ کے ساتھ پڑھی پھر نفل پڑھے اس کے بعد نماز عشاء پڑھی نماز سے فارغ ہو کر جب رسول اللہ مسجد سے چلے میں بھی پیچھے پیچھے چلا میرے قدموں کی آہٹ پا کر لو چھا کون، کیا حذیفہ ہے؟ میں نے عرض کیا جی ہاں آپ نے فرمایا کیوں کیا کام ہے انصاریہ تھکو اور تیری ماں کو مجھے پھر فرمایا:-

<p>ہذا اسلم لہم یزید بن ابی نضر قبل          هذا اللیة استاء ذن ربه ان          یسلم علی ویدشر فی بان فاطمة          سیدة النساء اهل الجنة وان          الحسن والحسین سید شباب          اهل الجنة۔          (ترمذی ایضاً)</p>	<p>دیکھو ایک فرشتہ ہے جو اس رات سے          پہلے بھی زمین پر نہیں اترتا اس فرشتے نے          اپنے پرور و نگار سے میرے پاس حاضر ہوتے          اور سلام کر کے کی اجازت چاہی تھی چنانچہ          اجازت لی گئی اس فرشتے نے مجھے شامت          دی ہے کہ ظاہر جنت کی عورتوں کی سرداریں          اور حسن و حسین جو اہل جنت کے سردار ہیں۔</p>
---	---

اس حدیث کے پہلے تین راویوں کا سلسلہ ترمذی میں یوں ہے عن النخعی عن ابن عمر  
 عن زہرہ عن عیاض بن حذافہ۔

اب دیکھئے ترمذی کتبہ پہلی اور دوسری حدیثوں کے سلسلہ رواۃ میں ایک بڑے  
 بھاری بھر کم شیعیر یزید بن ابی نضر داگوئی تشریف فرما ہیں یہی ہاشم کے غلام تھے کنیت  
 ابو عبد اللہ تھی مسئلہ یہ ہے کہ عیاض بن عباسی خلافت قائم ہونے کے چار سال بعد فوت ہوئے  
 تھے۔ امام ذہبی نے یہ کہہ کر کہ عافقہ ان کا خراب تھا لکھا ہے کہ عیاض بن عباسی نے کہا ہے میں  
 بالقوی ضعیف ان کی مروی حدیثیں بے حقیقت ہیں جن کی تائید میں ہی دی ہیں پھر  
 لکھا ہے "کان یزید بن ابی زیاد من ائمة الشيعة الکبار (معتزلی)  
 الاعتدال (تج صلاک) یزید بن ابی زیاد شیعوں کے بلند پایہ آئمہ حدیث میں سے  
 تھے تہذیب التہذیب وغیرہ میں اس شیعیہ راوی کے اور بھی تفصیل بیان کی گئی ہے۔



ابن زبیرؓ نے کہا کہ لا محنتاً وہ کہا ہے امام احمد والو ماتم جو زبانی وغیرہ نے ان کو کفیف  
 قاتلاً کہا۔ اعتباراً راوی کہا ہے۔ اب ذرا ان حدیثوں کے دو نمونے بھی ملاحظہ ہو جو ذہبی نے  
 ان کی مرویات سے میزان الاعتدال میں نقل کی ہیں جن سے اس بیحد راوی کی گداز بیانی  
 کا اندازہ ہو سکے گا چنانچہ ایک جگہ حضرت ابو زہرہ صحابیؓ سے اور دوسری جگہ حضرت  
 ابی بردہؓ صحابیؓ سے یہ قول منسوب کیا ہے کہ ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس  
 تھے کہ ہم نے کانے بجانے کی آوازیں سنیں اٹھ کر دیکھا تو معاویہ اور عمر بن العاصؓ تھے جو  
 مصروف تھے اس کے بعد یہ قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کیا ہے کہ آپ نے  
 یہ حال سکرانہ دونوں صحابیوں کو میں سے ایک کا تپ وحی بھی تھے نار و درخشاں چلنے کی  
 بددعا دی! معاذ اللہ!!

اللہم! اس کے معافی الغفلة رکھا | یا اللہ! ان دونوں کو فتنہ کے اندر دھکیل دیجو  
 ودعہما الی النار دعاء (کہ بھٹکارہ نہ ہو) پھر ان دونوں کے جتنی  
 (معیان الاعتدال ج ۳۱) ہوئے کی بددعا دی۔

فذا خیال تو دمایئے کس قش کا شیعہ راوی ہے حضرت علیؓ کے سیاسی حریفوں کی جو  
 جلیل القدر صحابی ہیں ایک طرف تو یہ درگت بنارہا ہے اور دوسری جانب حضرت علیؓ کے  
 دونوں صاحبزادوں اور ان کی والدہ ماجدہ کے ماقب میں جنتیوں کی سرداری کی  
 حدیثیں وضع کر رہا ہے۔

اب اسی بدگوشتہ راوی کی من گھڑت حدیث الزیلات سنئے جسے حضرت عبداللہ بن مسعود  
 صحابیؓ سے منسوب کیا ہے ترمذی کے علاوہ ابن ماجہ اور ابن الحقیسی وغیرہ نے بھی اپنی کتابوں  
 میں درج کر دیا ہے۔ ذہبی نے ابوالبرکات حدیث کا یہ قول نقل کرتے ہوئے کہ حدیث الزیلات  
 محض بے اصل اور وضعی ہے اسے بطور مؤذیان القلوب درج کیا ہے۔

”عبداللہ بن مسعودؓ نے کہا کہ ہم لوگ رسول صلعم کے حضور میں حاضر تھے  
 کہ اسی درمیان بنی ہاشم کے کچھ نوجوان آگئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 جب ان ہاشمی نوجوانوں کو دیکھا تو آپ کا رنگ متغیر ہو گیا ہم لوگوں نے  
 عرض کیا کہ حضورؐ کے چہرے میں ہم ایسی بات دیکھتے ہیں جسے ہم پسند  
 نہیں کرتے آنحضرتؐ نے فرمایا کہ ہم لوگ ایسے گھرانے والے ہیں کہ اللہ



نے ہم لوگوں کے لئے دنیا کے مقابلے میں آخرت کو پسند کیا ہے اور میرے  
اہل بیت میرے بعد جلد ہی بذی بھلیں گے اور در بدر رہا ہے پھر میں  
اور ہر جگہ سے دُور رہا جانا ان کی قسمت میں ہو گا۔ یہاں تک ایک قوم  
مشرق کی طرف سے آئے گی جن کے پاس سیاہ بھنڈے ہوں گے دُکوا  
جیسا ہی منافقت کے داعیوں کے کالے بھنڈے، مگر وہ بھلائی کا سوال  
لوگوں سے کریں گے دو تین مرتبہ سوال کرنے پر لوگ ان کا سوال پورا  
کریں گے پھر وہ لوگوں سے جنگ کریں گے تو جو وہ مانگ رہے تھے  
لوگ ان کو دیں گے مگر وہ نہیں قبول کریں گے اس کو یہاں تک کہ لوگ  
اس کو لے جائیں گے۔ میرے اہل بیت میں سے ایک شخص کے پاس تو  
بھوری گے اس کو (شاہد دنیا کو) انصاف سے جس طرح کہ بھریا  
گیا تھا اس کو غلام اور چور سے پس تم میں سے جو شخص پائے اس زمانے  
کو تو چاہیے کہ ان کے پاس آئے اگرچہ وہ چلی پڑیں برکت پر۔

اس طویل وضعی حدیث کا ترجمہ یہاں اس غرض سے نقل ہوا کہ اس وقائع  
راوی کی ذہنیت کا صحیح اندازہ ہو سکے کہ عباسی خلافت کے قایم ہونے کے سلسلے میں جو اس  
کے زمانے سے صرف چار سال پہلے قائم ہوئی تھی ایک صحابی کا نام لیکر یہ کیسے کلمات نبی کریم  
صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کر رہا ہے۔ صرف ان ہی دو وضعی حدیثوں کے مضامین سے اس  
بناری بھر کم شیعہ راوی کی ذہنیت کھینچنی اندازہ ہو سکتا ہے۔ مندرجہ بالا احادیث کے  
پیش نظر اسی بزرگوار بن ابی نریدہ لکونی مولیٰ بنی ہاشم کی بیان کردہ ان دو حدیثوں کے  
بارے میں جو جو انا یہ جست کی سرداری کی تردید سے اور نقل نہیں کیا شجب باقی  
رہ سکتا ہے کہ وہ اسی کی وضع کردہ ہیں ان حدیثوں کو شیعہ راوی بزرگوار بن ابی نریدہ کے  
علاوہ بھی تردید کے ان دونوں سلسلہ اسناد میں اور بھی شیعہ راوی موجود ہیں یعنی پہلے  
سلسلے میں ابو داؤد الحضری کا نام ہے یہ حضرت کوئی بھی تھے اور شیعہ بھی۔ ابو نعیم فضل بن  
ابن لکونی الشیبی ان کا بہت احترام کرتے تھے۔ ذمبی اور ابو نعیم کے بارے میں کہتے  
ہیں انہ یستحبون غیر غلو ولا صیغ (میزان الاعتدال ج ۳ ص ۲۳) یعنی  
ابو نعیم فضل بن دحیم میں آتش تو تھا مگر غلو نہ تھا۔ کمال نہیں دیتے تھے مگر بافتہ کرتے تھے۔



برطراپ نہیں کہتے تھے۔ یحییٰ بن معین کا قول ہے کہ ابو نعیم اگر کسی کی تعریف و توصیف کریں تو بھوکو و شخص بیٹھو ہے۔ کان ابو نعیم اذا اسنانا فقال هو جید واثقی علیہ فعدو شیعہ۔ یہاں تو تعریف ہی نہیں بلکہ داد و کاؤ دہ بہت اعتراف کرتے تھے مگر یہ بوجہ ان کے شیعہ ہونے کے کرتے تھے۔

دوسرے سلسلہ استناد میں ابن فضیل مکر شیعہ موجود ہیں۔ امام و نسب ان کا محمد بن فضیل بن خزدان تھا۔ یہی کوئی تھے اور قید ضعیفہ کے موالی میں سے تھے ۱۹۵ھ میں فوت ہوئے۔ وہی نے سن کے بارے میں لکھا ہے کان شیعہ احمقون (ج ۳ ص ۱) یعنی یہ ابن فضیل مکر شیعہ تھے بعض نے ان کو ثقہ و صدوق لکھا ہے مگر ایک شیعہ بزاز ثقہ و صدوق بوجہ عزت علی و حسین و غیرہم المرشید کے مناقب کے بارے میں اس کا قول لائق وثوق نہیں ہو سکتا۔ الحاصل ترمذی کی حدیثیں "سید اشباب اهل الجنة الحسن والحسين" اسی شیعہ راوی کی ساختہ اور من گھڑت ہیں۔

ابن ابی عمیر کی حدیث اس کا طرز بیان ہی صاف بتا رہا ہے کہ کوئی وقتا میں کی نہ گھڑت ہے اس کے ذمہ دار ابیہال بن عمرو الکوفی الشعمی ہیں۔ جو زبانی نے انھیں ضعیف و من گھڑت کیا ہے اور کہا ہے یہ شخص بد مذہب تھا۔ یہی قول ابن حزم کا بھی ہے شعبہ نے تو اس سے روایت کرنا ہی اس وجہ سے ترک کر دیا تھا کہ ان کے گھر گانا بجانا ہوتا تھا و نیز ان الاذلال ج ۳ ص ۱۱۱ اور ترمذی نے خود ہی اس حدیث کو غریب بتا رہا ہے۔ علامہ ابن کثیر نے ایسی حدیثوں کے بارے میں صاف کہا ہے کہ فی اسامینہ لا کلہا ضعیف (البدایہ نم ۱۲) صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۱۱ مطبوعہ المطابع دہلی میں مناقب فاطمہ علیہ السلام سے دو حدیثیں ہیں پہلی میں ارشاد ہے کہ فاطمہ میرا پار و گوشت ہے جس نے اسے رنجیدہ کیا اس نے مجھے رنجیدہ کیا اور دوسری میں جو عروہ بن الزبیر نے حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت کی ہے بیان ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیٹی فاطمہ کو اپنے اس مرض میں جس میں آپ نے وفات پائی بلوایا اور کوئی بات اُس سے کہی تو وہ رونے لگیں پھر کئی بات فرمائی تو جیسے لگیں حضرت عائشہ کہتی تھیں۔ کہ فاطمہ سے میں نے اس کا سبب پوچھا تو بتلایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا تھا کہ اس مرض میں وہ وفات پا جائیں گے تو میں رونے لگی پھر آپ نے مجھ سے کہہا کہ ان کے اہل بیت میں سب سے پہلے میں ہی ان سے ملوں گی تو میں جیسے لگی اس باب میں تو



صرف ہی دو حدیثیں ہیں خاتونِ جنت کی سرداری کی کوئی حدیث اس عنوان کے تحت  
 اسناد کے ساتھ درج نہیں ہے۔ ابواب کی فہرست میں بھی صرف ایسا ہی نام ہے۔ منتخب  
 فاطمہ مگر مطبوعہ نسخے میں اس عنوان کے ساتھ "وقال البیہقی صلعم فاطمہ سیدۃ  
 نساء اهل الجنة" بغیر اسناد کے لکھوایا ہے حالانکہ امام بخاری ہر حدیث کے  
 اسناد درج کرتے ہیں شاید اس نسخے کے کاتب کا یہ افسانہ ہو۔ البیہقی بخاری کی اسی جلد  
 میں علامات النبوة فی الامم (سلام میں نبوت کی علامتوں) کا چوباب ہے  
 (صلوٰۃ) اس میں ایک حدیث کو وہ ہی پہلی حدیث درج ہے جو سطور بالا میں عروہ بن الزبیر  
 کی روایت سے بیان ہوئی اس میں خاتونِ جنت کی سرداری کا مطلق ذکر نہیں لیسکن  
 یہاں ایک اور حدیث جس کے سبب راوی کوئی ہی کوئی ہیں حضرت عائشہؓ ہی سے منسوب  
 ہے حالانکہ پہلی حدیث میں تو حضرت عائشہؓ نے صراحت فرمایا ہے کہ جس مرض میں نبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے وفات پائی تھی اور فاطمہؓ آپ کی وفات کی خبر آپ سے ہی سنکر رونے لگی تھیں  
 پھر جب آپ نے فرمایا کہ وہ ہی سب سے پہلے عالمِ آخرت میں آپ سے ملیں گی تو ہنسنے لگیں  
 آپ اس دوسری حدیث میں آپ کے مرض کا تو کچھ ذکر نہیں گویا علامات سے پہلے کا یہ واقعہ  
 بیان ہوئے کہ جبریلؑ نے اپنا سالانہ معمول کے خلاف اس سال دومرتبہ قرآن کا دور  
 کرایا اس لئے آپ نے فرمایا کہ میں اس کا مطلب یہ سمجھتا ہوں کہ میری موت قریب آگئی  
 ہے اور تم (یعنی فاطمہؓ) میرے گھر والوں میں سب سے پہلے مجھ سے ملو گی پھر حدیث بیان  
 کرنے والے نے حضرت فاطمہؓ کے منہ سے کہلوا یا ہے "میں روئی تو آپ نے فرمایا کیا تم  
 اس بات سے خوش نہیں ہو کہ تم تمام جنت والی عورتوں کی یا یہ فرمایا کہ تمام مسلمان عورتوں  
 کی سردار ہو گی میں اس وجہ سے ہنسی "پہلی میں ہنسنے کا سبب یہ بتایا ہے کہ آپ کے  
 قریب ہمارے دل میں سے پہلے وہی عالمِ ارواح میں آپ سے ملیں گی اور دوسری میں سبب ہنسنے  
 کا خاتونِ جنت کی سرداری کی بشارت بتایا گیا ہے۔ راوی نے کسی حدیث میں یہ نہیں بتایا  
 کہ حضرت فاطمہؓ کی جو تین سگی بیٹیاں ان سے پہلے عالمِ ارواح میں پہنچ چکی تھیں وہ ان سے پہلے  
 اپنے والد ماجد سے کبوں ملیں گی!

اس حدیث کو ابو نعیم (رضی بن زکین الکوفی الشیبی متوفی ۲۸۰ھ) ذکر کیا ہے الفہرست  
 قالدین یحییٰ بن فیروز الکوفی متوفی ۳۲۰ھ سے جو یہاں ان کے آزاد کردہ غلام تھے وہ



خزائن بھی اللہ تعالیٰ انکوئی سے وہ عالم بھی انکوئی سے وہ مسروق الہمدانی انکوئی سے اور وہ حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت کرتے ہیں یعنی یہ روایت مسلسل وار کوئیوں ہی سے ہے اور ان میں بھی غالب اکثریت پر انہوں کی ہے جو بیشتر کھلے بننے یا چھپے ہوئے شیعہ تھے کیونکہ کہنے میں ہمدانیوں کا تعلق شیعوں کا گروہ تھا۔ پھر اس حدیث کے ذمہ دار ابو نعیم انکوئی میں جن کے متعلق امام ذہبی قریش کی ثناءات دے رہے ہیں۔ ایک شیعہ کیسای ثقہ ہو کر حضرت علیؓ اور اس کے اہل بیت کے فضائل و مناقب کی روایت میں وہ کبھی ثقہ و قابل اعتماد نہیں ہو سکتا۔

۱۔ صحیح البخاری کے بعض شارحین کو بھی یہ بات کھٹکتی تھی کہ جنت کی عورتوں میں جب اہمات المؤمنین اور خود حضرت فاطمہؓ کی والدہ ماجدہ حضرت خدیجہؓ بھی ہوں گی تو کیا ایک بیٹی اپنی حقیقی والدہ کو مورسوسیلی ماؤں کی بھی مردار ہوں گی گرامہات المؤمنین کا مرتبہ سب ہی عورتوں سے بلند ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لَسْنَا مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ وَلَا مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ إِلَّا مَا فِي الْكِتَابِ** (المائدہ: ۱۸) اور جبرجس عورتوں سے بلند ہے) اسی آیت سے ازواج مطہرات کی فضیلت و تشریف نوری صلی اللہ علیہ وسلم پر ثابت ہے اس کے علاوہ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد بھی ہے جو اس ہی ازواج نبی کو مخاطب کر کے فرمایا گیا ہے۔

وَمَنْ يَفْعَلْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَ  
ثَعْلُ صَالِحًا لَوْ أَنَّهُمْ أَجْرَاهَا مَقْرُونَيْنِ

(الاحزاب)

اور تم میں سے جو بیوی اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے اور اللہ کے کام کریں گی ان کو ہم دوہرا اجر دیں گے۔

یہ ارشاد قطعی اور قطعی ثبوت سے اس امر کا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات آپ کی بیٹیوں اور تمام صحابہ و صحابیات سے افضل ہیں۔ علامہ ابن حرام نے اسی بحث پر گفتگو کرتے ہوئے کہا کہ:-

”یہ فضیلت ظاہر اور بیان روشن ہے کہ ازواج مطہرات تمام صحابہ سے افضل ہیں اس آیت سے (جو مسطورہ لایں نقل ہوئی) یقینی ثبوت ہے کہ میں کوئی مسلمان نہ کہ نہیں کر سکتا۔ البوکھاری و غیرہ و عثمانی و علی و فاطمہؓ اور تمام صحابہ میں سے جب کوئی ایک عمل کرے تو وہ اس پر ایک خاص مقدار اجر کا مستحق ہوگا اور رسول صلی اللہ علیہ



۲۰۱  
 وسلم کی ازواج میں سے کوئی بھی اگر بعینہ و سیما عمل کرے تو ان  
 کے لئے اس مقدار اجر سے دو چندان ہوگا جب صحابہ و رفقاء کا  
 نصف حصہ ان کے بعدوائے سے کوہ احمد کے برابر سونے سے زیادہ  
 پورا کر دیا تو آخرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک زوجہ کے لئے کوہ احمد  
 جیسے دو پہاڑ بھر سے زیادہ ان کے نصف حصے میں ہوگا۔ یہ وہ فضیلت  
 ہے جو انبیاء علیہم السلام کے بعد جزا و زوجہ نئی کے اور کسی کے لئے  
 نہیں۔  
 (المثل و العمل لمن حرم ما

انفسور کی سب ازواج مطہرات یعنی حضرت فاطمہؓ کی والدہ ماجدہ ام المومنین  
 حضرت خدیجہؓ سب ہی جنت میں موجود ہوں گی نیز ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہؓ جن  
 کے متعلق آپ کا یہ ارشاد بسند صحیح منقول ہے کہ عائشہؓ کی فضیلت تمام عورتوں پر ایسی  
 ہی ہے جیسے شریک کی تمام کھانوں پر وہ بھی جنت میں ہوں گی تو جب حضرت فاطمہؓ کی زندگی اور  
 سوتیلی ماں سب امتوں کی بھی مائیں ہیں خاتونائے جنت میں بدرجہ اولیٰ شامل ہوں گی تو  
 فردوس بریں کے اندر پھر کی صورت حال پیش آئے گی۔ آیا ایک صاحبزادی اپنی سگی چیلی  
 سب ماؤں کی سردار ہوں گی اور انہیں بھی وہ خصوصاً حضرت خدیجہؓ اور حضرت عائشہؓ کی  
 کیسے کتنی قیمتی خدمات اللہ کے رسولؐ کی اور اللہ کے دین کی ہیں حضرت عائشہؓ سے دو ہزار دو سو  
 وٹل حدیثوں کی روایت ہے اور حضرت عائشہؓ کے خاندان کی تعداد پھر صحابہ کے فتوؤں سے  
 خواہ حضرت عمرؓ ہوں یا حضرت علیؓ اور کوئی حلیل القدر صحابی سب سے زیادہ ہے حضرت  
 فاطمہؓ کا تو اس میں کوئی حصر ہی نہیں تو کیا یہ ماںیں بیٹی کی سرداری میں ہوں گی؟ حضرت علیؓ  
 اور ان کے متعلقین کو یوں فضیلت دینا ترشیع مسک ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے اہلیت  
 قرآنی یعنی آپ کی ازواج مطہرات ہوں یا اہل بیت عدنی یعنی آپ کے چچا حمزہؓ و عباسؓ ہوں  
 یا آپ کے ایک داماد علیؓ اور ان کے یہ دو صاحبزادے حسنؓ و حسینؓ ہوں یا آپ کی بنسبات  
 طاہرات فاطمہؓ و زینبؓ و رقیہؓ و ام کلثومؓ ہوں۔ ہمیں سب سے محبت ہے اور سب ہی  
 کا احترام کرتے ہیں لیکن ترجیح ہمارے ترجیح ترشیع تصور ہے اور ان ہی کی یہ من گھڑت حدیثیں  
 ہیں جو اہام المومنین اور جملہ صحابہ و صحابیات پر حضرت فاطمہؓ اور اپنے امہ کی فضیلت ثابت  
 کرنے کے لئے وضع کی گئیں بریگی کو ماں پر عزیج دینے کے لئے ایک شیعوں نے دگر اور جگر کا



یہ شاعرانہ نکتہ سید اکیا ہے فرماتے ہیں :-  
 جسے برہمن خلعت کس کے مالک قرار  
 درجہ! لش بگفتم لاں مصرعہ  
 رشتہ دیگر رگ جگر دیگر است  
 گو یا تعلق نسبی و قرابت لحمی کو قرابت روحانی و فضائل ذاتی و کمبختی پر ترجیح ہے ان کے  
 نزدیک یہ سیادت جیسی ہے۔ یعنی جنت کے سید (سرور) اسے تعلق نسبی کی بنا پر اپنے  
 کو سید قرار دیتے ہیں چنانچہ مؤلف مصباح النظم فرماتے ہیں۔

”واضح ہو کہ خلعت سیادت و دربار خداوندی سے بختن پاک کو  
 مرحمت ہوا ہے حضرت سیدہ سیدہ زادی ہونے کے سبب سے ہی  
 سیدہ نہیں ہیں بلکہ اپنے حق کی رو سے بھی سیدہ ہیں اسی طرح حضرت لقمن  
 اور حضرت ام حنین علیہما السلام اپنے اپنے حق کی رو سے سیدہ ہیں  
 وہ حق بھی اہل جنت کی سرزاری کا ہے۔“

حضرت علی کی سیادت کے بارے میں ارشاد ہوتا ہے کہ :-

”آپ اپنے حق کی رو سے دیکھے جی سید ہیں جیسے جناب پیغمبر خدا  
 سید ہیں اس لئے آپ کی اولاد جو بطن حضرت سیدہ علیہ السلام سے  
 ہیں ہے وہ بھی سید کہلاتی ہے وہ سادات جو غیر بنی فاطمہ ہیں انھیں  
 سادات علوی کہتے ہیں“

ہمیں یہاں اس بات سے کو کوئی بحث نہیں کہ ایک امی کو سرزاری میں  
 نبی اکرم کے مساوی بتایا ہے کہنا یہ ہے کہ مصباح النظم کے مؤلف نواب امداد امام  
 صاحب نے سیدنا اشباب اہل الحقہ اور سیدنا عائشہ اہل الجنتہ  
 کی وضع حدیثوں ہی کی بنا پر خلعت سیادت کا دربار خداوندی سے مرحمت ہونا بیان  
 کیا ہے اور مزید لکھا ہے کہ :-

”جانتا چاہیے کہ سیادت بڑی نعمت ہے اس سے بڑھ کر دینی  
 نعمت دوسری نہیں ہے۔ حضرات سادات جو اس زمانہ میں موجود  
 ہیں ان پر فرض ہے کہ اس نعمت کی قدر کریں اور اپنے آہائی طریقہ  
 کے پابند رہیں اپنے اجداد کو کرام یعنی اکملہ معصومین عظیم السلام کے



پورے پیرور ہیں، اپنے نسب ناموں کو مبالغہ ہونے سے بچائیں  
 طبع دنیاوی میں بند ہو کر اپنی نسل پاک کو خوب ذکر و ثناء (صفحہ ۲۵۴)

گمراہات اہل الجنتہ کی حدیثوں میں تو حضرت جعفر بن ابی طالب و حضرت  
 ابوسفیانؓ ٹٹٹی و حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ بھی شامل ہیں اس لئے غلط سیادت (سرورائی)  
 سلا بد نسلی و بظنا بعد بطن ان سب ہی سرورائی اہل جنت کی اولاد کو مؤلف مذکور ہی کی  
 دلیل کی رو سے وراثت پہنچ گیا طوی و فاطمی کی پھر کیا تخصیص دی ہر صدیقی اور  
 فاروقی و عاتقی و جعفری اس دینی نعمت سے متبع ہونے کا حق رکھتا ہے خصوصاً صدیقی  
 و فاروقی کیونکہ ان کے جدا علی و عباس بھی شہداء (سید) تھے اور آخرت میں بھی سادات  
 اہل الجنتہ ہیں دوسروں کو دنیا میں سرورائی کا ویسا اعزاز ملا۔ خیال تو فرمائیے  
 و فاطمین کی این گھڑت حدیثوں نے تغافلہ باؤ کے اس جذبہ کو ابھارنے میں جسے  
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تعلیمات اور اسوۂ حسنہ سے مٹا ڈالا تھا اور دُنیا سے  
 انسانیت پر احسانِ عظیم کیا تھا کیا کی گئی کھلائے میں، شیعوں کا تو کچھ کہنا ہی نہیں پختہ پاک  
 ان کا عقیدہ خاص ہے مگر اکثر غیر شیعہ خطیب و شاعر تاجرہ و عیدین کے خطبات میں  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض ایسے قرائندازوں کے نام مبالغہ آمیز توصیفی الفاظ  
 و القاب کے ساتھ لیتے ہیں جن کو شیعہ بھی مانتے ہیں اور ان کی مدح و توصیف میں توجہ  
 وہی الفاظ دہہراتے ہیں جو شیعہ کہتے ہیں مگر آپ کے دوسرے ایسے ہی قرائندازوں اور  
 آپ کی تین صاحبزادیوں کا کوئی ذکر نہیں کرتے شاید خطبہ تصنیف کرنے والوں کے نزدیک  
 "خلدیت سیادت" و "بار خداوندی سے فخر و تکریم" پاک کے ان ہی پارِ اشخاص کو عطا ہوا  
 ہوا تھا جو شیعوں کے مقدس اشخاص ہیں مگر مقصد اور غرض و غایت خطبہ کی محض و عطا  
 و تذکرہ ہے ان محترم اشخاص کا ذکر ان میں کب سے اور کیوں شروع ہوا اس پر گفتگو  
 آگے آ رہی ہے۔ موضوع کتاب سے یہ بحث جیسا آپ کو انشاء اللہ واضح ہو گا غیر متعلق  
 نہیں ہے۔ یہ کہ جو قربت رسول کے شرف و اعلیٰ و سیادت کا ہوا علی الفاظِ مجرب سے۔

## خطبات جمعہ و عیدین

ایسے نصف صدی پیشتر یعنی ۱۳۸۷ھ میں راقم الحروف نے ایک کتابچہ اس بحث



پر شاہ کیا تھا کہ خطبات جمعہ وعیدین ہی زبان میں ہونا لازم میں جسے سننے والے کچھ کیسے۔  
 کیونکہ اصل غرض ان خطبات کی وعظ و تذکیر ہے اور یہ غرض پوری نہیں ہو سکتی جب تک وعظ  
 سننے والے واعظ و خطیب کی بات ابھی طرح ذہن نشین نہ کر سکیں۔ قدامت پرستوں  
 کی جانب سے تردیدیں شاہ ہو چکی مولانا ابوالکلام آزاد مرحوم نے اپنے نہایت بڑے  
 "الہلال" میں راقم الحروف کی تائید میں مضمون لکھا تھا اس کے چند فقرات جو چھاپس برس  
 گذر جانے کے بعد آج بھی لائق توجہ ہیں ذیل میں درج کرتا ہوں۔ مولانا آزاد مرحوم نے لکھا تھا۔  
 "جمعہ کا اجتماع اور محکم خطبہ مسلمانوں کے لئے خلق واریں کا وسیعہ معنوی  
 تھا اس سے مقصود یہ تھا کہ ہفتہ میں ایک بار لوگوں کو اس کی حالت اور  
 ضرورت کے مطابق ہدایات و ارشادات کی دعوت دی جائے اور امر بالمعروف و نہی  
 عن المنکر کا ایک دائمی ذریعہ ہو۔"

خطبہ دراصل ایک وعظ تھا جیسا کہ وعظ ہوتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد  
 خلفائے راشدین اور صحابہ کا بھی یہی حال رہا اور تمام عربی حکومتیں جو اس کے بعد قائم ہوئیں  
 ان میں بھی خلفاء و سلاطین کو ساجد کے میروں پر وعظ کر کے پڑے تاریخ میں دیکھا جاسکتا  
 ہے۔ ..... لیکن ہماری اصلی مصیبت ہمارے حالات میں نہیں ہے کہ وہ تاریخ میں  
 اس کا اصلی منبع ہمارے اعمال کی تعریف و ترغیب میں ہے کہ وہ ہی عقل و اسباب ہیں .....  
 جہل و غفلت کے استیلاء نے ہر اسلامی عمل کو ایک لباس ظاہر دیکر اس کی روح حقیقت  
 سلب کر لی ہے خطبہ جمعہ وعیدین کا بھی یہی حال ہے۔

اب خطبہ کے معنی یہ رہ گئے ہیں کہ عربی زبان میں ایک چھپی ہوئی کتاب جو بازار سے  
 لئے اپنے دوسرے رسائل کے ذکر الاربابی حایت الخطیب "مطبوعہ مکتبۃ اسلامیہ مولانا  
 آزاد مرحوم کے مضمون کے فقرات دونوں ہی نقل کر دیں ہیں جنہ تعاقب سے دیکھا کہ ایک نیا وجود  
 انقلاب زمانہ و انقلاب وطن اب تک محفوظ رہا مولانا مرحوم سے پہلی ملاقات مسلم لیگ کو کیشٹل  
 لاہور میں اور مسلم لیگ کے جلسوں کے موقع پر دہلی میں انہوں نے دیکھا کہ یہی تھی اور ایک خطبہ  
 واقعہ کی بنا پر پہلی ملاقات میں خاص ہی بے تعلقی بھی ہو چکی تھی پھر خط و کتابت کا سلسلہ کہ مرحوم  
 لکھ رہا "الہلال" میں حضرت ابی لکھے اس سلسلہ پر جب بحث چھوٹی مولانا مرحوم نے یہ ہاشمیہ دی  
 "مضمون لکھا جس کے تحت - - - - - سالانہ کمرہ بالائیں درج کئے تھے۔"



خرید لی جسے اور اعلیٰ لیلہ کی طرح اس میں سے ایک خطبہ غلط سطر پڑھ کر سنا دیا جائے  
 آواز بلند کرید ہو اور رب دلوں میں عورت پیدا کرنے کے لئے ہر وقت تقیم و ثقالت سے  
 کام لیا جائے یعنی لوگ قرآن شریف کی حاصل کردہ قرأت کو اس میں بھی صرف کر سکیں  
 اور پھر جو شخص ہر غلطی کے آخری حود پوری سائنس میں کھینچ کر پڑھ دے وہ سب سے بڑا  
 کاری و خطیب ہے!!

بسا اوقات غریب پڑھنے والا بھی نہیں جانتا کہ میں کیا پڑھ رہا ہوں ماعن لیلہ کی  
 ایک رات کا افسانہ ہے قیل وئی کی کوئی حکایت ہے یا ارشاد و ہدایت اُمت کا وہ عظیم  
 و جلیل عمل اقدس جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جہر پر کھڑے ہو کر چھوٹا انجام دیتا ہے!  
 پھر سننے والوں کی مصیبت کا کیا پوچھنا! کوئی اور سمجھتا ہے کوئی اپنے ساتھیوں سے صبح کے  
 بازار کا بھاؤ پوچھتا ہے۔

یہ کھڑا گنیزز ریکارڈ و تحقیق ہے اس مذہب عظیم کے اعمال و شیعہ کی جس کے داعی بقول  
 نے اپنے خطبات و مواعظ سے ایک باریشیں قوم کو روم و ایران کے تمدن کا مالک بنایا  
 عَا بِمَآكَانَ اللّٰهُ يَلْبِظُ لَهُمْ وَلٰكِنْ كَاٰخِرَآءِ اَنْفُسِهِمْ يَفْهَمُوْنَ !!

یقین کرو کہ جب حضرت یحییٰ بنی اسرائیل کی ذلت و ہلاکت پر ماتم کیا تو شریعت موسوی  
 کے احکام و اعمال کا بعینہ ہی حال تھا جو آج تم نے خدا کی شریعت کا بنا رکھا ہے سچے اگر ان  
 فریبوں اور صدقیوں پر روتا تھا جو گڑبڑی بڑی آستینوں کے بچے پہنتے، ہر وقت دہائیں  
 مانگتے اور بڑی بڑی حبیب سمجھیں اپنے ہاتھوں میں رکھتے تھے پھر شریعت کے حکموں کو  
 انھوں نے سمجھ اور اعمال صالحہ کو بے اثر کر دیا تھا کہ تو میں بھی اپنے نوکر لوگوں اور صوفیوں پر  
 ماتم کرنا چاہیے جو ان کی طرح بے سب کچھ کر سکتے ہیں پھر ان ہی کی طرح حقیقت سے بھی غالی ہیں!

میں سر سے اس امر کا اقدار و دشمن ہوں کہ ٹپلے ٹپلے ہوئے پڑے جائیں۔ یہ  
 ایک بدعت ہے جس کا نہ تو قرون مشہور یا بالآخر میں ثبوت ملتا ہے اور نہ علت حکم اس کا  
 مورد خطبہ ایک و خطبہ ہے پس سمجھو میں ایسے خطیب ہونا چاہتا ہوں کہ یہ قربانیت حاصل  
 ہو کہ جو کچھ خطبہ کے لئے تیار ہو کر آئیں اور نہ بانی نسل عام مواعظ کے وعظ کہیں۔ ضرور ہے  
 کہ قوم کی موجودہ حالت ان کے پیش نظر موجود ہیں یا ان آج ہیں ان ہی کی کابلان  
 بتلائیں نہ کہ ان کا جواب سے پانچ سو۔ مہینے نہیں!



جو فضیلت عربیہ آج کل رائج ہیں میں نے سب کو پڑھا سو وہ تو اس وقت کیلئے  
 بھی موزوں نہ تھے جس وقت کے لئے لکھے گئے تھے پھر آج کی حالت کا کیا ذکر!

خطبہ کا یہ مطلب کس نے بتلایا ہے کہ صرف جمعہ و عیدین کے چند مسائل بیان کر دے جائیں اور کہہ دیا جائے کہ ایک دن مرنا ہے پس ڈرو اور موت کو یاد کرو۔ فریٹنگ موت کو یاد کرنے سے بڑھکر انسان کے لئے دنیا میں کوئی نصیحت نہیں ہو سکتی۔ کفار و کافرات و اعدائے اللہ کے لئے یہ بات تو گویا گویا کہنے کے لئے کافی نہیں ہے۔ موت کی یاد کے ساتھ ان کو اس زندگی کا طریقہ بھی بتلانا چاہیے جو تہذیب و اخلاق کے ساتھ مل کر انسانوں کو دوزخ و جہنم میں نہات دلا سکتی ہے۔

ہر مسئلہ زبان کا ہے اور ضرور ہے کہ ایک مختصر خطبہ ماثورہ عربیہ کے بعد وہ خطا ہی زبان میں ہو جو سامعین کی زبان سے ورنہ سمجھ میں نہیں آتا کہ اس سے حال کیا شریعت نے کیسی عہدہ صحت اس میں رکھی ہے کہ جو اسے غلبہ کو ناز و فخر کا قلابہ قائم قرار دیا اور اس کی سماعت کو فخر سے تیار کیا اس سے مقصود وہی تھا کہ لوگ عملِ عبادت کی طرح فصاحت و بہادیت کو بھی سنیں پھر ان فصاحت کو اسبابِ اہم بتا دیا جائے کہ مصروفیت نماز سے بھی اہم و افضل ہے۔ کیا یہ خطبات جو آج کل دیکھنے نہیں بلکہ اٹک اٹک کر پڑھ جاتے ہیں اور لوگ چٹھے ہوئے اڑھتے ہیں یہی سواعظ ہیں جن کی سماعت فخر اور بان کی موجودگی میں نماز تک ممنوع ہے! فاقین تذہبوں؟

عقل اور شریعت کے لئے مافیہ کہ موجود علماء خود اس طریق کے عامل اور اس پر  
 پوری طرح متفق ہیں۔ قتالیؒ ہوا لا اِلاَّ الْعَوْمُ لَا يَنْكَادُونَ بِنَفْقَتِهِمْ حَدِيثًا  
 بڑی مصیبت یہ ہے کہ مجھ کی امامت عوام اُچھلا کے ہاتھوں میں ہے اور یہ کام ایک  
 ذریعہ معاش بن گیا ہے وہ بچا رہے کہاں سے ایسی قابلیت لائیں کہ جیسے خلیفہ دیں اور  
 اس کے تمام مشورہات کو راجع کر لیں۔

خطبہ صبحی تو یہی کہ نہ صرف عام حالت کی اس میں رعایت کی جائے بلکہ گذشتہ جمعہ کے بعد جوئے حالت و تواضع نہیں گذرے ہیں اور ان کی بنا پر مسلمانوں کو جو کچھ تعلیم کرنا ضروری ہے اس کی بھی رعایت اس میں ملحوظ رہے۔۔۔ مسلمانوں کی تعلیم ایک سیاسی حالت ہے ان کے اختلاف و اعمال ان کی ضروریات و حالیہ اگر سجاد کا تعلیم سے رجوع نہ ہوگی



تو کیا دای۔ ایم بی کے پرچمگدانوں (عیسائی انجمنوں کے مواقع کے کمروں) میں اسی کو  
 ڈھونڈنا پائیے۔

خطبہ کی عبارت و تقریر نہایت موثر ہونی چاہیے تاکہ سنیے والوں کے دلوں کو گھنچے  
 لیے اور سامع کو اس کا ذوق دوسری طرف متوجہ نہ ہونے دے۔  
 امام ابن قیمؒ کا رد المعاد میں لکھتے ہیں، -

وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 يَخُطُّ فِي كُلِّ وَقْتٍ يَمْنًا يَفْتَنِيهِ | اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ جب  
 حَاجَةُ الْمُخَاطَبِينَ وَمَصْلَحَتُهُمْ | خطبہ دیتے تو مخاطبین کی ضرورت اور ان کی  
 مصلحت کے لحاظ سے دیا کرتے تھے۔

نیز فرماتے ہیں کہ دوران خطبہ اگر کوئی ضرورت پیش آجاتی تو آپؐ فی مسکن گفتگو بھی کر لیتے  
 بار بار ایسا ہوا ہے کہ اٹانے کے خطبہ میں کوئی آیا ہے تو آؤ مجھ اور سنو اور اس طرح کے فقرہ چلے  
 کہ دیتے ہیں۔ ایک مرتبہ آپؐ خطبہ دے رہے تھے ایک شخص نے دین کے بدلے میں پوچھا آپ  
 نے پہلے اس کے سوال کا جواب دیا اور اسے بتایا دین کیلئے اس کے بعد خطبہ دینا پھر شروع کیا  
 آپؐ کے خلفاء کا بھی اسی پر عمل رہا۔ اذالۃ الخلفاء میں محدث دلوئیؒ نے حضرت عمرؓ کا واقعہ  
 بیان کیا کہ جب جمعہ کا خطبہ دے رہے تھے ایک صحابی انھوں میں داخل ہوئے حضرت عمرؓ نے  
 خطبہ روک کر ان سے کہا یہ کیا وقت ہے آئے کا؟ عرض کیا بازار سے پلٹ کر آیا اذان کی  
 آواز سنی و منور کے حاضر ہوا ہوں امیر المؤمنین نے فرمایا اَلْوَضُوءُ اِلَيْضًا فَكَيْ عِلْمُ  
 ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یا مریبا الغسل (چھ حصہ) تم نے  
 وضو ہی پر کفایت کی جانتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو (پہلے جمعہ کو) غسل کا حکم فرمایا  
 ہے۔ اس گفتگو کے بعد خطبہ پھر دینے لگے۔ خطبہ چونکہ عبارت نہیں اس میں غیر متعلق کلمہ  
 بھی حسب ضرورت ہو سکتی ہے مقدمہ و نقل و ذکر سے خواہ مخواہ کر خطبہ دیا جائے یا بلکہ خواہ  
 دیا جائے جائز ہے۔

اگر خطبہ خطبہ ہو اور یا پہلو وضو خاندہ دیا | اگر خطبہ کر خطبہ دے یا پہلو وضو خطبہ دے  
 است از بیت حصول مقصود کہ آن وقت | جائز ہے بزم حصول مقصود کہ وہ خط و  
 ذکر کیست (شرعاً فقہاً) | نصیحت ہے۔

صدر الاول میں سوائے مسجد نبوی کے منبر دینے حضرت عمرو بن العاصؓ نے منع فرماتے



وہاں مسجد تعمیر کرانی نہ ہوئی بنوایا حضرت عمرؓ کو خبر ہوئی انھیں تنبیہ کی اور کہا :-  
 اما بعد - فقد بلغنی اذکذا  
 اتخذت منبراً ترقی بہ علیٰ رقب  
 المسلمین واما یتکفینک ان ینکون  
 قاتلاً و المسلمون تحت عقیبک  
 فعزمت علیک الا ما کسر حہ  
 (مقدمہ ابن کلدون)  
 شایہ نہ ٹوڑ دے۔

اس واقعہ سے جہاں یہ سبق ملتا ہے کہ صحبت یا فتیان نبی صلی اللہ علیہ وسلم اسلامی مساوات پر کس شدت سے عمل پیرا تھے وہاں یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ نہر سے خطبہ دینا لازمی نہیں جس طرح چاہے حاضرین سے خطاب کرے اور جس زبان میں چاہے وعظ و نصیحت کرے بشرطیکہ مجمعہ والے سمجھ سکیں اور وعظ و پسند سے فائدہ حاصل کر سکیں اسی زبان میں وعظ و نصیحت کرنا جسے سامعین نہ سمجھیں مقدمہ خطبہ کا وقت کر دیتا ہے۔

خطبہ جمعہ اور طرح اشخاص - جمعہ کے خطبوں کے آخری حصے میں جو خطبہ ثانیہ کہلاتا ہے خلفائے اربعہ ابو بکرؓ عمرؓ عثمانؓ و علیؓ اور خاص طور سے باغی فاذا ان کے اشخاص خمسہ پنج تن یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں مومن چچا حمزہؓ عباسؓ آپؐ کے صرف ایک صاحبزادی فاطمہؓ اور ان کے دونوں صاحبزادوں حسنؓ و حسینؓ کا ذکر جن الفاظ میں اور میں بھی سے کیا جاتا ہے وہ کس زمانے میں اور کن حالات میں شروع ہوا اس کا تاریخی جائزہ لینے سے قبل ضروری ہے کہ رسالتناہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نور آپ کے خلفائے گرامی کے خطبات تک شاید بھی پیش نظر رہیں۔

اشعل شانے سورہ بقرہ، سورہ نساء اور سورہ جمعہ میں یہ اہل بیت صلی اللہ علیہ وسلم کے بیعت کئے جانے کے باعث میں جبرائیلؑ فرمایا ہے وہ سورہ جمعہ کی دوسری آیت کا الفاظ میں یوں ہے :-

اَلْقَدْ جِئَ الْاَشْيَاقَ مَسْـُٔوْلًا | گواہ دہی کر تو خدا ہے جس نے (وہ) کے



مَنْهُمْ يَتَّبِعُوا عَلَيْنَهُمْ آيَاتِهِ وَيَرْكَبْنَهُمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝

ان پرہ (اور اُچھ) لوگوں میں (ایک بات کے لئے) ان ہی میں کا (ایک آقا اور پیئے آسمانی صحیفوں سے آشتا) رسول مبعیا جو اُس کی آیتیں (خدا کے عالم ہر احکام) اُن کو پڑھ کر سنا تا ہے اور ان کو سنا تا ہے عصیاں اور جو دے ان کے دلوں کو پاک کرتا ہے، اور ان کو کتاب (یعنی احکام قرآن اور خدا سے حکم کی) حکمت سکھاتا ہے اور اس سے پہلے یہ لوگ صریح گمراہی میں تھے۔

ان نصوص قرآنیہ سے یہ واضح ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صحابہ کس کس طرح تعلیم دیتے، موعظت و تذکرہ کرتے اور یہ بھی سب جانتے ہیں کہ نماز جمعہ و عیدین اور ہر وقت نمازوں کی بغیر نفیس امامت کرتے، خطبے ارشاد فرماتے، مقدم و کتب میں آپس کے بعض خطبے غرض یہ خطبہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء سے شروع کرتے اور وہ عظیم السلام و رحمت اللہ و برکاتہ الہیہ ختم فرماتے۔ اسی اسوۂ حسنہ نبوی کے اتباع میں خلفائے کرام بھی اپنے خطبوں میں ہر مشرعو عطف و تذکرہ کرتے۔ درحضر اول موعظت و تذکرہ غیر خلافت (از الزاماتھا جائے) ہوا۔

چنانچہ خطبہ وقت اپنے سرگز اور مستقر خلافت میں نمازوں کی ہدایت خود امامت کیسے اور فی البیدہ خطبے دیتے، اسی طرح صوبوں میں ان کے نائب اور گورنر و فرائض انجام دیتے۔ ہر بار محلہ کے بعد اختیہ کلمات میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور بذریعہ قدرت پیش کرتے، جوئے اقامت دہی کے اس عظیم کارنامے کو بیان کرتے کہ جان بلب انسانیت کو آپس کے کس طرح حیات و خوشحالی اور ہم کردہ راہ انسان کو جاوہ حق سے کس طرح روشناس کرایا، پھر معنوی عطف اور اگر کے محسن انسانیت علیہ الصلوٰۃ والسلام پر کیف دل سے درد کے الفاظ میں تحسین و آفرین کے سابق دعا کے تعظیم و ثناء و رحمت کیسے تجھوں نے سو سال بعد ہر سال میں جس طرح ان کی غائوں اور دشمنوں پر غالب آکر دیر الہائی کو توحید عالم وحدت انسانیت اور روحانیات و اخلاقیات کے درس نو دیئے تھے اور چھوٹے خداؤں کے اور قدم و ملک بقید و غافلان اور رنگ و نس کے ذرا



بت ایک کر کے پاش پاش کر دئے تھے۔ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى الْبَيْتِ الْاَكْرَمِ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رحلت قرآنی کے بعد صحابہ میں بزرگ ترین ہی علم و عمل اور عظیم درجہ و مقام حضرت کے اہل بیت سے حضرت ابوبکر صدیقؓ ہی کی تھی وہ ہی آپ کے خلیفہ فاضل ہوئے مختلف کتب تاریخ بتہ کر رہی ہیں ان کے بعض خطبات اور خطبوں کے فقرات نقل ہیں۔  
مہذبہ فیما من سے حضرت سومرون کو خطابت کا حکم امداد عطا ہوا تھا۔ پھر اچھے فقرے سے تلفع و سناہ الفاظ جیسے بیشتر قرآنی الفاظ و آیات سے آراستہ و پند و موعظت سے مملو انداز کلام حکیمانہ و فصیح اسلوب بیان ایسا موثر اور دلنشین کہ سامعین کے دلوں میں گھر کرتا چلا جائے۔ بقول یہ کہ۔

دیکھنا تقریر کی لذت کہ جو اس نے کہا

میں نے یہ جانا کہ گویا یہ بھی میرے طریق ہے

ہی کے خطبوں میں حمد الہی و نعت رسول کے سوائے نہ کسی دوسرے شخص کا خواہ ہاشمی ہو یا غیر ہاشمی کوئی ذکر ہوتا تھا نہ مدح اور نہ خطبوں کی غرض و غایت کے اعتبار سے ہو سکتا تھا۔ اب ان کے ایک خطبے کے فقرات سنئے۔

خطبہ صدیق اکبرؓ  
آیات قرآنی کے الفاظ سے جو آراستہ کرتے ہیں الفاظ مہذبہ۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ اَحْمَدُ کَا وَاَسْتَعِیْنُہٗ وَاَسْتَغْفِرُہٗ وَاُوْمِنُ بِہٖ وَتَوَكَّلُ عَلَیْہِ  
وَاَسْتَہْدِیْ اللّٰہَ بِاَلْہِدٰی وَاَعُوْذُ بِہٖ مِنَ الصِّرَاطِ طَارِیْ وَاَسْتَغْفِرُہٗ  
مِنْ ذُنُوْبِیْ اللّٰہُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَاٰلِہٖ وَسَلِّمْ عَلٰی اٰلِہٖ وَسَلِّمْ  
عَلٰیہٗ اَلَا اللّٰہُ وَاَلَا اللّٰہُ لَا اَقْرَبُ لَکَ لَکَ اَمْلَکُ وَاَلَا اَلْحَمْدُ یُغْفِرُہٗ وَیُعِزُّہٗ  
یَنْشَا وَاَیْدِنَہٗ مِنْ لَبَآئِہٖ الْحَبِیْرَہٗ هُوَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ

نعت و ثنا رسول اکرمؐ اِسٹائے رسول کو بھی دیکھئے آیت قرآنی سے کس خوبی سے تراش فراتے ہیں۔

وَاَسْتَہْدِیْ مِنْ حَسَنَاتِ عَبْدَکَ وَہُوْکَ  
اَسْئَلُہٗ بِاَلْہِدٰی وَدِیْنِ الْحَقِّ لِحَظَرِہٖ  
عَلٰی الدِّیْنِ بِکَلِمَہٗ وَتَوَكَّلْ عَلٰی السِّرِّ کُلِّہٖ  
اور میں گویا جانتا ہوں کہ محمدؐ اس کے سبب  
اور اس کے رسولؐ میں نصیب اسی (فدا) نے  
(عظیم الشان) ہدایت اور پکار دین سے کریم



إِلَى النَّاسِ كَافَّةً مَحْمُودَةً لِّمُحَمَّدٍ  
عَلَيْهِمُ وَالنَّاسِ حَيْثُ عَلِيٌّ شَرُّ  
حَالٍ فِي ظُلُمَاتِ الْجَاهِلِيَّةِ دِينُهُمْ  
بِدْعَةٍ وَدَعْوَتُهُمْ فَرِيَّةٌ فَاعِزُّ  
اللَّهُ الدِّينَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَأَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ  
فَأَصْبَحْتُمْ بِتَعْنِيَّتِهِ إِخْوَانًا وَ  
كُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةِ قَوْمٍ الْمَكَايِدِ  
فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ  
اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ  
فَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّهُ  
قَالَ هَزَبْتُ جِبِلَّ مَنْ يُطِيعُ الرَّسُولَ  
فَعَتَدَ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا  
أَمْرُ سُلُوكٍ عَلَيْهِمْ حَقِيقٌ ۝

تاکہ اس کے زور و اثر سے دین سب  
دینوں پر غالب آجائے اگرچہ مشرکوں کو بڑی  
لگے۔ انہیں تمام انسانوں کے لئے رحمت  
اور ان پر رحمت بنا کر اس زمانے میں بھیجا  
جب انسان بہترین حال میں بنائے جاوے  
کی تارکیوں میں پڑے تھے دین ان کے  
بدعت اور دعوت ان کی جھوٹی پرزب  
تھی پس اللہ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات  
سے دین اسلام کو سر بلند کیا اور اسے  
مومن! تمہارے دلوں میں الفت و محبت  
رکھ دی کہ اس کے فضل سے تم جانی جانی  
ہو گئے اور کچھ تم (فست و فساد کی)  
آگ کے کپڑے کڑھے کے کنارے پر (کھڑے)  
تھے تو اس میں (اگر تم سے تم کو بچا لیا اسی  
طرح واضح کرتا ہے اللہ تم پر اپنی نشانیں  
تا کہ تم راہ ہدایت پاؤ۔ پس لے لو گو! اسی  
کردار اور اس سے رسول کی کیونکہ اللہ  
فرزین فرماتا ہے۔ اور جس نے حکم مانا  
رسول کا اس نے حکم مانا اللہ کا اور جاک  
پھر تو ہم نے تجھ کو (لے رسول) ان پر  
بیس بھیجا عجیبان

فست رسول میں آیات قرآنی سے اجتماع و اختلاف امت کی خدمت کو بیان کرنے  
اور اس کے رسول کے احکامات کے اتباع پر حاضرین کو مستوجہ کرنے کے بعد خطبہ کا  
مضمون یوں ادا کیا۔  
مضمون خطبہ سرائی اوصیکر  
میں وصیت کرتا ہوں تمہیں اس بات کی



بتقوى الله العظيم في كل حال ولزوم الحق  
 فيما احببتهم وكبرهاتهم فانه ليس  
 دون الصدق من الحديث خبير من  
 يكن بد بغيره ومن بغيره يهتكوا اياكم  
 والفخر من خلق من تراب والى التراب  
 يعود هو اليوم حي وغدا ميت فاعلموا  
 وعددا انفسكم في الموتى وما  
 اشكل عليكم فردوا عنه الى الله  
 وقدموا لانفسكم خيرا تجدوه  
 محضرا فانه قال عز وجل - يَوْمَ  
 نَحْدُكُلُّ نَفْسٍ لِنَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا  
 وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا  
 وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا وَيَحَدِّثُكَ اللَّهُ  
 نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ  
 فاتقوا الله عباد الله وراقبوا واعتبروا  
 بعن معنى قبلكم واعملوا الله  
 لا بد من لقاء ربكم والجزاء  
 باعسا لكم صغيرها وكبيرها  
 اللهم اغفر الله ان غفور رحيم  
 فانفسكم انفسكم والمستعان  
 الله ولا حول ولا قوة الا بالله -

کہ ہر کام اور ہر حال میں اللہ بزرگ و برتر کا  
 خوف تمہارے پیش نظر رہے اور اپنی پسند  
 ناپسندیدگی کے بارے میں حق کا التزام رہے  
 ہر بات کے سوائے اور بات میں اچھا نہیں  
 جو دروغ گوئی کرتا ہے وہ حق سے خوف ہو جاتا  
 ہے اور جو حق سے خوف ہو جاتا ہے وہ آخر کار  
 جگہ ہو جاتا ہے دیکھو خبردار اپنی ایا اپنے  
 آباء کی بُرائی اور غنیمت کرنا جو خائفِ خیر  
 سے پیدا ہوا اور پھر فلک ہی میں مل جائے گا  
 اور جو آج زندہ ہے اور کل مر جائیگا (اُسے  
 خیر اور برائی کب زیب دیتی ہے) پس عمل  
 اخیر کئے جاؤ اور اپنا شمار کرنے والوں میں  
 کرتے رہو جو بات تمہاری بھولیں نہ آئے اُسے  
 اللہ کے حوالے کر دو اپنی ذات کے لئے اچھے  
 اعمال پیسے سے کر رکھو۔ یہی ذخیرہ توکلِ تبارک  
 پاس ہو گا سفار کے بزرگ و برتر فرماتا ہے۔  
 ”جس دن موجود یا نہیگا اپنے سامنے جس جو  
 کچھ نیکی اس نے کی ہے اور جو کچھ بُرائی اس نے  
 کی ہے تو آرزو کرے گا کچھ میں اور اس  
 (برائی) میں توبہ کا فرق پڑ جائے اور اللہ  
 خبردار کرتا ہے تم کو اپنے (سکات) سے اور  
 اللہ بہت مہربان ہے بندوں پر“ پس اے  
 اللہ کے بندو! اور اللہ سے اور عبرت پکڑو  
 اس سے جو پہلے تم سے گزر چکا ہے اور عمل  
 (نیکی) کرو پھر تم کو لازماً اپنے سب کے حضور



جانا ہے اور اپنے پھرے بڑے سب اعمال کا بدلہ پایا ہے سو اسے اس کے کہ اللہ مغفرت کرنے وہ بڑا مغفرت کرنے والا رحیم ہے پس اپنی اپنی جانوں کی غیر ممانہ اور انگریزی سے مدد چاہو اللہ کے سوا کسی میں کوئی قدرت و طاقت نہیں۔

دیگر چند نصائح کے علاوہ سامعین کی نفسیات کے اعتبار سے ذاتی و نسبی فخر سے بچنے کے لئے جس میں اہل عرب سب سے زیادہ جتنا تھے کس مؤثر پیرا پر ہی نصیحت کا ہے کہ جس کا خیر خاک سے ہے اور خاک میں ہی جاملے گا۔ آج زندہ و سہل مر جائیگا اس کو فخر نہائی کب زیادہ ہے۔

**صلوات و سلام** | منعمون خطبہ ختم کرنے کے بعد سورۃ الاحزاب کے ساتویں رکوع کی تیسری آیت تلاوت کی اور ان الفاظ میں نبی کریم پر صلوٰۃ و سلام بھیجا۔  
 اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ  
 وَرَسُوْلِهِ اَوْصِلْ صَالٰتِکَ عَلٰی اٰلِہٖ وَسَلِّمْ  
 مِنْ خَلْقِکَ۔  
 یا اللہ! اپنے بندے اور اپنے رسول محمد پر ان کے بے مثال کارنامے تبلیغ و رسالت کے لئے ایسا بیش بہا تحفہ اجر و ثواب و رحمت عطا فرما جو اپنی مخلوق میں سے کسی ایک کو بھی نہ عطا کیا ہو۔

پھر دعا مانگا کہ خطبہ ختم کیا یا اللہ ان ہی کے گروہ میں جا اور شریک ہو۔ ان سے ملو جو ان کے حوض پر پہنچاؤ۔ اپنی اطاعت پر ہماری دستگیری کیجیو اور دشمنوں پر ہماری مدد فرمائیو۔  
 صلوات اللہ علیہ وسلم ابن عباس فرماتے ہیں کہ یہ دعا اللہ تعالیٰ صلوٰۃ علیٰ معین غیر النبی یعنی نبی صلعم کے سوائے معین طور سے اور کسی پر صلوٰۃ بھیجنے کا اللہ نے حکم نہیں دیا (حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ لا تتبعی الصلوٰۃ الا علی النبی ولکن یدعی للمسلمین واما المسلمات یا لا یستغفار (لوا تم الا ذوار البھیة) سوائے نبی صلعم کے اور کسی پر صلوٰۃ نہیں بھیجنی چاہیے ابتر مسلمان مرد و عورت کے لئے دعا ہے مغفرت کی جائے۔ صلوات ابن اثیر لکھتے ہیں اللہ صلی علی محمد و آلہ و سلمہ و علیہ و آله و سلمہ فی الدنیا و الاخرہ و ذکرہ و اظہر دعوتہ و ابقاء شریعتہ و فی الاخرۃ تبضعہ و اجزاه و منونہ (الہدایہ بقایا صفحہ ۲۶۳ پر)



حضرت ابو بکر صدیقؓ کے اس خطبہ میں بلا وسر غلطی میں جو مختلف کتب میں نقل ہیں  
اشادہ اس کے رسول کی حمد و نعت کے سوائے کسی دوسرے شخص کا خود آپ کے چچا ہوں یا  
دبا و بیٹی اور نواسے اشراؓ بھی کوئی ذکر نہ کیا۔ اسی طرح دوسرے خطبہ کے ارشاد میں حضرت  
عمرؓ و عثمانؓ علیؓ کے خطبوں میں جہ و حیدرین کے ہوں یا دیگر سوائے اللہ و رسول کے سوائے  
سختوں خطبہ میں نہ کسی اور کا ذکر ہوتا تھا اور نہ صلوٰۃ و سلام میں کسی کا نام لیا جاتا تھا اور نہ اللہ  
جل شانہ کے کھڑے ہوئے کو اللہ کے فرمان کی تعمیل میں سوائے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کسی دوسرے  
کا نام اس میں شامل کیا جاتا تھا۔

خطبہ میں دعا کے غیر کی ابتدا | مورخین غلطیوں کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ  
اپنے خطبہ میں جنوں نے خلیفہ وقت سے حضرت علیؓ کے  
لئے سب سے سب سے دعا کی تھی اس کے بعد یہ دعا چل پڑا کہ خطبوں میں خلیفہ وقت کے لئے  
دعا کی جاتی تھی۔ لیکن غلطی کی عبارت یہ ہے کہ :-  
وَأَقُلُّ مَعَكُمْ دَعَاءَ الْخَلِيفَةِ عَلَى الْمُنْبَرِ | اور اپنے خطبہ میں خلیفہ کے لئے سب سے سب سے دعا کی جائے

نوٹ بقایا صفحہ ۲۶۳ کا (۱) فی غریب الحدیث والاشراہ میں نبی صلوٰۃ و سلام پر صلات بھیجے  
سے مراد ہے کہ اس دنیا میں ان کے ذکر کی ہر قریب ان کی رحمت کے اظہار اور بقائے شریعت کے  
ہونے سے اسی کی عظمت اور آفتاب میں ان کے اجرو ثواب کی تصنیف۔ ابن ہمام نے فتح القدیر  
میں سرخس نے المبسوط میں ابن نجیم نے البحر الرائق میں کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ  
وسلام بھیجنا تکرار کا مقتضی نہیں۔ دوسرے علماء نے اس کا قول ہے کہ اظہار شہادتین کی طرح  
ایک مرتبہ صلات بھیجئے جائے کافی ہے اور موجب ثواب ہے۔ ولایۃ تندر علی  
ان الصلوٰۃ ونحوہ علیہ فی العم مروت فان مطلق الامر لا یقتضی التکرار  
(المبسوط مع حسی) نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر کیف دل سے دعو دیجئے سے مراد آپ کے  
انقلاب تہذیب کارناموں اور آپ کی تعلیمات کی عظمت کا اس طرح دل پر چھایا تاکہ آپ کی پیروی  
اور آپ کے نقش قدم پر چلنے کی انگ و آرزو پیدا ہو۔ نبی پر مومنوں کی صلوٰۃ کا مطلب یہ ہے  
کہ ان کے لئے جوئے قانون کو تسلیم کر کے اس پر عمل پیرا ہوں کیف دل سے صلوٰۃ علیہ وسلم  
تسلیم کی تعمیل کریں تسلیم سے مراد ہے نبی کے لئے جوئے ضابطہ حیات کو عملاً تسلیم کرنا۔



ابن عباس رضی اللہ عنہما دعا علی بن ابی طالب علیہ السلام  
فی خطبہ و هو یا یقین علیہ السلام  
فقال اللهم انصر علیاً علی الملق و  
انصر آل علی علی ذلك فینما بعد  
(مقدمہ ابن خلدون)

ابن عباسؓ ہیں جنہوں نے علیؑ کے لئے اس زمانہ  
میں جب وہ ان کی جانب سے ہنسرے کے مال تھے  
اپنے خطبہ میں دعا کی تھی اور کہا تھا یا اللہ علی  
کی امر پر مدد دیکھو اس کے بعد سے یہ رواج  
چل پڑا کہ خلیفہ وقت کے لئے خطبوں میں دعا  
کی جاتی تھی

حضرت ابن عباسؓ علوی پارٹی کے ممتاز رکن بھی تھے اور حضرت علیؑ کے قریبی عزیز  
بھی ان کا اس زمانے میں جب علوی پارٹی اندوھناک خانہ جنگیوں میں مبتلا تھی اپنے قائم  
اور پیچھے بھاگی کے لئے دہائے خیر کرتا قدرتی بات تھی کوئی امر شرعی نہ تھا کیونکہ اس وقت کے  
سب جنگ کے سیاسی اقتدار کے سلسلے کے تھے بقول محدث دہلوی "مقاتلات و س  
(رضی اللہ عنہ برائے طلب خلافت و نہ جیت اسلام از اذ الخلفاء ص ۲۷۷)  
یعنی حضرت علیؑ کے یہ سارے جدال و قتال طلب خلافت کے لئے تھے نہ برائے اسلام یا پیچھے  
ان کے زمانہ تک بھی جوہر کے خطبوں میں حمد و ثناء رسول اکرمؐ کے سوا کسی دوسرے  
کا ذکر یا ثناء نہ ہوتی تھی حضرت ابن عباسؓ بھی عمرؓ کی طرح پروردگار کی حمد و ثناء نہیں  
کی تھی حضرت عمر فاروقؓ کے بعد خلافت میں جب حضرت ابوسوی الاشجریؓ نے کعبہ کے  
مال تھے خلیفہ وقت کے لئے دہائے خیر اور ثناء کی تھی عنہ بن حصین: العزیز ابی ہاشم نے فرمایا کہ یا ابا  
ہاشم ان تابی کا اجماع یہ تھا کہ حضرت عمرؓ ہی کے ساتھ کا ہوا ہے افضل تھے کیوں ذکر نہیں کیا  
جب کسی مرتبہ احتجاج ہوا حضرت ابوسویؓ نے امیر المومنین کو ان کی شکایت لکھ بھیجی وہ اس سے بظنی  
ہوئی حضرت بن حصین غزنی نے اصل واقعہ بیان کرتے ہوئے جب حضرت ابوبکرؓ کا نام لیا نام  
سننے ہی حضرت عمرؓ پر رقت طاری ہو گئی (فائدہ عمرؓ کا کیا) ضرب سے فرمانے لگے مجھے معاف  
کرد و اللہ تباری مغفرت کرے۔ واللہ للیۃ من الی بکر و یوم خیر من عمر و آل حور  
(قسم بخدا ابوبکرؓ کی ایک رات تو ایک دن عمرؓ اور اس کے ساتھ کھڑے کی زندگی سے بڑھ کر تھیں)  
کیا کہ مات تو وہ تھی جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سرکین قریش سے نکلا کر تشریف لے  
جائے تھے ابوبکرؓ ساتھ تھے کبھی آپؐ کے آگے چلتے تھے کبھی پیچھے کبھی دائیں کبھی بائیں آپؐ نے  
پوچھا یا ابا ہاشم! ایاکوما اعرف هذا من ضلالت (اے ابوبکرؓ! کیا میں تمہارے اس  
(انقلابات ص ۶۰)



خوشک فلفلے ارجمند ابو بکرؓ و عمرؓ عثمانؓ و علیؓ کے زمانہ تک محدثوں کے ساتھ  
میں نہ کسی کام لیا جاتا تھا اور نہ خدمت و شہادت کی جاتی تھی۔ حضرت ابن عباسؓ نے سرسبز حضرت  
علیؓ کی شکایت کے دومہ نے کی جو عمار کی مٹی اس کا حال آپ سچ لکھے۔

**ذکر و ثنائے خلفائے اربعہ کی ابتداء** | علوی خلافت کے زمانہ میں جو افسوسناک  
مناقشات باہمی ہوئے ان کے نتیجے میں  
روافض اور خوارج دو سپاہی پارٹیاں بن گئی تھیں جن میں بعد میں مذہبی رنگ دے دیا گیا۔  
روافض حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ تینوں بزرگوں کی بدگونی کرتے تھے اور خوارج حضرت  
عثمانؓ و علیؓ و معاویہؓ و عمرو بن العاصؓ کی۔ ان مبطل القدر صحابہ کی بدگونی کرنے والوں نے

(بقایا نوٹ صفحہ ۷۴۰ کا) فعل کا مقصد نہیں سمجھا، عرض کیا کہ آگے اس عرض سے  
چلتا ہوں کہ کوئی گھات میں ہو تو پیٹے میں ہی اس سے فٹ لوں اور پیچھے اس لئے کہ تعاقب  
کرنے والے کے مقابل آؤں اور اسی عرض سے دائیں بائیں چلتا ہوں کہ ان اطراف سے جہد  
تویم ہی نہ بنا کروں یہ سبکہ آپ پنجوں کے بن چلنے لگے کہ نشان قدم کی شناخت نہ ہو سکے  
اس سے قدم مبارک کی اٹھلیاں پھیل گئیں (حقیقت یہ حال دیکھ کر ابو بکرؓ نے اپنے کزن حوین  
پر آپ کو سوار کیا اور نہار کے منہ تک لے گئے (حاصلہ علی عاتقہ اقی بہ ضمنا الغمام)  
وہاں پہنچ کر آپ اپنے خود راخص ہوئے اور جگہ صاف کی اپنا لباس پہنا کر سانپوں کے  
ہل اور مورخہ بننے کے ایک باقی رہ گیا تھا اس میں بائیں ٹری لگا دی آنکھوں نے ان کے زانو پر  
سر مبارک رکھ کر استراحت فرمائی سانپ نے ابو بکرؓ کی اتیری ڈس لی اذیت سے آنسو ربار  
پھینکے آپ بیدار ہوئے اپنے فدا فی ساعی کو اس حال میں دیکھ کر اب العالین سے اتفاق کی کہ  
ابو بکرؓ کو جنت میں میرے ہی ساتھ رکھ دوئی آئی بیت نازل ہوئی اور مشرے ابو بکرؓ پر طائست  
و کیکن نازل فرمایا خدا نزل اللہ سکینہ و طمانینۃ علی ابی بکر (یہ ماہر قدرت کا تھا  
پور دن دو جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد یروب میں انقلاب شروع ہوا کہ لوگ  
کہتے تھے تازیہ پر نہیں لگے فلاح نہیں دیں گے ابو بکرؓ نے تازیہ کا ردائی کو عزم کر لیا ہم لوگ مری کے  
برتاؤ کا مشورہ دیتے تھے نہ آیا وہی کا سلسلہ منقطع ہو گیا و اللہ اگر اونٹ کے پاؤں بندھے کی دنیا  
بھی نہ دیں گے تو چاروں طرف گلاور ان کی استقامت سے سب حالات درست کر دیئے تھے ان کی کھلی



اتحاد میں کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت میں غلصانہ و سر فرود شانہ خدمات جلیلہ انجام دیں اور احکام و شرائع کا عقد پر دستہ ان ہی کے ذریعہ اُمت کو پہنچا دیں و شریعت میں موجب فساد کا تھا اس لئے جمعہ کے خطبوں میں ان کا نام بنام ذکر اور ان کے لئے رضائے الہی کی دعا کرنا سب و شتم کے سہ ماہ کی غرض سے ہی اختیار کیا گیا ورنہ بقول شیخ الاسلام ابن تیمیہ اہل سنت کے نزدیک خطبوں میں ان بزرگوں کا ذکر فرض نہیں ہے ان اہل سنت لا یعقولون ان ذکر الخلفاء فی الخطبة فہن (منہاج المسنة ج ۱ ص ۱۲) بلکہ اسی مصلحت دینی و ملی کے اعتبار سے مستحب قرار دیا گیا جس کا اظہار شیخ الاسلام موصوف نے ان الفاظ میں کیا ہے۔

ان الذین اختاروا ذکر الخلفاء المرشدين على المنبر يوم الجمعة إنما فعلوه تعويضا عن سب من يسبهم وليقدح فيهم وعان ذلك من الفساد في الاسلام ما يخفى فاعلموا ايذاكمهم والثناء عليهم والودعاهم ليكون ذلك حفظا للاسلام باظهار موالاتهم والثناء عليهم ومنعهم من يورث عورتهم وطعن عليهم قدحهم عن النبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انه قال عليكم بسنتي وسنة الخلفاء المرشدين الی المهدیین من بعدي تمسكوا بها وعصوا علیہا بالتواجد وایا کم ومحدثات الامور فان کل بدعة ضلالة۔

جمعہ کے روز میں لوگوں نے خلفائے راشدین کا ذکر برسر منبر کرنا امت پر کیا تھا انھوں نے ان اشخاص کی بدگوشی کے بدلہ اور قوم کے ہتھیار اختیار کیا تھا جو ان بزرگوں پر سب و شتم اور ان کی قدح کرنے اور یہ فعل ان کا ظاہر ہے کہ اسلام میں موجب فساد کا تھا اس لئے بالاعلان ان بزرگوں کا ذکر کیا گیا ان کی بدع و شاد اور ان پر بدعائے رحمت کی گئی ان سے اظہار محبت ان کی تعریف و توصیف اور ان کے طعن و بھشت کے بدلہ ہونے والوں کا روکنا اور باز رکھنا یہ سب تحفظ اسلام کی خاطر کیا گیا کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ (اے لوگو!) اپنے اور میری سنت اور میرے بعد ان خلفاء کی سنت کی پیروی لازم سمجھو جو راشد (ہدایت یافتہ) اور ہمدی (ہدایت بخش) ہوں گے تم اسی سے وابستہ رہنا اور اسے خوب مضبوطی سے (اپنے دانتوں سے) پکڑے



وہ سناغیر واد (وہ میں نائی باتیں نہ پیدا کر کیا کہہ سکے  
ہر جہت گمراہی ہے۔

کہا گیا ہے کہ کذابوں میں نام لینے کی ابتدا اسی خلافت کے زمانے سے اس طرح  
ہوئی کہ تینوں صحابی خلفاء حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ کے ساتھ جو تھے صحابی خلیفہ حضرت معاویہؓ  
کا ذکر فضیوں میں ہوتا تھا مگر حضرت علیؓ کا نام شامل نہیں کیا جاتا تھا کیونکہ ان لوگوں کے  
نزدیک حضرت موصوف کی خلافت نہ مکمل ہوئی تھی اور نہ مقصد ہی اس کا حاصل ہوا تھا  
(لہذا تم و نہ حاصل مقصود تھا) شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ نے ان لوگوں کی دلیل و حجت کو  
ایک رافضی صنف کا جواب دیتے ہوئے ان الفاظ میں بیان کیا ہے:-

وہنا عجمیوں کا یہ بیعت بدکر معاویہؓ ان لوگوں کی حجت ہے حضرت معاویہؓ کا ذکر کرتے  
رضی اللہ عنہ کہا کہ ان بفضل ذلک من خلیفہ کی حیثیت سے کرتے تھے حضرت عثمانؓ کا ذکر  
کا ان بفضل ہا انہما و غیر ہما و قالوا کہ انہما معاویہؓ رضی اللہ عنہ عند التلقا لہما  
علیہ بخلاف علی رضی اللہ عنہ۔  
ایضا مثلاً  
ان پر مسلمان متفق نہ ہوئے تھے۔

یہی صورت حال بلاشبہ خلفائے ثلاثہ حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ کی خلافتوں کی بھی  
تھی کہ مسلمان سب متفق تھے بخلاف حضرت علیؓ کے زمانے کے کتاب منہاج الکریم فی معرفۃ الامم  
میں لفظی سلف کے جواب میں شیخ الاسلام موصوف نے لکھا ہے کہ:-

ومن المعلوم ان الخلفاء الثلاثة التلقا علیہم المسلمون وکان السیف فی  
نواہیہم مسلولا علی الکفار مکفوداً  
عن اہل الاسلام واما علی فلم ینفق  
المسلمون علی مہاجرتہ بل وقعت  
الفتنة ثلاث المدة وکان السیف  
فی ثلاث المدة مکفوداً عن الکفار  
سب کو معلوم ہے کہ تینوں خلفاء ابوبکرؓ و عمرؓ  
و عثمانؓ کی خلافتوں پر مسلمان متفق و متحد تھے  
اور ان کے نافرمانی تلوار کفار کے مقابلہ میں  
کھینچی ہوئی اور مسلمانوں کے خلاف نہ تھی  
یہی بخلاف علیؓ کے کہ مسلمان ان کی ہجرت پر  
متفق نہ ہوئے بلکہ ان کی کلاعت میں ہفتہ رپا  
رہا اور تلوار اس مدت میں کفار کے مقابلہ میں



مسلولہ علی اہل الاسلام - ۲۶۹  
(ایضاً صفحہ ۱۳۴)  
تونیام میں رہی اور مسلمانوں کے خلاف کبھی نہ ہوئی۔

چنانچہ اکابر پر کہ حضرت علیؓ کی بیعت تمام نہیں ہوئی تھی بلکہ ان کے زمانے میں فتنہ و فساد برابر قائم رہا جس سے مقصد خلافت حاصل نہ ہوا۔ اموی عبد میں ان کا نام خطبوں میں نہیں لیا جاتا تھا۔ مالک اسلامیہ کے تمام صوبوں میں حتیٰ کہ اموی خلافت کے خاتمے کے بعد بھی اندلس اور ملک مغرب میں بھی عورت تک یہی دستور رہا۔

کتب میں خطباء السنۃ بالمغرب وغیرہ میں ایک گروہ ابابکر و عمر و عثمان و علیؓ کو بلکہ معاویہ و ولید کو بلکہ علیؓ کا لواء ارفع المسلمون علیٰ امامتہم دون علیؓ

مغربی مالک وغیرہ میں اہل سنت کے بہت سے خطیب (خطبہ جمعہ میں) حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ کا ذکر کرتے اور حضرت معاویہؓ کا ذکر کرتے غلیف کے طور سے کرتے حضرت علیؓ کا ذکر نہیں کرتے تھے ان لوگوں کا (خطبہ) اہل سنت کا (قول تھا کہ سوائے حضرت علیؓ کے اور سب خلفاء کی امامت (خلافت) پر مسلمان متفق تھے۔

حضرت علیؓ کا نام خطبوں میں شامل نہ کرنے کے علاوہ ان کی بدگویی بھی کی جانے لگی تھی اس کا شہین ایضاً حضرت عثمانؓ کے معاملہ میں انھیں بہتم بھی کرتے تھے۔ عمار ابن ابی بکرؓ نے حضرت عمرؓ بن عبد العزیزؓ کے ابتدائی زمانہ کا جب وہ مدینہ میں تحصیل علم کر رہے تھے یہ واقعہ بیان کیا کہ جب عبد اللہ بن عبد العزیزؓ جو فقہائے مدینہ میں سے تھے اور عمرؓ بن عبد العزیزؓ ان سے استفادہ کرتے تھے یہ معلوم ہوا کہ ان کے یہاں گرد بھی حضرت علیؓ کی تعظیم کرتے ہیں انھوں نے اس سے ترش روئی سے پوچھا تھیں کہ یہ پتہ لگا کہ اللہ تعالیٰ ہدایت صحابہ سے ناراض ہے ممالک کے لیے حکام میں ان سے اپنی رضا اور خوشنودی کا اظہار کیا چکا ہے عمرؓ بن عبد العزیزؓ خوربات کی تہ کو چھوٹ گئے اور تائب ہوئے۔ چنانچہ اس کے بعد سے حضرت علیؓ کا ذکر ہمیشہ اچھا ہی کرتے۔ فاسم بعد ذلک، بدکر علیاً لا یغیر (الہدایہ ج ۱ ص ۱۵۰)

اس کے بعد حضرت عمرؓ بن عبد العزیزؓ بھی صحابی کی تعظیم پر داشت نہ کرتے تھے ایک شخص کو جس نے حضرت معاویہؓ کی بدگویی کی تھی کو قتل کر دیا۔ کی مراد یہ تھی۔



ان کے زمانے تک کسی امیہ کے بعض شخصوں حضرت علیؓ کی بدگواہی نہ کر سکتے تھے کہ وہ  
تو خلفائے راشدین میں سے تھے ہی نہیں۔

کائنات فی بنی امیہ من یسب علیا رضی اللہ عنہ ولقولہ لیس ہو  
من الخلفاء المرسلین (معاذ اللہ)

بنی امیہ پر مومنین عمر بن عبد العزیز اموی بنیرہ حضرت مروانؓ نے اس رسم بدکا اپنے  
زمانہ خلافت میں قائم کر دیا تھا مگر ان کا زمانہ خلافت ہی بہت مختصر رہا صرف دو برس پہنچے  
اور چار دن یعنی ہفت روزہ سے رجب منارہ تک کہتے ہیں کہ انھوں نے دیگر خلفائے راشدین  
کے ساتھ حضرت علیؓ کا برسر منبر ذکر کیا اور ان کی ثناء و صفت کی بابت ہر اموی عہد میں حضرت  
معاویہؓ کا ذکر خطیبوں سے ترک نہیں ہوا اور نہ ہو سکتا تھا حضرت عمرؓ بن عبد العزیزؓ کے تیس  
اکتیس برس بعد ہی اموی خلافت کا قاتمہ ہو کر جب عباسی خلافت قائم ہوئی حضرت علیؓ کا ذکر  
خلفائے راشدین کے زمرے میں ہونے لگا کیونکہ اپنے ذاتی اوصاف کے اعتبار سے وہ یقیناً  
فلیح راشد ہی تھے اور خلفائے عباسی کے گہر نے جو عہد المطلب کے نزدیک تھے حضرت  
معاویہؓ کا نام خطبوں میں جو اموی عہد سے کیا جاتا تھا وہ ترک کر کے حضرت علیؓ کا نام شامل کیا گیا۔

مہاجر انکرام فی معرفۃ الامامہ کے راضعی مولف نے خطبوں  
خطبہ عباسیہ میں خلفاء کے ذکر کو بدعت قرار دیتے ہوئے کہا ہے کہ دوسرے

ملنے کی کتاب جس کے مندرجات کے تحت جو بابہ فی الاسلام ابن تیمیہ نے مہاجر السنہ میں دیے  
ہیں ساتویں صدی ہجری کے تواریخ کی تالیف ہے۔ حاکم کو تواتر کی کئی کئی کتب میں یہ وہاں نے راضعی  
لقیب جمال الدین بن بطریق محبت میں اسلام قبول کیا اور راضعی مسلک کا پیرو ہو گیا۔ اس کی سرچشمی میں  
معارف یہ کتاب تالیف ہوئی بلکہ اس وقت جب ایران و عراق پر وہ حکمران تھا اپنی مسلمان رعایا کو جو  
راضعی مسلک کا متبع رہے یا پھر اور خطبوں میں یہ صحابہ و خلفائے ثلاثہ کے اسماء و فرائض کر کے حضرت علیؓ  
اور ان کے خاندان میں عمار بن یاسر اور انور شیعہ کے نام شامی کر کے کا حکم دیا جب مورخین نے خلافت  
کی خطبوں میں انہیں نام سے گزر کر کہا ابن ابی طالب نے شیراز کے قاضی عبد الدین کا جرح سے ان کی ملاقات  
بھی ہوئی تھی یہ واقعہ تصدیق بیان کیا ہے کہ یہ وہاں نے جس کا اسلامی حکم سلطان محمد غزنوی نے  
جب ان کو خطبہ کیا ان کی ملاقات اور کرامت سے اس درجہ متاثر ہوا کہ عرب و ارض ترک کر کے خوب  
خدا تعالیٰ کر کے اور خطبوں میں صحابہ و خلفائے راشدین کے نام بدستور پڑھنے لگے۔



عباسی خلیفہ ابو جعفر المنصور نے اپنی سیاسی مصلحت سے غلط فہمی کا ذکر خطبوں میں شروع کیا تھا۔  
ورنہ ان سے پہلے کسی زمانے میں ان کا ذکر نہیں ہوتا تھا وہ فراموش ہے :-

ذكر الخلفاء في خطبهم مع انه  
بالاجماع لم يكن في زمن النبي صلى  
الله تعالى عليه وسلم ولا في زمن  
من الصحابة ولا التابعين ولا في زمن  
بنى امية ولا صدر ولا سية  
العباسيين بل شئ احدثه المنصور  
لملوقم بينه وبين العلويين  
خلاف قتال والله لا رغبى الفى والنوهم  
وارفع عليه بنى نعيم وعدى و  
ذكر الصحابة في خطبته واستمرت  
هذه البذرة الى هذا الزمان -

سببی کا اس بنے پر اتفاق ہے کہ خطبوں  
میں غلط فہمی کا ذکر نہ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کے وقت میں کیا گیا نہ صحابہ اور تابعین میں سے  
کسی کے زمانے میں اور نہ بنی امیہ اور بنی عباس  
کی خلافت کے شروع میں بلکہ یہ نئی بات تو  
(خلیفہ ابو جعفر) المنصور نے اس وقت پیدا کی  
جب ان کے اور علویوں کے درمیان اختلاف  
و نزاع ہوا تو انہوں نے کہا کہ وائشادیہ میں بنی  
اور ان کی (علویوں کی) ناک واک آلو کر دیا  
اور بنی عباس (یعنی ابو بکرؓ) اور بنی عباس (یعنی عمرؓ)  
کو ان پر فوقیت دیا گیا چنانچہ اپنے خطبوں  
انہوں نے صحابہ کا ذکر شروع کیا اس وقت  
سے یہ بدعت اب تک جاری ہے ۔

مولف مذکور کے اس غلط قول کی تردید تو اسی بات سے ہو جاتی ہے کہ بنی اور علویوں کی  
ناک واک نہ کرنے کے بجائے امیر المومنین ابو جعفر المنصور نے علویوں کے جدا امیر حضرت علیؓ  
کا دعوت ذکر ہی غلط فہمی کے دعوے میں کیا بلکہ غلط فہمی ان کے بیان کے لیے لکھا  
انہوں نے محمد ال رقبان عبد اللہ الحسنی کے خط کے جواب میں لکھا تھا :-

وامتنى ابو القاسم بالقتال والعرب  
وكانت بنو امية تلصصه الكفر  
في الصلوة المكتوبة فاحتججنا  
له وذكرنا لهم فضله

اور تھا رسد (علیؓ) کو زانیوں اور جنگوں  
میں مبتلا ہوئے اور بنو امیہ ان پر نمانوں میں  
اسی طرح لعنت کرتے تھے جیسے کہ فوہ پر  
کرتے ہیں پھر بنی عباس ان کے غلط فہمی پر  
بیان کے اور رد لائل پیش کئے ۔

اسی طرح حضرت عثمانؓ کا ذکر بھی جن کی بدگوئی ظاہر کی کرتے تھے غلط فہمی کے راستہ پر کے



زمرے میں حضرت علیؓ و شعیب بن السیدین رضی اللہ عنہم کے ساتھ قائم رہ کر مکرر خلفائے اربعہ کی عہد سے وہ شخصیں و عیسیٰ کی بجائے مگر برقرار رہے اور ان ہی عباسی خلیفہ کے عہد سے باطنی خاندان کے دو سو من بزرگوں یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عیسیٰ مکر میں حضرت حمزہؓ اور حضرت عباسؓ کا ذکر بھی خطبہ میں خلفاء اربعہ کے ذکر کے ساتھ شروع ہوا۔ سرسید صاحب خلیفہ الرمز نے ایک موقع پر لکھا تھا :-

”پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں اور خلفائے راشدین کے وقت میں کسی کا نام خطبہ میں نہیں پڑھا جاتا تھا مگر جو جہاد باستان صحابہ میں واقع ہوئے تھے اور ان کے سبب سے باطنی نزاع قائم ہو گئی تھی اور خلفائے راشدین کی نسبت سب و شتم کا رواج ہو چلا تھا اس کے شائبے کو خطبہ میں خلفائے راشدین اور عیسیٰ مکر میں (حمزہ و عباسؓ) کے نام لے جانے کا رواج ہوا تھا کہ مظلوم ہو کر یہ سب کے سب واجب التعظیم و قابل ادب ہیں (بغیر ابی طالب) حضرت حمزہؓ و حضرت عباسؓ پر تو سب و شتم کا رواج کبھی نہیں ہوا تھا جس کے شائبے کو بقول سرسید خلفائے راشدین کے ساتھ ان کا ذکر بھی خطبوں میں کیا جانا ضروری ہوتا بلکہ عباسی خلفاء کے مورثا علیؓ ہونے کی وجہ سے ان کا اور ان کے ہمراہ اور دروغ فضائل حضرت حمزہؓ کا ذکر خطبوں میں شامل کیا گیا۔ عباسی راجہوں نے حصول خلافت کے لئے حضرت عباسؓ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا متبہ وارث خلافت کا قرار دے کر پی تو پور دیکھنا لیا تھا نلیفہ الرضا المعصومؓ نے محمد الارضا الحسنی کے جواب میں لکھا تھا :-

ولقد علمت انہ لم ینبئ  
احد من بنی عبد المطلب بعد  
النبی صلی اللہ علیہ وسلم غیرہ  
تک ان وارثہ من عہدہ ثم طلب  
ہذا الامر غیر واحد من بنی ہاشم  
فلعنہ الاولاد

اور یہ تم جانتے ہو کہ بنی علیؓ اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات کے بعد عبد المطلب کے بیٹوں میں سے کوئی ایک بھی ان کے (حضرت عباسؓ) کے سوا باقی نہیں رہا تھا جس ان کے چچوں میں سے وہ ہیں آپ کے راجہ ہونے پر جو بنی ہاشم میں سے اوروں نے اس امر (خلافت) کا دعویٰ کیا مگر ان (عباسی) کی اولاد کے سوا

یہ خلافت کسی کو بھی نہ ملی۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مرثیت اور ترکہ کے شرعی وارث تین تھے۔



(۱) از دایع مطبوعہ (۱۶) ج۱ اور (۳) ج۲ - نظام ہے کہ وراثت صرف اموال شریک سے متعلق تھی، خلافت یعنی اسلامی سیاسی نظام کی سربراہی و سیادت سے اس وراثت کا کوئی تعلق نہ تھا اور نہ اصولاً ہو سکتا تھا خلافت و امامت و قیادت امور سلطین کو کسی فرد و خاندان کی موروثی جائیداد تھی مگر پروگنڈا اچھی کیا گیا کہ تین وراثتیں دیکو جو خواتین ہونے کے مستحق خلافت نہیں اس لئے تیسرے یعنی حضرت عباسؓ تنہا وارث خلافت کے ہوئے اور ان کے بعد ان کی اولاد میں موروث بیان کرتے ہیں کہ پہلے عباسی خلیفہ نے بیعت خلافت

سے خلفائے عباسیہ کے خلاف اولاد حسینؑ کے جملہ ۲۲ خروں اور بنیادوں کے جو مختلف مقامات اور مختلف اوقات میں چوتھی صدی ہجری کے وسط تک پہنچی ہیں ابراہیم بن جعفر المروسی علیہ السلام نے ایک کتاب سے ۳۴ بیانات میں جو کچھ ان حضرات کا دعویٰ تحقیقاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بنیاد اولاد پر ہونے کا تھا، دیوان پہلی جہاں بنی المصطفیٰ نے لکھا ایک قیصر میں ابی ہاشم کا ذکر کیا ہے۔ وہ کہتا ہے:

مَلَکُ الْخَلِیْفَةِ جَعْفَرُ	یَلْدُ مِنْ وَالِدِیْنِ اَسْرَمَہ
فَلَمْ یَجْعَلِ مَکْرُومَ وَفَلَات	دین اور دنیا کی سلامتی کے لئے ہے
لَمْ تَرَ اَثَرَ مَحْمَدٍ	وَعَبْدُ لَکُمْ شَقِیْ الظَّالِمَہ
تو نہ ہی نے عمر مکرور کی میراث ہے	اور تمہارے اعدائے ظالم عدوہم ہے
یَرْجُو الْاَلْبَانِیَّۃَ یَسْأَلُ الْاِیْمَانِیَّۃَ	ت وَمَا لَہُمْ فِیْہَا اِلَّا مَہ
یہی دعا دلا دیتی میراث کی تمہاری ہے	مگر اس میں ان کا تو ذرا بھر بھی حق نہیں
فَا لَیْسَ یُؤَسِّرُ	وَالْبَنُوۃُ الْاِمَامَہ
وَمَا دُوۡشَرِیَّ دَاۡیَہِیۡ نَہِیۡ	اور بیٹی ورنہیں، امامت رضالت نہیں پاتی
مَا لَیْذِیۡنَ تَخْشَوْنَ	مَدَاۡیِہِہِ الْاِمَانِیَّۃ
جو لوگ تمہاری میراث کا چھوڑا دعویٰ کرتے ہیں	ان کو سوائے امامت اور کچھ نئے سے رہا

دوسری جانب طرفداران بنی ہاشم نے جو حدیثیں پیش کیں ان میں ایک حدیث میں یہ الفاظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ تم اولاد عبد المطلب بہت سے سردار میں پھر جو بہت سے اولاد عبد المطلب کے سردار ہیں جنہ کی بیان کرنا ہے اس میں حضرت عقیلؓ برادر علیؓ کا نام شاید اس لئے شامل نہیں کہ بعض تادمہ اپنے بھائی کے خلاف حضرت معاویہؓ کے ساتھ تھے اور حضرت عباسؓ کا نام شریعت میں نہ ہونے کے بارے میں مرسوس نہ ہے۔ رہا یہ کہ دیا ہے اس حدیث کہ بنائے والے نے جو خاص فی خاطر ابو ظر فردا معلوم ہوتا ہے جس جگہ سے حضرت عباسؓ کا نام اولاد عبد المطلب سمجھو دیا تاکہ بنی عباس کے دعوے خلافت کو تقویت نہ پہنچے تاہم کہ طرفداران بنی ہاشم اور طرفداران بنی عباس دونوں اکثر شیعہ تھے مگر جو جس کا طرفدار تھا اس کے مفید کام کرتا تھا "تہذیب الاخلاق"



ہونے ہی چڑھ کر کوفہ کے ہرے دیا تھا بھرائی کے چھاؤ کو دین علی بن عبد اللہ بن عباس سے تقریب  
 کی تھی۔ میں نے یہ نہ تھکھیرا کہ مودۃ فی القربیٰ دیگر اصطلاحات آل محمد وغیرہ  
 کا ذکر کرتے ہوئے خلافت پر اپنا حق و استحقاق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہرث قرار دیا تھا  
 اور یہ نہ کہ کہا تھا اعملوا ان هذا الامر فینا لیس بخارج عنا حقنا فسلمہ  
 انی عیسیٰ بن مریم (البیانۃ ۳۸) یعنی سامعین کے کہا تھا کہ تم لوگ یہ بات  
 جان رکھو کہ امر خلافت (پیغمبری) سے ہم سے یا ہر کسی میں نہیں۔ ہاں ہم تک کی صلی بن مریم کو  
 اسے ہم پر در کر رہا تھا مگر مس فوں کے سیاسی نظام کی سیادت و سربراہی کا حق اقامت  
 قیامت آل عباس ہی کا تھا تو کیا دنیا کا کوئی مسلمان خرہ کیسا بنی عالی دماغ عیداد مغز مدبر  
 مؤثر و اوجہ حق ہوتا اس کا حق نہ رکھتا تھا۔ ہاں کوفہ کے ساتھ سلوک نیکسکی ضمانت دیتے  
 ہوئے اللہ و رسول کے ساتھ حضرت عباس کا نام لیکر کہا تھا فلکم علینا ذمۃ اللہ  
 ذمۃ رسولہ ذمۃ العباس۔ فرقہ حضرت عباس علیہ السلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کو دارت خلافت قرار دے کر یہ موردی خلافت جب قائم کی گئی۔ سیاسی حالات متفق  
 اس کے ہونے کہ ان کا اور ان کے ساتھ ان کے بھائی حمزہؓ کا ذکر خطبات جمعہ میں خلفائے اربعہ  
 کے ذکر کے ساتھ کیا ہے اس وجہ سے نہیں کہ ان بزرگوں پر سے سب دشمن جیسا سرسید  
 احمد خان نے فعلی سے لکھ دیا ہے۔ شائے کے لئے کیونکہ نہ روافض و خوارج نے کبھی عین حق  
 کی بگوئی کی تھی اور نہ انصاف وغیرہ نے بلکہ بزرگانِ خلافت ہونے کی بنا پر ان کا ذکر نور  
 و مانع مغفرت خطبات میں کی جائے گی۔ حضرت حمزہؓ کو رسول اللہؐ نے فیرا شہداء اور  
 سید الشہداء قرار دیا تھا اَسَدُ اللہِ وَاَسَدُ مَسْئِلَہِ کِبَلَاتِہِ خطبات میں ان ہی القاب  
 سے ان کا نام لیا جاتا تھا اور ان تک بھی لیا جاتا ہے مگر ان سے کوئی شس نہیں ملی شاید یہی  
 سبب ہو کہ خاص ان کے مناقب کی وضع حد نہیں اور روایتیں نہیں پاؤں جاتیں۔ حضرت عباسؓ  
 کے مناقب میں البتہ متعدد روایتیں اور حدیثیں وضع ہوئیں وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں  
 تنہا چھاتے جو آپ کے وقت وفات موجود تھے اور تیس برس بعد تک زندہ رہے ان کی قوم  
 سیدہ اُمّ الفضلؓ دومرتبہ عاتقین جو اہم المؤمنین خدیجہؓ کے بعد اسلام لائیں حضرت عباسؓ  
 نے اپنے اسلام لانے کا انھار چرچہ بہت دیر میں کیا مگر شروابی سے آنحضرت کے ہمسفر و  
 دروہے پہ کوئی اپنے چچا کی فیروہی و رہبردی کا ایسا یقین تھا کہ مدینہ کے انہی



اشخاص نے جب کہ اگر عقیدہ مقام پیردات کے وقت آپ سے بیعت کی اور عمرہ کو چھڑک دی تھی اس موقع پر آپ اپنے انہی چچا کو ساتھ لے گئے تھے اور انہوں نے نبی اہل مدینہ سے پختہ جہد و فداواری کا لیا تھا ابن سعد نے اس کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے :-

ليس معه من الناس غلوكا  
وكان يشرب في امره كله  
(طبقات ابن سعد)

آنحضرت کے ساتھ (غذا ان کے) لوگوں میں  
ان کے (حضرت عباس کے) ساتھ اور کوئی  
نہ تھا اور آنحضرت صلعم تمام امور میں ان پر  
بحر و سر رکھتے تھے۔

چنانچہ خدیجہ کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا تھا۔  
اِنَّكَ تَلِكَ اللَّيْلَةِ بَعِيَ الْعَبَّاسُ  
وَكَانَ يَأْخُذُ الْقَوْمَ وَيُعْطِيهِمْ  
میں نے اس رات (عقیدہ ثانیہ) میں اپنے چچا  
عباس سے قوت حاصل کی وہ ہی ان لوگوں سے  
عاہدہ کرتے اور معاہدہ دیتے۔

اہل شرب جب بلند آواز سے گفتگو کرنے لگے حضرت عباسؓ ان کو یہ بھکر ستینہ کیا تھا۔  
فان عليك المشركين علينا كيومكم ثم لوگول پر مشرکین کے پاس لگے ہوئے ہیں۔ یہ  
الفاظ ایک مشرک کی زبان سے ادا انہوں نے جو کئے واقعات کی مجبورگی انہار اسلام کا دیر  
میں کیا۔

وكان النبي صلى الله عليه وسلم  
يكرم العباس بعد اسلامه و  
يعظمه بحبله ويقول هذا عبي  
وضواحي - (الاستعاب)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اکرام کرتے  
اور ان کے اسلام لانے کے بعد ان کی تعظیم  
و توقیر کرتے اور فرماتے یہ میرے چچا ہیں اور  
میرے والد کی مثل ہیں۔

صاحب کرام بھی نبی صلعم کی پیروی میں حضرت عباسؓ کی تعظیم و تحسین کرتے اور ہم معاملت  
میں ان سے مشورہ لیتے ان کی رائے پر عمل کرتے۔

وكانت الصحابة تكرمه  
وتعظمه وتقداّمه وقشّاراه و  
تأخذ بولاه  
(تہذیب الاحیاء ۶)

صحابہؓ ان کی (حضرت عباسؓ کی) بھکر ستینہ  
کرتے اور سب امور میں ان کو مقدم رکھتے  
ان سے سطورہ لیتے اور ان کی رائے پر  
عمل کرتے۔







لانکہ میں تمہارے لئے دعا کروں جو تم کو اور تمہاری اولاد کو خلیفہ دے پھر اس نے  
 صبح کے وقت ہم سب پیچھے رسول اللہ نے جو کو اپنی چادر ڈھائی اور پھر یہ دعا مانگی۔  
 اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِعَبَّاسٍ وَ  
 وَلَدِهِ مَغْفِرَةً ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً  
 لَا تَعَادِرْ ذَنْبًا اَللّٰهُمَّ احْفَظْنِي  
 وَلَدِي ۛ۔  
 اولاد کی ایسی مغفرت کہ ظاہر و باطن کے گناہ  
 صاف ہو جائیں اور کوئی گناہ بخشش سے  
 نہ چھوٹے اے اللہ! عباس کو ان کی اولاد  
 میں قائم رکھ۔

بعض روایتوں میں یہ جملہ بھی ہے کہ وَاجْعَلِ الْخِلَافَةَ خِيَمَهُ (اور خلافت

بھی ان میں ہو)

مذہب بالا دناے مغفرت کا آخری جملہ حذف کر کے خلیفہ عباسیہ میں یہ دعا پڑھی  
 جاتی تھی اور اسی کے ساتھ خلیفہ وقت کے لئے جس کے ہاتھ میں بقول ابن خلدون اللہ تعالیٰ  
 نے معارف عامہ کا اختیار دیا یا مخلوق نے فخر کی جاتی تھی کیونکہ ہر وقت نماز قبولیت دعا کا  
 امکان زیادہ ہوتا ہے۔ یہ خلیفہ عباسیہ جس میں خلفائے راشدین اور عین مکررین کا ذکر ہوتا  
 اور ان ہی کے لئے رضائے الہی کی دعا کی جاتی تھی تقریباً سوا پانچ سو برس خلافت بغداد  
 کے عہد میں اور تین سو برس عباسی خلفائے مصر کی مذہبی پیشوائیت کے زمانے میں گویا  
 سوائے سو برس تک تمام عالم اسلام میں پڑھا جاتا تھا۔ آخری خلیفہ عباسی (مصر) المستول  
 علی اشر سویم نے ۱۱۱۱ھ میں سلطان سلیم خان اول کو جس نے شام و مصر پر قبضہ کر لیا  
 تھا تمام حقوق و امتیازات خلافت سپرد کر دیئے اس کے بعد بھی مختلف اسلامی ممالک میں  
 خلیفہ عباسیہ ہی کا رواج برقرار رہا بقول ابن خلدون اس کو خلیفہ عباسی اس لئے کہتے  
 تھے کہ لَنْ اَلِدَعَاءُ عَلَى الْاِخْبَالِ اِنَّمَا يَنْتَازِلُ الْعَبَّاسِيُّ تَقْلِيْدًا فِيْ ذِيْنَتِهِ مَا سَلَفَ  
 مِنْ اَلْاَمْرُوْلَا يَخْلُقُوْنَ يَمًا وَاَسْمًا ذِيْنَتِهِمْ تَعْبِيْدُهُ وَالتَّصَوُّرُ بِحَسَبِ اسْمِهِ  
 (مقرر ابن خلدون) یعنی کیونکہ دعا سابق میں بالاجمال خلفائے عباسی ہی کے حق میں کی  
 جاتی تھی اور انہیں تخصیص و تعین نام خطبوں میں انہیں کی غیر طبعی کی جاتی تھی اور یہ سلسلہ  
 کی تقلید میں ہوتا تھا۔ خلفائے اربعہ حضرت ابو بکر و عمر و عثمان و علی اور حضرت عباسؓ ان چھ  
 اصحاب کے سوا کسی دیکھی اور کا ذکر کیا جاتا تھا اور نہ نام لیا جاتا تھا۔







وہن لکھتے رات کو کسی شخص نے ایسے لکھے ہوئے کوٹا  
 دیا غلط وقت معز الدولہ (۹) نے پایا کہ پھر ان سہلات کو  
 لکھوا دیں مگر وزیر غلیفہ نے صلاح نہ دی (ص ۳۷۷)

لیکن معز الدولہ کو کسی عہاسی کا لقب نہ تھا۔ یہ لقب تو خود عہاسی غلیفہ نے احمد  
 بن بویہ کو امیر الامرا مقرر کرتے وقت عطا کیا تھا۔ مولفہ مذکور نے مزید لکھا ہے کہ۔  
 اپنے عہد میں بڑے ترک اور بخل کے ساتھ معز و پاشاہ

عہاسی ۹ نے خطیب کو حکم دیا کہ خطبوں میں درود و حضرت  
 محمد و علی و فاطمہ و حسن و حسین اور اس کے آباء پر پڑھیں (الغیاث)

معز پاشہ بھی کسی عہاسی غلیفہ کا لقب نہ تھا۔ المعز پاشہ عہاسی البتہ غلیفہ تھے مگر  
 ان کا زمانہ معز الدولہ کے زمانہ امیر الامرائی سے تقریباً ایک صدی پہلے کا تھا غلیفہ  
 المعز پاشہ کا عہد بھی ۱۰۔ الدولہ کے وقت سے کوئی ستر برس قبل کا تھا انھوں  
 نے اکابرین بنی امیہ پر سب و لعن جاری کرنے کا ارادہ کیا تھا مگر کاغذی پست  
 بن یعقوب کے منع کرنے اور سمجھانے سے ترک کر دیا تھا مورخ طبری نے اس فرمان کی  
 پوری نقل و روایت کی ہے اس میں دو جگہ اس بات کا اظہار ہے کہ ہم ہی تو وارث رسول  
 اللہ صلوٰۃ علیہ وسلم ہیں وراثت رسول اللہ و آلہ لقائمون بدین اللہ نیز لکھا تھا  
 کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا شکر جس نے امیر المومنین اور ان کے اسلاف کو جو

” ائمة المرشدین المہتدون و رشتہ خاتم النبیین و

سید المرسلین و القائمین بالدين و المقومین و

لعباد المومنین و المستغفین و دائع الحکومة

مواسیث النبوة، المستغفین فی الامۃ“

ہیں فائز المرام کیا حضرت حسینؑ کو جن کی اولاد کے لوگ اس زمانہ میں مسل  
 خروج اور بغاوتیں ان کے خلاف کر رہے تھے خطبات کے درود میں کیوں شامل کیا  
 جاتا۔ آل محمد کے اتفاق تو اسی عہاسی عہد سے درود میں شامل ہوئے تھے اور آل محمدؑ  
 میں بلا استثنا سب ہی بنی ہاشم داخل ہیں۔ سرسینا احمد خاں جو سہابی فاطمہ تھے  
 ایک مضمون میں لکھتے ہیں۔



جیسا کہ نبی فاطمہ خلافت کا اپنے بیٹے کو بھیجتے تھے نبی عباس  
 بھی کچھ کم خواستگار خلافت کے نہ تھے کیونکہ وہ بھی باقی تھے اور ہم  
 بنی ہاشم اپنے بیٹے آل محمد یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کنبہ سمجھتے تھے۔۔۔۔  
 ابو سلمہ عباسیوں کے (رحمت) نے "نقیب آل محمد" اپنا لقب  
 اختیار کیا کیونکہ نبی عباس بھی آل محمد کہلاتے تھے (مہذب لاطلاق)

عربی زبان کا لفظ آل۔ اہل و عیال و کنبہ در فقہائز متبعین اور پیروؤں سب ہی  
 معنی میں مستعمل ہے۔ کسی شخص کے خاندانی اور خانگی امور کی جہاں بات ہو آل سے مراد اہل و  
 عیال و کنبہ سے ہوگی اور جہاں دین و مذہب کی گفتگو ہو شیخ اور پیر و مراد ہوں گے۔  
 آل ابراہیم و آل عمران کی تفسیر میں ترجمان القرآن حضرت عبد اللہ بن عباسؓ نے  
 وضاحت سے بتایا ہے کہ مراد ان کے متبعین اور پیروں سے ہے جیسے آل محمد سے  
 مراد پیروانِ اُمّت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے (جامع البیان والدر المنثور فی تفسیر  
 یا لہما ثور نیز تبصیر الوصول ابن الریح) مگر حصول اقتدار کے لئے شیعوں کی ان دونوں  
 شاخوں یعنی بنی عباس اور بنی فاطمہ کے طرفداروں نے اپنے اپنے فرقہ کی تشریبات  
 رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اظہار میں آل محمدی کی اصطلاح استعمال کی تھی بنی عباس  
 کے یہ سب اہل بیت جن کی تعداد ستر بیان کی گئی ہے نقیب آل محمدی کہلاتے تھے اس لئے  
 عباسی خلافت قائم ہونے کے بعد بنی سے درود خطبات میں آل محمد کا شمول کیا گیا۔ سلم  
 شریف کی شریعت میں السنو دینے جو خود شافعی عالم تھے ہمدانی صحابہ حضرت ابو موسیٰ و انصار  
 کی یہ حدیث درج کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جب دریافت کیا گیا کہ صلوات  
 آپ پر ہم کیسے کہیں آپ نے فرمایا کہ بواللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ اس میں آل محمد کا شمول  
 نہیں تھا چنانچہ فرقہ بنی فاطمہ کہہ رہے ہیں کہ ہمارے اصحاب کے نزدیک درود دس اسی قدر ہے  
 اور آل محمد کا اس میں شمول کوئی چیز نہیں لیس بشع و اور ظاہر ہے کہ قرآن الہی صلوات  
 علیہ وسلم کے اقتدار سے ہی سلام علیہ پر صلوات و السلام کہتے وقت اور کسی کا نام کیوں  
 لیا جاتا ہے۔ صحابہ کرام کا بھی معمول رہا۔ حضرت ابو بکر الصديقؓ کے خلیفے کے الفاظ  
 سنوۃ و السلام میں جو دوسری جگہ درج ہیں آل محمد کا ذکر نہیں اور نہ تشہید (القیات)  
 کے درود میں صحابہ کرام آل محمد کو شامل کرتے تھے۔ بخاری و مسلم میں حضرت ابی مسعودؓ



کا تشہد درج ہے جسے امام ابوحنیفہؒ نے اختیار کیا اور عام طور سے مروج ہے الموطا امام مالکؒ میں حضرت عمرؓ ابن عمرؓ و امام النعمانؒ عائشہؓ کے تشہد میں امام شافعیؒ کی کتاب الام میں حضرت ابن عباسؓ کا نیز کتب نہایت میں دیگر صحابہ ابوہریرہؓ و ابو موسیٰؓ و ابن زبیرؓ وغیرہم کے تشہد میں ابتدائی الفاظ میں قدرے فرق ہے ورنہ سب عبارت یکساں ہے مثلاً حضرت عبداللہ بن عباسؓ یہ تشہد پڑھتے تھے۔

الْحَيَّةُ الْمُبَارَكَةُ اَلصَّلَاةُ لِلّٰهِ سَلَامٌ عَلَيْكَ اَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ  
اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ سَلَامٌ عَلَيْكَ اَوْ عَلٰى عِبَادِى الْمُسْلِمِيْنَ ؕ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ  
اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ ؕ

حضرت ابن عباسؓ تو اہل البیت و آل محمدؐ ہی کے ایک سزاورد تھے مگر تشہد کے درود میں آل محمدؐ کو انھوں نے شامل نہیں کیا۔ زرخشری نے الکشاف میں نیز ابن حجر شارح ہیج البلاغہ نے ابراہیم النخعیؒ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ صحابہ کرام تشہد کے درود میں سَلَامٌ عَلَيْكَ اَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ ہی پڑھتے نہ کہ اَشْهَدُ کہتے تھے تشہد پڑھنے کے بعد چاہتے تو کوئی دعا پڑھ لیتے مردہ درود کا میں ال ٹمہ کا شمول ہے اس وقت رواج نہ تھا۔ فتح الباری میں شیخ البخاری باب تشہد فی الآفہ ۱۵۷ مطبوعہ مطبع انصاری میں ابن حجر نے سلام علی النبیؐ کی روایت میں درج کرنے کے بعد بسنا فرمایا یہ روایت درج کی ہے کہ۔

<p>اِنَّ الصَّلَاةَ كَاَنَّمَا يَتَوَلَّوْنَ وَاِنِّى صَلِّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلِّمُ حَتّٰى السَّلَامُ عَلَيْكَ اَيُّهَا النَّبِيُّ فَاَمَّا مَا قَالُوْا اَلَسَّلَامُ عَلٰى النَّبِيِّ ؕ</p>	<p>بِرُصْلِ اللّٰهِ عَلَيْهِ وَسَلِّمُ حَتّٰى حَيَاتِى تَحْتِى رَاى النَّبِيَّاتِ پڑھتے وقتہ) السلام عليك اَيُّهَا النَّبِيُّ (یعنی آپ پر سلام ہو) کہتے تھے جب آپ کی وفات ہوگئی تو کہتے تھے السلام على النبي (نبی پر سلام ہو)</p>
--	---

۱۔ سب جانتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جس دن وفات ہوئی آپ ہی کے رفیق غار و جان شاد حضرت ابوبکر صدیقؓ نے جنھوں نے سب سے پہلے اسلام قبول کیا تھا اور جو علم فضل میں سب ہی صحابہ سے بلند و برتر تھے ہمیشہ زندہ رہنے والے پر جلے آپ کی یاد کا کہ بارے میں کہے تھے۔  
(یہ کیا وقت صفحہ ۲۸۲ پر دیکھیے)



غرضیکہ درود میں خواہ شہد کا ہو یا عام درود آل محمد کا ثنول عبد صالحہ میں نہایت نہیں مزید تفصیل کتاب اہل بیت آل محمد میں ملاحظہ ہو یہاں تو بیان اس بات کا مقصود ہے کہ غلط تعبیر میں آل محمد کے ثنول سے یہ درود پڑھا جانا عقلاً و لفظاً صحیح و درست ہے

(بقایا انوت صفحہ ۲۸۱ کا) "جو شخص محمد کی بوجہ کرتا تھا وہ من سے کہے شد  
 محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) واقع ہوئی اگر اس جو شخص اللہ کی زندگی کرتا ہے تو  
 ایک اللہ زندہ ہے اور اس کے لئے موت نہیں"

یہ کبر قرآن مجید کی یہ بات تلاوت کیس۔ (۱) اِنَّا قَالَتْ مَيِّتْ فَاِنْهُمْ مِّنْ مَّيْمُونٍ  
السلام تم کو بھی مست آتی ہے اور جب تک وہ بجا کرنے والے ہیں (۲) وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ  
الذی آخروہ یعنی اور محمد نہیں ہیں مگر اللہ کے ایک رسول جن سے پہلے بھی اور رسول گذر  
چکے ہیں پس اگر ان کی موت آجائے یا وہ قتل کر دئے جائیں تو کیا تم ایمانوں کے بنی بیج  
نوٹ جاؤ گے اور جو شخص ایسا کرے گا تو وہ اس کو کچھ نقصان نہیں پہنچا سکتا اور اللہ شکر  
کرنے والوں کو عفو و جزا دے گا، غم میک صحابہ جو آپ کی وفات کے بعد امتحانات پر مرتے  
وقت اَنَسْتَلِمُ عَلَی الْمَبْنِیَّاتِ کہتے تھے اور شرک کے ادنیٰ ادنیٰ شاہدے بھی اپنے کو سمجھاتے  
انھوں نے اپنے کانوں سے خود آپ ہی کا یہ ارشاد سنا تھا جو امام بخاری نے درج کیا ہے  
آپ نے فرمایا۔

لا تظنروني كما اظنرت النصارى  
عيسى بن مريم فاننا انا عبد فقولا  
عبداللہ ورسولہ

شیخ الاسلام ابن قیمؒ نے کتاب الوسیطہ میں لکھا ہے کہ ایک بدو نے جب بنی معلوم سے کہا ماشاء اللہ و مشیتہ (جو اللہ چاہے اور تم چاہو) آپ نے یہ سسکر فرمایا اے جلعثنی (لہذا خدا) (بل ماشاء واحد) (کیا تو مجھے اللہ کا برابر بنا رہا ہے بلکہ یہ کہ جو خدا چاہے) یا اللہ کے ساتھ یا محمدؐ کو اپنی طرفوں میں لکھا کھتا ہوا مترک ہے اور شرک و کفر ہے جو کبھی معاف نہ ہوگا! مترک اور کفار! ہے اے اللہ! لا یغفر ان یشترک بہ (خدا نہیں معاف کرے گا کہ اس کے ساتھ شریک کیا جائے)۔



عَلَىٰ نَبِيِّنَا وَمَوْلاَنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَىٰ آلِ مُحَمَّدٍ بِمَوَالٍ كَثِيرَةٍ مِنْهُمْ  
 أَصْحَابُهُمْ بِرَحَابَةِ لَدَاكَ أَوْ رَضِيبَ خُطْبَةٍ خَتْمُ كَرْنِ سَے پُستِ خِلْفِ دُوقَتِ كَسَے لُحْدِ دَمَائِے  
 نِزَرِ كَرْنِ سَے دُوقَتِ كَسَے لُحْدِ دَمَائِے خُطْبَةٍ خَتْمُ كَرْنِ سَے پُستِ خِلْفِ دُوقَتِ كَسَے لُحْدِ دَمَائِے  
 دُوقَتِ كَسَے لُحْدِ دَمَائِے خُطْبَةٍ خَتْمُ كَرْنِ سَے پُستِ خِلْفِ دُوقَتِ كَسَے لُحْدِ دَمَائِے  
 اولاد کی دُوقَتِ كَسَے لُحْدِ دَمَائِے خُطْبَةٍ خَتْمُ كَرْنِ سَے پُستِ خِلْفِ دُوقَتِ كَسَے لُحْدِ دَمَائِے  
 ہوتا تھا نہ حسینؑ کا نہ اُن کی والدہ ماجدہ کا۔

**تصانیف خطبات** | ابتدائی دو دو حوالی صدیوں تک عالم اسلامی میں لکھے ہوئے  
 خطبے چھڑے کاروان نہیں ہوا تھانی اُن کی خواتین میں ادبی ہاں  
 کے ابتدائی دور بحرانی میں خلیفہ وقت نمازیں خود امامت کرتے ہر جہت خطبہ دیتے صاحب  
 الاعتقاد فرید نے خلیفائے عباسی کے مستور خطبات جمعہ درج کئے ہیں بعد میں غوثت کی  
 سلسلے صاحب الاعتقاد فرید نے امیر المومنین ابو جعفر المنصور کے ایک خطبہ جمعہ کے بارے میں  
 جو کہ مغربیوں نے تاحیہ اوقاف لکھا ہے کہ محمد ثناء کے بعد خطبہ شروع کرتے ہی جہتہ افغان توگی سے  
 اِنھما الناس! اللہ اللہ دے لوگو! لکھا ہے درو سامعین میں سے ایک شخص کھڑے ہو گیا  
 اور کہنے لگا اُو کُرت من ذکر تنابہ یا امیر المومنین! اے امیر المومنین! میں بھی  
 تمہیں ملنگی! بدلا ہوں! خلیفہ ابو جعفر المنصور نے فرمایا:-

سمعت سمعاً لمن فجع عن الله وذكوري  
 واحمدوا الله ان اذكم به وانشاء  
 فناخذوا العزاة بالافضل بعد ضللت  
 اذوا انامن المهدد بن۔  
 بہت اچھا مہنتے میں اس کی بات جو ارشد کی  
 بات کیجے اور ایدو لائے میں پناہ مانگتا ہوں  
 اس سے دوسروں کو اللہ کی یاد والوں کو  
 خود بھول جاؤں جو مجھے گناہ پر گھنڈا لاق ہو  
 گو گمراہ ہو گیا اور راہ راست سے بھٹک گیا۔

یہ کیکڑا شخص شخص سے مخاطب ہوئے اور پوچھا تم کو کون ہو اور کیا کہنا چاہتے ہو جیہ  
 وہ کچھ نہ کہہ سکا تو فرمایا شاید اس بات سے مقصد تمہارا یہ تھا کہ دنیا میں چرچا ہو کہ فلاں شخص  
 کھڑے ہو اور ٹوکا اور مزاحیہ غرض ان اس بات سے بچے لے لوگو تمہیں اس کی بہن سے  
 (فالبا نصرت) سے ڈلاتا ہوں۔ موصفت ہم پر نازل ہوئی ہم سے جاری ہوئی ہے اس لنگھو کے  
 بعد مضمون خطبہ پھر شروع کیا یہ واقعہ خطبہ جمعہ کا اور دوسری صدی عری کے شروع کا تھا اللہ  
 ربہ خلیفہ کا تھا جیسا کہ یہ بقول ابن عساکر مدنی علم میں اور فضیلت میں اپنے زمانے میں سب سے  
 بلند تھا انھوں نے خطبہ روک کر سائل کو جواب دیا پھر خطبہ دیا۔



ہیں بعد میں خلافت کی جانب سے اس منصب پر مستند اور بنی العیان عالم ہر مقام پر  
مقرر کئے جلتے تھے جن کو یہ قدرت اور قابلیت حاصل ہوتی کوئی البدیہ اور برجستہ خطیب  
رہے سکیں رفتہ رفتہ لوگ خطبہ کا مضمون تعریف کرنے لگے قدیم ترین شخص جن کا ذکر خطبات  
مصنف کی حیثیت سے ملتا ہے ابن نباتہ تھے یعنی خطیب ابی یحییٰ عبدالرحیم بن محمد بن اسماعیل  
بن نباتہ انقرشی الاموی القری متوفی ۲۸۵ھ نسب ابائی ایسے تھے اور علاقہ ملب کے  
مقام میافارقین کے باشندے چوہانے کی وجہ سے افغانی کہلاتے تھے۔ ابتدائی زمانہ میں  
قیام بغداد میں رہا۔ برہہ ادیب تھے فصحی و البغدادی میں ان کا شمار ہے۔ مشہور شیوخ برادران  
مشہوف الرسی و شریف الرضی دونوں اپنے ابتدائے عمر میں ان کے شاگرد تھے۔ آخر میں اپنے  
وطن میں قیام رہا جہاں ابو محمد ان کی حکمت خدی جو بقول علامہ ابن کثیر رافضی تھے مہمان  
ہو لاہ الملوک ابو محمد ان اس فضیلت (الابدایہ) ان میں سیف الدولہ بن محمد ان  
بید بخارا دریا دل حکمران تھا۔ ابن نباتہ اس کے متوسلین میں شامل ہوئے سیف الدولہ  
کو بیسائی کا قتل سے برسر پیکار ہوتا تھا۔ خطیب مذکور نے بہت سے خطبے تحریر کیے و  
تخریب جہاز کے لئے تصنیف کئے جن کے مجموعہ خطبہ کا مقدمہ حصہ ہے۔ اس کے  
علاوہ دوازدہ ماہی خطبے جو بھی تصنیف کئے اور ادبی قابلیت کے چہرہ دکھائے سامعین  
کو غائب کر کے لئے معانی و الفاظ میں اسے جماعت حاضرین وغیرہ الفاظ درج کئے  
ہیں خطبہ ثانیہ میں حضرات حسین اور ان کی والدہ حضرت کے ذکر میں کی ابتداء انھوں نے  
کی تھی باوجود شیوخ ماحل کے صرف ان الفاظ پر اکتفا کیا ہے۔

اَلْاَسْتِیْدِیْنِ اَبِی مُحَمَّدٍ اَلْحَسَنِ وَ اَبِی عَبْدِ اللّٰهِ اَلْحُسَیْنِ وَ عَلٰی اَوْبَیْہِمَا  
فَاٰیظُمَہُ الزَّہْرَآءُ

خطبہ عباسیہ میں حضرت عباس اور ان کی اوداد کی معززت کی جو دوازدہ ماہ پڑھی جاتی تھی وہ  
حذف کر کے عین مکرمین کے ذکر میں یہ الفاظ درج کئے جو شیعہ ائمہ کی کے خطبہ سے مشاخرین نے  
بھی اند کر لئے۔

ابن نباتہ کے خطبات کی پہلی صدی ہجری میں متعدد شرحیں بھی لکھی گئیں ان کے مجموعہ خطبہ کا ایک  
پرانا نسخہ محبتی علامہ عبدالعزیز مبین اکراچی کے ذاتی و نامور کتب خانہ میں موجود ہے جسے  
دیکھنے کا نام الحروف کو ملاحظہ موصوف کی قربانی سے موقع ملا تھا۔



عَنْ عَبْدِ الْمُعْظِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَالثَّانِسِ الْمُطَهَّرِ بْنِ مِنَ اللَّهِ لَنْسِ  
وَالْأَمْرِ جَابِسِ ابْنِ عَمَّاسَةَ لَا الْخَمْرَ وَكَانِي الْفَضْلُ الْعَبَّاسِ

خلافت عباسیہ کے دم توڑنے کے زمانہ ہی سے ابن نہایت منفرد خطبات  
ملک شام کے علاوہ بخاریں بھی مروج ہوئے تھیں جس شرف کے کوئی حکومت تھی۔ ابن بطوطہ  
نے سفر کے حالات کے ضمن میں تازجہ کی کیفیت بیان کی ہے اور لکھا ہے کہ خطیب سیاہ  
عماد اور سیاہ لباس زیب تن کئے اس طرح آتے کہ درموزن ان کے ساتھ ہوتے  
سیاہ جند کے لئے پرورد بانی کمرے رہتے خطبے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود  
پڑھتے جس میں اہل کھاک شمول ہوتا پھر چاروں خلفائے اور مجدد صحابہ کے اور رسول اکرم صلی  
اللہ علیہ وسلم کے دونوں چچا کے دونوں نواسے اور ایک صاحبزادی قاتلہ اور ان کی والدہ حضرت خدیجہ  
کے نام لیتے اور رمضان المبارک کی دعا کرتے ان بزرگوں کے اسماء کے ساتھ جہانہ  
امیر مدح سرائی کا تعویذ بھی اس زمانے کے لڑکوں کو ملتا تھا۔

ہندوستان میں بھی اسی کی تقلید کی گئی۔ لکھنؤ (فرنگی محل) کے مولانا عبدالحی کے  
مجموعہ خطبے میں تو ایسے خطبے بھی شامل ہیں جن میں واقعہ کربلا ہی کا بھلا بیان ہے کربلا نام  
کو شیعی شیعہ کے انداز پر کرپ دیا گیا کبر کشیدہ ڈاکر کی طعن گو یا فریاد ہے کہ جو روئے  
یا رولا کے یاد دہنے کی صورت بنائے تو قرآب عظمیٰ پائے چنانچہ لکھا ہے: قَتْلُ دُكْرُكْهُنِ ۛ  
الْمُصِيبَةُ الْعَظْمَىٰ وَاسْتَرْحَمَ خَا نَا مَا الْمَرْثِيَّةُ الْعَظْمَىٰ وَعَدَّ مِنَ الصَّاحِبِينَ  
مولانا موصوف کے علاوہ اور بہت سے علماء نے خطبے تصنیف کئے جن کے خطبہ نمبر میں  
مناقب کی بیشتر ضمنی حدیثوں کے الفاظ بالعموم بیان ہوئے ہیں چنانچہ متاخرین میں مولانا  
استرٹ علی قاضی علیہ الرحمہ کے دو آئزہ ماہی خطبے میں حضرت حسینؑ اور ان کی والدہ  
امجدہ کی سرداری اہل الجہنم کی حدیثیں اور حضرت عباسؑ اور ان کی اولاد کی دعائے مغفرت  
ترمذی کے کوالہ سے نقل کر دی گئی ہیں۔ اشخاص بنی ہاشم کے ذکر میں شاید سب سے  
معتدل یہی خطبات ہیں یہ توقع تو نہیں ہو سکتی تھی کہ مناقب کی حدیثوں پر روایتاً بھی نظر  
وہاں کیسے گئی ہاشم کی خاندانی تقدیس و نسبی برتری و سیادت کی روایتیں اور حدیثیں  
جو سے فیہ طبعاً قاتلہ میں طبعاً قاتلہ ہوئے ہاشموں کے سیاسی اقتدار و شہیت کے فوج  
اور تفضیل کے بعض ہاشمی افراد کی حدود و جم غفیر کے ساتھ مدح سرائی کرنے سے اور بھی



نے القاب وضع ہوتے رہے مثلاً تفضیل کے یہاں ان کے اہل بیت ہمارے ہیں ان کے لئے  
 یہ دس بارہ لقب رکھ کر قافیہ بندی سے خطبہ پڑھے جائیں گے ۱۲ لکھتے ہیں المستعین  
 الشہیدین المقربین المندبین النجباء الزاہرین الطیبین العظامہرین ۱۳  
 دونوں حضرات عہد رسالت میں بن شہور کو بھی نہیں پہنچے تھے چہ جائیکہ دین و ملت کی کوئی  
 خدمت کر سکتے خطبہ میں ان مآثر آئینہ افادہ سے ان کا ذکر ہونا اور آپ بڑے نواسے حضرت  
 علی بن ابوالاعصاب کا ذکر نہ ہونا جو عہد رسالت میں بن بلوغ کو پہنچ گئے تھے اور رومی  
 کا فزوں کے خلاف چہاد میں شہید ہوئے تھے کیا اس بات کا ثبوت نہیں ہے کہ حسین کا ذکر  
 اور ان کی مدح ہر اہل ہاشمیت و سفروندہ سیاست نبوی کا نیا پر ہے اور حضرت محمد بن ابوالاعصاب  
 کا ذکر ترک ہونا کیا اس وجہ سے ہے کہ نبی ہادہ بنی امیہ کے خاندانی فرشتے - علاوہ بریں  
 ہاتھی بزرگوں میں سے حضرت جعفر طیار حضرت عقیل و حضرت ابومعین ہاشمی وغیرہ قتل و ان  
 رسول خدا کے خاص کز حضرت جعفر طیار کے نام نامی خطبہ میں نہ لینے سے جو اپنے چھوٹے بھائی  
 حضرت علیؑ پر اس اعتبار سے نویت رکھتے تھے کہ عہد رسالت میں عرب سے باہر لکھ جھیں  
 دین کی تبلیغ ہی تھی صاف ظاہر ہے کہ ان حضرات کی مدح و ثنا کی ابتدا خطبہ جمعہ میں کسی  
 ہوں کے تحت نہیں کی گئی نہ خاندانی اعتبار سے سب کے نام لے گئے اور نہ شاندار صفات  
 کے لحاظ سے غالباً سیاسی مقاصد میں نظر رہے کہو نہ سیاسی اقتدار کے حصول میں عباسی  
 اور ملوی ہی پیش پیش رہے تھے۔ بہر کیف یہ گفتگو خاندانی اور نسلی امتیاز کے سلسلے میں آگئی  
 ورنہ احترام تو سب ہی حضرات کا ملوث خاطر ہے اور حضرت عباسؑ کا خون پاک تو خود میرے  
 رگ و پیریں دوڑ رہا ہے صرف حق بیانی کے تقاضے سے ان حقائق تاریخی کا بیان میں سلسلے  
 میں ناگزیر ہوا۔

السید والشہید تفضیل جائزہ تو لیا جا چکا اب بالفاظ مختصر آل محمد کی  
 تاویلات کلمہائے نبوی ضرور ہے کہ نسلی امتیاز اور سیاسی مقاصد کے حصول کی غرض سے  
 قرابت داران رسول خداؐ کے منہ میں استعمال کیا جانا رہا ہے۔

اللہم اشرقی بھرمنایت اللہ غاں نے اپنی مشہور تالیف تذکرۃ  
 التہیات اور درود میں ایک موطن پر استعمال کیا ہے۔  
 و التہیات کے بعد اللہم منیٰ علی محمدؐ و آلہ و علی محمدؐ



۳۱۰  
کے الفاظ پڑھے جاتے ہیں گمان غالب ہے کہ رسول خدا اپنے  
میں حیاتِ امت کے وقت خود پڑھے ہوں گے نہ معلوم یہ درود  
شریف کب سے پڑھے جانے شروع ہوئے اس کے حکم سے مجھے  
اور خود رسول خدا ان کی جگہ کیا پڑھا کرتے تھے (صفحہ ۳۱۱)

علامہ علیہ الرحمۃ کتب احادیث الموطا و بخاری و مسلم ہی میں ابوہریرہؓ کا یہ منہد مخالفہ لکھتے  
سوال کا جواب آسانی مل جاتا۔ امام بخاریؒ نے اس باب میں اور کتاب الاستیذان  
میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی چار حدیثیں ہیں۔ تشہدات (القیات) کی درج  
کیں جن میں بتایا ہے کہ نبی مسلم کے ساتھ نماز میں پہلے ہم یہ الفاظ (القیات کی جگہ) پڑھا  
کرتے تھے۔

اَللّٰهُمَّ عَلٰی اللّٰہِ بْنِ عِبَادِہٖم - سلام اللہ پر ہوں اللہ کے بندوں سے  
اَللّٰهُمَّ عَلٰی جِبْرِائِیلِ اَللّٰهُمَّ عَلٰی - پہلے اور سلام ہو جبرائیل پر سلام ہو میکائیل  
میکائیل اَللّٰهُمَّ عَلٰی ذَلٰلِہٖمْ وَ ظُلُمِہُمْ - پھر اور سلام ہوں ذلال اور ظلام پر۔

(صحیح بخاری)

پھر فرماتے ہیں کہ ایک روز نبی مسلم نماز سے فارغ ہو کر ہماری طرف متوجہ ہو گئے  
اور فرمایا اللہ و تو و سلام ہے نبی سلام اس کا نام ہے اس پر سلام کہنے کے کوئی معنی نہیں بلکہ  
اب سے تم لوگ نماز میں پڑھا کرو۔

اَلْقِیَاتُ لِلّٰہِ وَالْمَلَائِکَۃِ وَالنَّبِیِّیْنَ اَللّٰهُمَّ عَلَیْکَ اِنِّہَا الَّذِیْ وَجَّعَ  
اللّٰہُ وَبَرَّکَ اِنَّہُ اَللّٰهُمَّ عَلَیْکَ اَوْ عَلٰی جِبْرِاۡئِیْلَ اَللّٰہُ الصّٰلِحِیْنَ اَللّٰہُمَّ اَنْ لَا اَلٰہَ  
اِلَّا اللّٰہُ وَ اَسْئَلُکَ اَنْ تَحْشُدَ عِبْدَکَ اَوْ رَسُوْلَہٗ۔

یہ وہ القیات (تشہد) جو رسولی خدا نے صحابہ کو بعد میں سکھائی تھی اور صحابہ جو  
نمازوں میں پڑھتے تھے اسی قدر تھی بعد میں مروجہ درود شامل نہ تھا حضرت ابن مسعودؓ فرماتے  
فرماتے ہیں کہ القیات کے بعد جس کو جو دعا پسند ہوتی تھی پڑھ لیتا تھا۔ کثر بخیر من اللہ  
اعجبہ فیکون (صحیح البخاری) شَلَّا نَحْنَا اِیْمَانًا بِاللّٰہِ مَا خَسَعَتْ فِیْہِ الْاَشْجُرُ وَ  
حَسَنَتْ دُغْمُہُ۔

قریباً بارہ اکابر صحابہ کے تشہدات (القیات) مختلف کتب حدیث میں نقل ہیں محدث







۳۲  
 یوں خلاف ہے اس کی دوسری حدیث الحیثی کے مجمع الزوائد میں منقول ہے۔  
 ابوہریرہؓ نے سرادوی کو گلاب کہا ہے امام احمدؒ نے جہا احادیثہ کلمہا موضوعہ  
 (میزان الاعتدال ص ۳۳۳) دیگر ائمہ نے بھی اس کی کذب بیانی کا اخبار کیا ہے زمانہ  
 بھی اس کا عباسی خلافت کا ابتدائی عہد تھا۔

ابن ہمام نے فتح القدر میں یہی کہی کہ روایت کا ذکر کرتے ہوئے جو بنی الحارث کے  
 مجہول الاسم راوی سے منسوب ہے کہ ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ درود میں **وَعَلَىٰ آلِ مُحَمَّدٍ**  
 پڑھا کر رکھا ہے نبی ہلم کے سلام و صلات میں بخیر کو شکر کہ کرنا مکروہ ہے۔ کیونکہ  
 اللہ تبارک و تعالیٰ کا آیت صلوٰۃ و سلام میں صاف و صریح حکم ہے کہ صرف  
 نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام پر سلام و صلوٰۃ کہو یہ تعویذ کہہ کر کیا جاسکتا ہے کہ حکم خدا کے  
 خلاف آپ نے اپنی امت کو اس کا مکلف کیا جو کہ ذات اقدس پر صلوٰۃ و سلام کہتے ہیں  
 آپ کے قریب اہل آل و ازواج و عزرت و ذریت کو بھی شامل کریں۔ آپ سے جو یہ  
 ارشاد منسوب ہے کہ من صلی صلوٰۃ لہ لم یصل علیٰ فیہا و علیٰ اہل بیئہ لم یفعل  
 منہ (ناظر ٹھٹھ میں جس نے میرے اور میرے اہل بیت پر درود نہ کہا نماز اس کی  
 قبول نہ ہوگی) اس کا راوی جابر بن زید بن الحارث الجعفی الکوہی ہے ذہبی نے  
 میزان الاعتدال (ج ۳ ص ۱۰۱) میں بتایا ہے کہ وہ علمائے شیعہ میں سے تھا اپنی جہاں  
 کہتے ہیں سبائیؒ قحاز ائمہ نے اسے رافضی اور صحابہ کا بدگو بنایا ہے دیگر ائمہ حدیث نے  
 بھی درود کو لکھا ہے۔

**آل محمد** سے مراد جیسا پہلے ضحنا ذکر ہوا اہل و عیال اور کنبہ والوں سے  
 بھی ہے اور متبعین و پیروؤں سے بھی ہیں خاندانی امور مثلاً تقسیم ترکہ  
 یا حرمت زکاۃ و صدقہ وغیرہ کی بات ہو اہل و عیال اور کنبہ والے مراد ہوں گے یعنی  
 آل عباس و آل علی و آل جعفر و آل حفص اور حبشہ و مذہب و شریعت کا سلسلہ  
 متبعین و پیرو اور امت کے لوگ مراد ہوں گے رسول خدا کی مشہور حدیث ہے۔  
 من مصلحت علی طریقہ نقیضہ (جس نے میرے طریقے کی پیروی کی وہ میری امت گذر  
 ابن آل کل مسلمین التابعتین لہ وہ) نبی کریم کے کل مسلمان متبعین یوم قیامت  
 اکی یوم النقیامۃ (المجموع شرح المیزان) تک آپ کی امت ہیں۔



اَلْاٰنْبِیِّیْنَ مِنْ جِهَةِ الدِّیْنِ كُلِّ مَوَیِّ | دینی حیثیت سے کل متقی مسلمان اُن ہی ہیں  
تَقٰی کَذَا اَجَابَ رَسُوْلُ اللّٰهِ حَیْنَ سَلَّ | ہمارے رسول اللہ نے فرمایا تھا جب اُن کے  
عَنِ الْاٰلِ (کلیات ابی البقا) | پارے میں آپ سے دریافت کیا گیا تھا۔

اَیَّ کَرِیْمٍ اَذْجَلُوْا اِلٰی فِرْعَوْنَ اَسَدُّ الْعَدُوِّ اَبِیْ مِیْنِ اِلٰی فِرْعَوْنَ سے  
اس کے پروردگار تعالیٰ ہی مراد ہیں۔ سورہ الحجج کی آیت میں اَل لُّوْط سے مراد پیر و ان لوگوں  
سے ہے اسی طرح قرآن شریف کی دوسری متحدہ آیتوں میں اَل سے بتبعین و پیرو اور  
اُمّت کے لوگ مراد ہیں۔

بنی عباس دینی قائلہ کے طرفداروں یعنی نقیب اَل محمد نے سیاسی اقتدار  
سے حصول کی خاطر ملک و ملک جو پر دست برد کیا تھا اُن محمد سے مراد قرابت دار بن رسول  
خدا سے یعنی جمہور علماء و ائمہ کے خلافت امام شافعی نے اور ان کے اتباع میں امام  
فخر الدین رازی نے اَل محمد سے مراد قرابت دار بن رسول سے لی چنانچہ مفتاح رازی

لے امام شافعی نے کہا ہاں ہی تو تھے آنحضرت معلوم کے جدا علی باہتم بن عبد مناف کے بھائی المطلب  
بن عبد مناف کے نسل سے تھے المطلب نے اپنے یتیم بھتیجے اور آنحضرت معلوم کے دادا عبد المطلب  
کی پرورش کی تھی۔ اپنے مرحوم بھائی کے نام پر المطلب نے اپنے ایک بیٹے کا نام باہتم رکھا  
تھا لیکن باہتم بن المطلب کی زوجہ آنحضرت کے دادا عبد المطلب کی سوتیلی بہن اشعث بنت ہاشم  
بن عبد مناف تھیں جن کے بطن سے عبد مزید پیدا ہوا پھر اس عبد مزید کی بیوی عبد المطلب  
کے ایک بھتیجے الامار بن نضل بن ہاشم بن عبد مناف کی دختر تھی جس کا نام بھی اشعث تھا اس  
سے عبد مزید کا ایک بیٹا المطلب تھا جو اسیران بد رہیں سے تھا اس المطلب کے فرزند شافع  
کے پر وے ہوئے کے بنا پر وہ شافعی کہلائے یعنی ابو عبد اللہ محمد بن ادریس بن عباس بن عثمان  
بن شافع مذکور۔ عباسی خلافت کا قیام ہونے کے آثار ہر برس بعد شہرہ میں ہر زمانہ خلافت  
ایرانی المومنین ابو جعفر المنصور پیدا ہوئے اور سکیمہ میں بہ زمانہ خلیفہ مامون الرشید انتقال ہوا۔  
عصبت قائماتی کا مادہ جمعیت ہیں تھا۔ رحمہ اللہ۔

۱۱۱۱ امام فخر الدین رازی بھی نزاد شہرہ کے باشندے ہونے کی وجہ سے رازی کہلائے  
ولایت سکیمہ میں ہوئی ان کا زمانہ امام شافعی سے تین سو برس بعد کا ہے۔ ساتویں صدی کے  
مترجمین میں سے تھے مختلف علوم میں تصانیف کیں قرآن شریف کی تفسیر بارہ جلدوں میں لکھی  
ہے۔



میں ہے کہ۔

وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ لَّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَ أَيْدِيهِمْ وَلَا يُحِيطُ بِشَيْءٍ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ

اور اسی لئے شہد (الغیبات) کے قلم پر اس دعا کو (نہ نہیں) رکھا گیا۔ دعا یہ ہے  
اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ  
وَكَرِّمُوْهُمُ حَتّٰی لَا يَبْقٰى فِي الْاَرْضِ اِلَّا مُحَمَّدٌ  
اِسْمُكَ اَوْ عَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ  
اِسْمِ عَظِيْمٍ اَلْحَمْدُ لَكَ اَيُّوْرِكَ فَق  
میں نہیں ہے لہذا یہ سب اس بات کا دلیل  
ہے کہ آل محمد کی محبت واجب ہے۔

جناب رازی نے یہ دو تئیں بھی لکھی ہیں جو امام شافعیؒ سے منسوب ہیں ان میں رسول اللہ کے اہل بیت (مگر والوں) سے خطاب کر کے کہا گیا ہے کہ تمہاری محبت کا حکم تو اللہ تعالیٰ نے قرآن میں نازل کیا ہے اور تمہاری فطرت قدر و منزلت کے لئے تو یہی بات کافی ہے کہ نمازیں جو کوئی تم پر صلاّت (درود) نہ کہے اس کی نمازیں نہ ہوگی۔

یا اهل بیت رسول الله حسبكم  
فرض من الله في القرآن انزل  
كفاكم من عظيم القدر انكم  
من لم يصل عليكم لاصح لہ

مگر قرآن شریف کے کسی پارے کسی رکوع کی کسی آیت میں رسول خدا کے اہل بیت حقیقی یعنی ازواج مطہرات اور اہل بیت حدیثی یعنی آپ کے چچ حضرت عباسؓ اور ان کی اولاد اور آپ کی بیٹی حضرت فاطمہؓ اور ان کی اولاد سے محبت کرنے کا کوئی حکم اشارہ بھی نہیں۔ یہ بات اگر سورہ الشوریٰ کی مندرجہ ذیل آیت کے سلسلہ میں بھی لکھی ہے تو محض غلط ہے۔

قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا  
إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ

کہہ دیجئے (اے محمد) میں تم سے (میںے) شریکین  
قریش اس (تبلیغ) پر کوئی اجر طلب نہیں  
کرتا مگر یہ کہ اس پرشتہ داری کی (جو تم میں)

ملے وضع حدیث میں حضرت عباسؓ کو حضرت فاطمہؓ کی اولاد کو آیت تعلیم کے سلسلہ میں اہل بیت کہا گیا اس لئے انھیں اہل بیت حدیثی لکھا گیا۔



اللہ تعالیٰ سے محبت تو ہر ستور سے۔  
 قربی کے معنی رشتہ دار کے نہیں رشتہ داری کے یہی ذوی القربی ہیں  
 توسعی البذر رشتہ دار کے ہوتے ٹکڑے سے پھر بھی میرے رشتہ دار کا مفہوم نہ نکلتا  
 آنحضرتؐ کے ارحم الراحمین دنا نبیائی رشتے قریش کے سب ہی گھرانوں سے تھے ترجمان  
 القرآن حضرت ابن عباسؓ جو اہلیت حدیثی کے ممتاز عالم تھے اس آیت کی تفسیر میں  
 فرماتے ہیں:-

نزلت هذه الآية بمكة  
 وكان المشركين يوم ذون رسول الله  
 فانزل الله تعالى: قل لهم يا محمد  
 لا اسألكم عليه احق ما ادعوكم  
 اليه اجروا بين الدنيا والآخرة  
 في القربى (الا الحفظ في قرأتي فيكم  
 اللهم المستوفى التفسير بالماثور للشيخ)  
 یہ آیت مکہ میں (اس زمانہ میں) نازل ہوئی  
 تمہیں جب مشرکین (قریش) رسول اللہ کو  
 نذر پہنچاتے تھے اس لئے اللہ تعالیٰ نے  
 یہ آیت نازل کی کہ تم کہہ دیجئے ان سے  
 (مشرکین سے) کہ میں تم سے اس پر (یعنی تمہیں  
 بات کی میں تم کو دعوت دیتا ہوں) کوئی  
 معاوضہ دنیاوی طلب نہیں کرتا سوئے  
 اس کے کہ تم اس رشتہ داری کی محبت و  
 دودت تو قائم رکھو جو میری تم سے ہے

اب دیکھئے ان ہی ابن عباسؓ سے کذابین نے یہ جھوٹی حدیث منسوب کر دی کہ یہ  
 آیت جب نازل ہوئی جس کی تفسیر انھوں نے سطور بالا میں کی ہے لوگوں نے پوچھا یا  
 رسول اللہؐ کون لوگوں میں جن کی محبت کا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا آپؐ نے فرمایا غلطہ  
 وطلدہ یعنی غلطہ اور اس کی اولاد قسطلانی نے ضواء الساری میں بتایا ہے کہ اس  
 وضعی حدیث کا راوی حسین بن حن الاشقر ہے جسے ابو زرعہ نے منکر الحدیث جو زمانہ  
 نے غالی رافضی اوصاف تمام (نہایت بدگو) اور ابو عمر الخدلی نے کذاب کہا ہے (میزان  
 الاعتدال ج ۳ صفحہ ۲۲) علاوہ انہی سورۃ الشوریٰ کی یہ آیت تو کہ میں اس زمانے میں  
 نازل ہوئی تھی جب حضرت فاطمہؓ کی رشتہ داری کو بھی دس گیارہ برس کی طویل مدت باقی  
 تھی پھر یا دیگر ان کے اولاد میں نہ شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ نے اس قسم کے اقوال کے  
 بارے میں یہ صحیح رکھا کہ کیا ہے:-



فكون هذا الآية قد نزلت قبل وجود المحسى والمحسب بسنين متعده فكيف يعنى البنى صلى الله عليه وسلم الآية بوجوب مودة قرابة لا تعرف ولم تخلق - (منهاج السنة)

پس یہ آیت جب محسوس و محسوس کے عالم وجود میں آنے سے متعدد سالوں قبل نازل ہوئی تھی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی تفسیر میں کہہ کر اس قرابت کی محبت و مودت کو واجب کر سکتے تھے جس کو وہ نہ جانتے پہچانتے تھے اور نہ اس کی تخلیق ہی ہوئی تھی۔

یہ کذاب راوی حین الاشرار میں مرگیا تھا اس سے سو سو برس پہلے جب حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے پروتے امیر المؤمنین عبداللہ (استخار) بن محمد اللہ کی سند سے بیعت خلافت کو قدمیں ہوئی تھی۔ اس وقت جو خطبہ انھوں نے دیا تھا خلاصہً یہ کہ شریعت نے چند فقرات اس کے درجہ کئے ہیں (الہدایہ ج ۱) راوی نے غلط منسوب نہیں کئے تو ان فقرات میں کہا گیا ہے کہ ان پہلے جیسی خلیفہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی قرابت کے شرف و منزلت کے اظہار میں اسی آیت المودۃ فی القرقری کا مصداق اپنے دادا کی تفسیر کے قطعاً خلاف ابن عمرؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بنا پر اپنے ہی کو بتایا تھا پھر شیعہ راویوں نے اس آیت اور دوسری آیتوں سے حضرت علیؓ و اولاد حسینؓ کے وصایت و وراثت کی جو روایات کہیں معلوم و مشہور ہیں بیخ البلاغۃ کے مصنف نے بعض خطبات میں یہ الفاظ حضرت علیؓ سے منسوب کئے ہیں کہ آل محمد سے اس امت میں کسی کو بھی نسبت نہیں دی جاسکتی ال محمدؐ دین کی بنا دیں ہیں صدق و یقین کے ستارچ میں وصیت و وراثت انہی کے لئے مختص ہے یہی امر اربعہ خیر کے خوانے اور علم کے دروازے ہیں وغیرہ الا علون نسباً لاسند و ان برسول اللہ ﷺ اور ہم بلحاظ نسب سے بلند ہیں اور ہمارا رشتہ رسول اللہ سے قوی ہے (خطبہ ۱۳) میں یہ الفاظ حضرت علیؓ کے منہ سے کہلوائے ہیں۔

”ان رفعنا اللہ و وضعہم (الی آخرہ) یعنی اللہ نے ہم کو بلند کیا ہے دوسروں کو بہت کیا ہے ہم کو قیادت عطا فرمائی ہے ان کو محروم کر دیا ہے ہم ہی وہ ہیں جن سے ہدایت طلب



۱۳۷  
 کی جاتی ہے اور جن سے مگرابی دو مرکز نکلا جاتا ہے جنک  
 انہ سب قریش سے ہوں گے اور وہ ہاشمی خاندان میں نصب کر دیے  
 گئے ہیں۔ قیادت ہاشمیوں کے علاوہ کسی دوسرے کے لئے درست  
 نہیں دوسرے حاکم (والی) ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتے۔

(نہج البلاغہ)

ابن ابی الحدید نے نبی تعالیٰ کے ایسے ایک قول کی شرح میں صاف لکھ دیا ہے  
 کہ نبی ہاشم تو بندے خدا کے ہیں اور دوسرے لوگ ان (نبی ہاشم) کے بندے ہیں انھو  
 عبید اللہ وبن الناس عبید ہم۔

یہ اور اس قسم کے دیگر اقوال لائے جی تعلیمات ال محمد کے معنی و مطلب کو محدود  
 کر کے محض سیاسی مقاصد سے مشتبہ ہوتی رہیں حالانکہ دین و مذہب و شریعت کے  
 معاملات میں جیسا ذکر ہو چکا ہے ال محمد سے مراد امت محمدیہ ہے۔ نبی آخر الزماں کا  
 لایا ہوا دین تاقیام قیامت قائم رہے گا اللہ تعالیٰ کی وسیع اور غیر محدود رحمت کو  
 ہاشمی خلفائے ان کے افراد سے محدود کر دیے گا اسلام جیسے دین عدل و انصاف و مساوات  
 و اخوت میں کسی کو حق ہی کیا ہے۔

اور دو اور غریب دووں لفظ تو فارسی زبان کے ہیں جو محبی  
صلوٰۃ علی النبی اسلام کے لطیف رائج ہوئے قرآن شریف میں فرمایا گیا ہے  
 قَارِئُوا الصَّلَاةَ اِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلٰی الْمُؤْمِنِيْنَ كِتَابًا مَّوْقُوْنَا (صلوٰۃ قائم  
 کرو بلاشبہ صلوٰۃ یعنی نماز تمام مومنوں پر مقررہ اوقات میں فرض کی گئی ہے) یہی صلوٰۃ  
 موقت تو نہ تھی اس صلوٰۃ کے علاوہ اللہ کی جانب سے مومنوں پر صلوٰۃ نازل ہوتی  
 خداوندی ہے۔ اَلصَّلَاةُ مِنْ اِلٰهِ رَحْمَةً (لسان العرب) چنانچہ فسر دیا گیا۔  
 اَوَّلُهَا عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ سَمَوَاتٍ مِنْ رَبِّهِمْ كَمَا مَطْلَب ہے  
 ان کی تحسین اور مصلحت افزائی سمجھو اِنَّمَا اُولَٰئِكَ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّكَ  
 وصول کرنے کے سلسلے میں جو ان کے تطہیر و تزکیہ کا موجب ہے رسول خدا سے فرمایا گیا۔  
 وَصَلَّ عَلَیْہِمْ طَائِفٌ مِّنْ صَلَٰتِکُمْ لَعَلَّہُمْ (ان کو دسے بیرو کو کہ تمہاری تحسین  
 و شایان ان کے لئے تسکین و اطمینان کا موجب ہے) اسی طرح دیگر آیات میں جو لفظ



صلوٰۃ آیا ہے محل وقوع کے اعتبار سے مفہوم کہیں تحسین و آفرین ہے کہیں نزل  
رحمت الہی ہے کہیں فرعون منہی کی ادائیگی ہے ماحشر جل شانہ نے سورہ البرونہ میں  
فرمایا ہے:-

هَٰذَا الَّذِي اَرْسَلْنَا رَسُوْلَكَ بِالْحَقِّ  
وَقَدِ ابْرَأَ الْبَطْلَانَ عَلٰى الْغِيْبِ اَنْ يَّكْلَبُوْهُ  
وَيَقُوْلُوْا كَيْفَ اَلْمُشْرِكُوْنَ

دی اللہ ہے جس نے اپنے رسول کو ہدایت  
اور دین حق کے ساتھ بھیجا تاکہ اس کو ہر  
دین پر غلبہ دے اگرچہ مشرکوں کو برا ہی لگے۔

تبلیغ دین حق کے ابتدائی ایام میں جب جاہلیہ جہی اُٹھ اور جھنڈا کو قوم کوٹنا  
لڈا اُٹھا اور ایثار سانی برائی کی قلیل تعداد قریشیوں نے دین حق قبول کیا عینہ دن  
دہو جنوں کے ظلم و جور سے انھیں وطن چھوڑنا پڑا سب سے پہلے مہاجر رسول خدا  
کے بھٹھ داما و حضرت عثمان امویؓ اور ان کی زوجہ محترمہ سیدہ رقیہ بنت رسول خدا  
تھیں پھر ہی کریم صلعم نے بھی ہجرت فرمائی اور ہجرت کے چوتھے ہی سال جب دس ہزار مشرکین  
کے لشکر احزاب نے یہودیان مدینہ سے ساز باز کر کے شہر پر چڑھائی کی غازیان اسلام  
کی تعداد صرف ایک ہزار تھی دفاع کے لئے خندق کھودی جاری تھی پھر کی ایک چٹان  
ایسی سخت آئی کسی طرف نہ ٹوٹی تھی انھیں نے دست مبارک سے ضرب لگائی  
پاش پاش ہو گئی ساتھ ہی شعلہ کی چمک میں قدرت خدا سے دین حق کے غلبہ کی فتلی  
دیکھ کر آپ نے پیش گوئی فرمائی کہ اب مسلمانوں کو سبھی دشمنوں پر فتح ہوگی احرار  
لشکر کو ہزیمت اٹھا کر بھاگ کر پھر بھی مسلمانوں کے مقابلہ پر آئے گی کہ تہمت نہ ہوگی  
یہودیوں کو فتراری کی سزا ملے گی کچھ ہلا وطن ہوئے اور کچھ جانتے نامے گئے  
دشمنوں کے دلوں پر مسلمانوں کی دھاک بیٹھ گئی۔ قَدْ فُتِحَ فُلُوقُهُمُ الْغُصْبُ -  
یعنا فتح ماہ شوال سنہ ۶ کا ہے۔ سورہ الاحزاب میں جس کا نزول شدہ میں ہوا  
یہ آئین نازل ہوئیں۔

هَٰذَا الَّذِي اُفْتِيَتْ عَلَیْكُمْ وَمَلَّكْتُ  
لِیَحْمِلَ حَسْرَتَیْنِ اِنَّ الظَّالِمَ لَیْ اِلٰی الْمَوْدُ  
وَكَانَ یَاْتُوْهُنَّ مِنْ سَرِیْحٍ

(اے ایمان دار!) وہ اللہ ہی ہے جو اپنے  
حاکم و کائناتی قوتوں (میت پر حملہ کرتا ہے)  
تاکہ تمہیں (جہالت و غفلت) کی ظلمتوں سے  
احمال کر (علم و حکمت کی روشنی کی طرف  
راہ) (احزاب ۴۰)



لائے اور وہ اللہ میمنوں پر رحمت  
اکرتے والا ہے۔

پھر ساتویں رکوع میں صلوٰۃ علیٰ ہنی کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی۔

إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا  
(الاحزاب ۵۶)

بلاشبہ اللہ اور اس کے فرشتے بہناتقی  
تو تمہیں (نبی پر صلوٰۃ کرتے ہیں۔ اے ایمان  
والو! تم بھی (نبی کے لئے ہونے والوں کی  
کو عطا تسلیم کرتے ہو) اس (نبی پر صلوٰۃ  
و سلام کرو۔

دونوں آیتوں میں لفظ صلوٰۃ ہے مومنین پر اللہ کی صلوٰۃ نازل رحمت انہی سے  
اور نبی کریم پر اللہ کی صلوٰۃ تحسین و اذنی سے لیظہرۃ علی الدین کتبہ کے مجرما  
کار نامے پر کہ آپ نے اپنی مقلب القلوب روحانیت حیرت انگیز قوت عمل و لاشائی  
ثبات و استقلال سے چند ہی سالوں میں عرب جیسے اکثر قوم کی کا یا پائے دی اور قرآنی  
تعلیم ربوبیت کی بنیاد وانی مومنین صادقین جہاد میں والہارے فیما العقول مصائب  
برداشت کر کے دین حق کو ادا لین باطل پر غلبہ دینے میں رسول خدا کا ساتھ دیا اللہ  
ان سے راضی ہوا اور وہ اللہ سے راضی اللہ عنہم و س منوا عنہم انہوں نے اپنی  
جانی قربان کہیں انہیں حیات جاودانی ملی۔ دین حق کو غلبہ ہوا لیظہرۃ علی الدین کتبہ  
کا مقصد علو پورا ہوا تا نون مساوات و اخوت کی بیلر حکومت علی منہلح البرۃ قائم ہوئی۔ اللہ

سورۃ البقرہ کی آیت کے ۱۵۴ میں مسلمانوں کو دین حق کی داعیت میں جان کی قربانی دینے کے  
سلسلے میں بتایا گیا ہے کہ جو شخص خدا کی راہ میں فی سبیل اللہ شہید ہو گیا اس کو ملامت کہو وہ تو اپنے  
کارناموں کی وجہ سے زندہ ہے لیکن تم نہیں سمجھتے کہ وہ کیونکر زندہ ہے و لیکن لا تشعرون۔  
سورۃ آل عمران کی آیت ۱۶۸ میں مزید فرمایا گیا کہ جو لوگ راہ ضامیں مکمل ہو گئے ان کو مردہ نہ  
شمار کر دو کہ تو زندہ ہیں اور اپنے خدا کے پاس اس کی نعمتوں و رحمتوں سے مالا مال ہیں بیل  
فشاء عجبند تروہم تیز فکرون۔ یعنی انہوں نے اپنی پائیں دین کے اعلیٰ مقصد سے متبادلو  
کر کے حیات جاودانی پائی اور بہشت میں اللہ کی رحمتوں سے مالا مال ہیں سرختری کے ضمن میں  
کہانے جینے کے نہیں نعمتوں اور برکتوں سے متعمق ہونے کے بھی ہیں اور اسی آیت میں تیز فکرون کا بھی  
مطلب ہے شہیدانِ جنت کی نعمتوں سے متعمق ہونے ہیں۔



تبارک و تعالیٰ نے علامہ سمیت اپنے آخری نبی کے جلیل و عظیم کلمہ نامہ پر صلوٰۃ و تحمیل (آفرین) کی اور مومنوں کو حکم دیا کہ تم بھی نبی پر صلوٰۃ و سلام کرو صَلُّوْا عَلَیْہِ وَسَلِّمُوْا عَلَیْہِ اٰمِنًا۔ مومنوں کو صلوٰۃ و سلام کا یہ حکم بقید قید تھا ہے یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہوئے قانون و ضابطہ حیات کو عملاً تسلیم کرتے اس پر عمل پر اہم ہوتے ہوئے قانون مساوت و اخوت لانے والے اور اس کا نفاذ کرنے والے رہنمائے جلیلین علیہ الصلوٰۃ والسلام پر صلوٰۃ و سلام کہنا اس سے غرض و مقصد بقول ابن اثیر و نیامیں دعوتِ اسلامی کی تبلیغ اور نگہار اور بقائے شریعت جو عظمیٰ فی الدنیا و بعلاوہ ذکر و اظہار دعوت و تلقاء شریعتہ والہما یتدی فی غریب الحدیث والاثر ایسی عملی تسلیم ہے امتیول کی جو صرف زبانی سلام و صلوٰۃ سے یا بعدوائے نماز حلقہ باندھ کر ترنم کے ساتھ سلام گانے سے پوری نہیں ہو سکتی آپ کے لئے جوئے دین اور ضابطہ حیات کی قرنی و ملی تبلیغ و اسلامی قومی زندگی کی روح ہے جسے اکثر ائمہ مساجد صرف اپنے مذہبی ہو سکتی برسوں کی ادائیگی کے انہماکیں صدیوں سے ترک کئے ہوئے ہیں بلکہ اس اہم فریضہ کی ادائیگی کا انھیں احساس ہی جاتا رہا ہے بقول علامہ اقبالؒ

قوم کیا چیز ہے قوموں کی امامت کیا ہے

اس کو کیا سمجھیں یہ بیچارے دور کو کچھ نام

نبی کریم کے اس صلوٰۃ و سلام میں جو حکم الہی کے بموجب صرف ذات اقدس کے ابدالاد تک قائم رہنے والے تبلیغ و اقامتِ دین کے عظیم کلمہ نامے کی یاد دہ کرنے اور مومنوں کو اپنی پیروی کرنے کے لئے ہے قرابتاً لایزال رسول اکرم و آلِ محمد کے شائے گئے جاسکے جو از یکھیں ہو سکتے ہیں ہر مسلمان کے لئے رحمت و معفرت کی دعا و ہر وقت کی جاسکتی ہے صلوٰۃ علی النبی ﷺ ایک عہدِ جاوید جوئے نام کے ساتھ "اس المفسرین" تحریر ہے سُبْحَانَہٗ اَسْلَمْنَاہٗ کَلَمًا وَجُرُتے ہیں "سلام بھیجو سلام کہے" حالانکہ اسی سورۃ کی دوسری یہ جہاں لفظ سُبْحَانَہٗ آیا ہے۔ ترجمہ خلاصہ کرنا ہی کیسے۔

لے ایک مترجم قرآن کے حاشیہ پر آیت صلوٰۃ و سلام کے بارے میں دو بندی عالم نوائے میں اشر سے رحمت یعنی اپنے پیغمبر اور ان کے ساتھ ان کے گھرانے پر بڑی قبولیت رکھتی ہے ان پر ان کے لائق رحمت اتنی ہے کہ قرآن کی اس آیت میں اور نہ کسی دوسری آیت میں پیغمبر صاحب کے گھرانے پر صلوٰۃ و سلام کہنے کا اشارہ بھی کوئی ذکر نہیں۔



جس جو معنی تعلیم تکرم کے ہے غیری کا بقول الخصال نہیں ہو سکتا اور صلوة بمعنی دعا سے  
رحمت و برکت تو ہر مسلمان کے لئے ہر وقت کی جا سکتی ہے مونیس صادقین پر اللہ تبارک  
و تعالیٰ نے صلوة بمعنی رحمت و برکت فرمائی ہے۔ **هُوَ الَّذِي يَصَلِّي عَلَيْكُمْ** اور آنحضرت  
نے آل ابی اوفیٰ پر رحمت کی دعا کی اور فرمایا **اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ ابی اوفیٰ** پھر جو حق  
نمازوں کے تشہدات (الحیات) میں تو سب ہی صالح بندوں پر سلام کہا جاتا ہے نماز گزار  
یہ سمجھتے ہو گئے کہ دربار خداوندی میں حاضر ہے اگر کابین نماز ادا کرتا ہے رکوع اور سجود سے  
اسے اپنی جودیت و اطاعت کا اظہار کرتا ہے اور دربار خداوندی سے رخصت ہونے سے  
قبل الصلوات پڑھنے میں پہلے ربّ ذوالجنت کی نعمتوں کا مقرر ہوتا ہے پھر **غفرلک ربّک**  
**عَلَى الْبَيْتِ وَرَحْمَةُ وَبَرَكَاتُهُ** کے الفاظ میں درود بھیجتا ہے جو مکمل صلوة و سلام کی صحیح صحیح  
تعمیل ہے چنانچہ نماز یا جماعت و نماز جمعہ میں امتیوں کے صلوة و سلام کی تعداد دیکھنا درود  
سے متجاوز ہو جاتی ہے۔ نماز کے بعد پھر نہمت صلوة و سلام کہنا نئی بات ہے۔ درود بھیجنے  
کے بعد نماز گزار ہی کریم کے اسمی اور جماعت کے ایک فرد کی حیثیت سے سب نماز گزاروں  
اور صلح بندوں پر سلام کہتا ہے آخر میں جب کلمہ طہیہ پڑھ کر خدا کے ذوالجلال کی مدائیت  
اور اس کے رسول کی رمانے کا زبان اور قلب سے اقرار کرتے ہوئے دربار خداوندی سے  
رخصت ہونے لگتا ہے جہاں کی ماضی میں علاقہ و دیوبی سے چند لمحات کے لئے قطع  
فتن کر چکا تھا تو اہل بیت علیہم السلام پر اللہ کی رحمت و برکت کا ذکر کرتا ہے  
یہ۔ اہل دنیا میں شاہی و غیر شاہی سب ہی مثال ہیں صحابہ کرام و اہل بیت علیہم السلام کا ذکر  
سطح بالا میں تفصیل آئے ہے آل محمد پر صلوة و سلام کا خواہ آپ کے کہنے والوں سے سراج  
یا امت جمیع سے کوئی ذکر نہیں۔ **عبداللہ بن مسعود** میں دھندنی آیت میں مروجہ درود کا ثبوت  
نہیں ملتا۔

سورۃ الاحزاب کی اس آیت کریمہ صلوة و سلام کے دو کلمے ہیں **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ**  
**وَسَلَامٌ عَلَیْکَ یَا مَحْمُودُ** اور اس کے ملائکہ نبی پر صلوة کرتے ہیں  
تو خبر ہے اور دوسرے کلمے **یَا اَبَی الدِّیْنِ اَمِنُوْا عَلَیْہِ وَسَلِّمُوْا قَسِیْمَہُمَا**  
(اے ایمان والو تم بھی نبی پر اس کے ملائے ہوئے تان کو علیہم السلام کرتے ہو صلوة  
و سلام کرو) میں مونیوں کو سرشتی پر صلوة و سلام کا حکم ہے مروجہ درود **اَللّٰہُمَّ صَلِّ**



عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ وَبَارِكُ وَسَلَّمَ رُفَعِ اللَّهُ تَعَالَى عَمْرًاؤَ اَلْمَحْمُودِ اَوْرَ اَلْمَحْمُودِ صَلَوةً كَبَارَةً  
پر برکت و سلامتی کر) صَلَوةً و سلام نبی کے حکم خداوندی کی اُپ کی محکم کے شمول سے سوچئے گیا نہیں  
ہوئی اس طرح تو خدا کا حکم اسی کی طرف لٹا دیا گیا کہ اُسے اللہ تعالیٰ عَمْرًاؤَ اَوْرَ اَلْمَحْمُودِ پر درود بھیجے۔  
مگر نبی صلعم کے ساتھ اَلْمَحْمُودِ پر صَلَوةً و سلام کہنے کا ذکر تو اللہ کے حکم میں نہیں ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود کی حدیث کے علاوہ جو پہلے درج ہوئی فُجِ اَلْهَرَارِیْ کَرَح  
صَحیح البخاری باب التَّهْنِیْہِ فِی الْآخِرَہِ ۳۵۳ مطبوعہ مطبع النصارى دہلی میں بتایا گیا ہے کہ  
اِنَّ الصَّلَاةَ کَاَنَّمَا یَقُولُوْنَ وَاَلْبَقِیْ | نبی صلعم جب حیات تھے تو صحابہ (القیات) ہیں  
نَحْنُ اَسْلَمْنَا عَلَیْکَ اِنَّہَا الْبَقِیْ فَلَمَّا | اَسْلَمْنَا عَلَیْکَ اِنَّہَا الْبَقِیْ پڑھتے تھے  
مَاتَ قَالُوا اَسْلَمْنَا عَلَی الْبَقِیْ۔ | لیکن آپ کی جب وفات ہو گئی تو تفسیر خطاب  
ترک کر کے اَسْلَمْنَا عَلَی الْبَقِیْ پڑھنے لگے۔

رسول اللہ کے خدائی شاگردوں اور مسکوتہ نبوت سے بلا واسطہ نورا اہل کربو لے  
صحابہ کا عقیدہ واضح تھا کہ بعد وفات آپ ہماری آواز و بچار نہیں سنتے سننے والی نیت و اہد تو  
صرف خدا کے لایزال ہی کی ہے وَکُلُّکُمْ عَلَی الْخِطِی الْکُبْرٰی لَا یَمُوتُ رُفَعَانِ | اس زندہ  
پر مہر و سر کہ جو کبھی نہیں مرے گا اس کے سوا کسی بشر کو موت سے مفر نہیں کُلُّ نَفْسٍ  
ذَائِقَةُ الْمَوْتِ (العمران) بلکہ افضل البشر علیہ الصلوٰۃ کو بھی نہیں اِنَّکُمْ مَسْمُوعُوْا اَنْھُمْ  
قَائِمُوْنَ (زمر) اے شک (ملے نبی) تجھے بھی مرنے اور وہ بھی مری گے۔ اللہ تعالیٰ نے  
اپنے رسول سے فرمایا کہ میرے بندے میرے متعلق تجھ سے پوچھتے ہیں تو میں یقیناً نہ دیکھ

سے سورہ ہود میں ہے کہ جب حضرت ابراہیمؑ کی زوجہ محترمہ حضرت سارہ کو جو بہت فوری ہو کر اور بچنے  
سے ایسے ہو چکی تھیں۔ شایہ کہ بشارت ملی انھوں نے تعجب کیا آیت نازل ہوئی اَلْقِیْہِیْ فِی  
اُمْنِیْ لَیْسَ لَیْسَ مَحْتِ اِلَہِ وَتَرٰکَتْ عَلَیْکَ اَهْلُ الْبَیْتِ اِنَّہُ جَمِیْدٌ مُّجِیْدٌ۔ مترجم قرآن کے  
حاشیہ پر مولانا قاسمی نے مرقوم لکھتے ہیں کہ نازل ہوا جو درود شریف پڑھتے ہیں اس کے الفاظ میں  
اس آیت سے فقہائے کبار نے (۳۹) یہ اقتباس کس نے کیا اور کہا اس کی صراحت نہیں  
کی صحابہ کے وقت میں تو یہ درود نہیں پڑھا جاتا تھا جیسا فقہائے کبار نے فرمایا ہو چکا ہے۔  
نہانے علاوہ اَللّٰھُمَّ صَلِّ عَلَیْ مُحَمَّدٍ وَّعَلٰی اٰلِہٖ وَسَلِّمْ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ مبارک نہانے سے ادا  
کرنے اور کہتے تھے آپ پر صَلَوةً کہے موجب سعادت ہے۔



جہاں ہوں اُچھب دعوًا الذَّاعِ اِدْعَانِ (پکارنے والے کی پکار قبول کرتا ہوں جب  
مجی وہ مجھے پکارے) پکارا تو اسے ہی جانتا ہے جو موجود ہوا اور اُس کے اندر ہر وقت  
ہر جگہ موجود ہے اس کے سوا کوئی اور ہر وقت ہر جگہ موجود نہیں وہ تو رگ جال سے بھی  
زیادہ قریب سے بھی اَقْرَبُ الْمَوْتِ مِنْ خَبْلِ الْوَرِيدِ۔ اور وہ ہی تو ہے جو بندوں کے  
جی کے اندر والی باتوں کو جانتا ہے۔

ہاں نہاں درجہم واد درجاں نہاں اے نہاں اندر نہاں اے جہاں جہاں  
اللہ کے سوا کون ہے جو اس مقام تک پہنچ سکے نہ نبی نہ ولی نہ کوئی اور مخلوق پھر ہم  
کیوں اللہ کے سوا غیر اللہ کو کیا کہہ کر پکاریں اور اس طرح بتلائے شرک ہوں شرک  
توہ نہاں ہے جو بھی معاف نہ ہوگا۔

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ  
مَا دُونَهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ  
بِاللَّهِ فَقَدْ أَفْرَأَىٰ إِشْرًا عَظِيمًا۔  
اللہ کا اس نے یقیناً عظیم گناہ کیا۔  
(النساء)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تو غیر اللہ کی قسم کھانے کو بھی من کیا ہے من حلفت بغیر اللہ  
فقد اشرک (جس نے غیر اللہ کی قسم کھائی اُس نے شرک کیا (ترمذی)  
سیاسی اغراض و مقاصد سے جب اہل محمد کے مصلحت و ذکر کے قرائد اور انہی نبی اکرم  
سے مراد لی گئی اور مجرور زمانہ "یا علی" "یا حسین" "یا خوجہ اعظم" کے نعرے لگنے شروع  
ہوئے مغالاتی البشر کی صد بار دہائیں اور صدئیں وضع ہوئیں نسلی امتیاز اور نسبی  
برتری و درسیادت کے غیر اسلامی رجحان کو بھی فروغ ہوا۔

## خاتمہ سخن

اسلام جیسے دین عدل و مساوات اخوت و انصاف کے پیروں میں نسلی تفاخر اور  
خانہ ذاتی برتری کا غیر اسلامی رجحان اور سید و غیر سید شریف و غیر شریف کا فرق و امتیاز  
کب سے اور کن واقعات و حالات میں شروع ہوا اس کا تفصیلی جائزہ گزشتہ ابواب  
میں لیا جا چکا ہے قارئین کو قرآن شریف و احادیث و کتب و تارخ و انساب کی تصدیقات



سے بھائی واضح ہے کہ عربی زبان کے الفاظ مستید و سادات شریف و اشرف نہ کبھی اہل  
زبان لٹل و سب و قومیت کے اظہار میں استعمال کئے نہ آج کرتے ہیں اور نہ لغوی  
اعتبار سے نسب و قومیت کے اظہار میں یہ الفاظ استعمال کئے جاسکتے ہیں۔

چوتھی صدی ہجری کے اواخر میں شیخ امیر الامارینی بویہ نے علی و محمدؐ فرزند ان  
ابو احمد موسیٰ کو جو اپنے وقت کے ممتاز ادیب و فاضل تھے اور ہاشمیانہ نسب موسیٰ کے  
جنس امامیہ اپنا ساقاں نام کہتے ہیں پر توں میں سے تھے شیعی مسلک کی مذمت اور ہاشمیانہ  
کی تصنیف کے صلیب زان دونوں بھائیوں کو شریف المرتضیٰ شریف الرضی کے خطابات دیئے  
تھے حتیٰ کہ اس کے بعد سے لقب الشریف ان کے اہل خاندان اور سبھی ہاشمی افراد کے  
لئے بالعموم مستقل ہونے لگا تھا چنانچہ حضرت حسنؑ کی اولاد میں سے چند صدیوں بعد جو لوگ  
حرمین شریفین زکمر معظرو مدینہ منورہ آئے والی ہوئے لقب الشریف سے ملتصق رہے  
ان میں سے آخری شخص شریف حسین تھے جنہوں نے ترکی خلافت سے غداری کی تھی ان  
کو گیلے لے لیے کوئٹہ سید کہا اور نہ کبھی سید کہا لے حالانکہ یہ سب صحیح نسب حتیٰ تھے۔  
خود شریف المرتضیٰ شریف الرضی یا ان کے اہل خاندان نے باوجود غالی خیمہ ہونے کے  
نہ اپنے کو کبھی سید کہا اور نہ اس لفظ سے سب کا اظہار کیا بلکہ بیع البلاء کے مشمول بعض  
خطب میں لفظ سید تو آکا دیا کہ وہ مرواری کے معنی میں استعمال کیا ہے مثلاً خطبہ ملاط  
میں حضرت علیؑ کی زبان پر الفاظ درج کئے ہیں لکن خصوصاً اَلْعَبْدُ لِلَّهِ سَيِّدِی کا رجعی غلام  
کی نصرت اس کے آقا کی جانب سے ہو اسی طرح حضرت علیؑ کے والد ماجد ابو طالب نے  
جنہیں مشرکوں نے اچھا ملکہ تھا اپنے کئی مظلوم میں لفظ مستید و سادات مرواری کے معنی  
میں استعمال کئے ہیں ان کے سگے بڑے بھائی زبیر بن عبدالمطلب اپنے زمانہ میں ہی ہاشم

لئے زبیری عبدالمطلب اپنے والد کے ولیہ ان کے جانشین ہونے تقریباً چودہ ہند رہے ہاشمی  
خاندان کے سربراہ رہے انہوں نے ہی آنحضرتؐ صلی علیہ وسلم کی ہجرت سے پرورق کی تھی نہ ان کے اصحاب  
نے جو محض غلط مشہور ہے۔ نیز کہ وفات کے وقت آنحضرتؐ کا بن شریف تقریباً اکیس بائیس بن  
کھٹا شفیق باہکی وفات کے بعد سب اہل زندگی شروع کرنے کے خیال سے اپنے دوسرے چچا  
ابو طالب کی بیٹی کو جو بعد میں ام ہانی کی کنیت سے مشہور ہوئیں نکاح کا پیغام دیا تھا ابو طالب  
نے بھی مصداق سے قبول نہ کیا اور غزوہ بدر کے بعد وہ سے جو نہ اور وہ مشہور غلامی کی  
(بقایا نوٹ صفحہ ۳۲۵ پر)



سردار تھے اور قریب قریش کی من رخصت تھے اپنی بی اُمید بشارت بھیکے الباقی نے ان کے ذکر میں لکھا ہے کہ :-

كان الزبير عبد المطلب شيخا هابيا | دہریں عبد المطلب بہادر و نڈر تھے -  
وحیداً بهياً وكان خطيباً شاعراً | حسین و جمیل تھے شاعر و خطیب تھے -  
وسيداً و جواداً (بخ ص ۳۵۵) | سردار و سخا تھے -

اپنے ان عالی منزلت بڑے بھائی کی وفات پر ابو طالب نے جو مرثیہ کہا تھا اس کی ابتدا کی چند تئیں سنئے کہتے ہیں :-

اسبلت عبرة على الوجنات | قد مرت بها عظمة الحشرات  
تکاپ آتے ہیں آنسو رخساروں پر | کھینچ لائے ہیں بڑی بڑی حشرات  
إلاخ سيداً نجيب يقصم | سيداً في الذرى من الشدايد  
اس بھائی کے مرنے پر جو سردار شریف تھا | جو اونچے خاندان کے سرداروں کا سوار تھا -

سيداً و ابن سادة ابر ذو الجند | قد يما و مشيداً و الهكومات  
سردار اور سرداروں کی اولاد جنھوں نے | اور مكرات کی بنیادیں مضبوطی سے گدیوں میں  
سمیت آپ تھا قدیم بزرگی

ابو طالب نے ان تین جیتوں میں پانچ سو سید و سادات سردار و سربراہی کے معنوں میں استقامت کئے ہیں اور اپنے بن بزرگوں کی سرداری کا ذکر کیا ہے وہ بلاشبہ اپنے معاصرین میں با عزت و ذی وجاہت تھے قرینت کہہ کی وجہ سے صاحب اخرو و سوغ بھی تھے لیکن دوسرے خاندانوں کے سردار جو با شہوں ہی کے عہد سے بعض خصوصیات

(بقایا الخوف صفحہ ۲۳۳) کا شادی کر دی۔ آپ نے جو اسے اس کی شکایت بھی کی تھی (العنبر و طبقات ابن سعد و کتاب المغیر و طبری و غیرہ) یہ شخص عہد نبوت میں اسلام کا شدید دشمن ہو گیا ہر غزوہ میں مقابل آیا فتح مکہ کے وقت جان بچانے کو وطن چھوڑ کر خانہ جنگیوں میں ہلاک ہوا (جو یہ اشارہ بھی کیا کرتا تھا جس کا جواب حضرت حسان بن ثابتؓ نے دیا تھا جو ان کے دو اہل بیتوں میں صلوات سے درج ہیں کہ یہ ہمیر کے جواب میں کہے گئے تھے) مزید تفصیلات کے لئے ملاحظہ ہو کتاب اہل بیت و آل محمد



میں ان سے بھی فائق تھے عبد المطلب ہی کے حقیقی چچے بھائی امیہ اور ان کے بیٹے پوتے  
 حرب بن امیہ ابو سفیانؓ ہیں حرب اپنے خاندان کے علاوہ کل قبائل کے قریش کے سردار  
 میدانِ اسادات تھے اور جیسا ابتدائی صفحات پر انہوں نے اعتبار نسل و نسب پر سب قریشی  
 خاندان کیسا حیثیت رکھتے تھے معاہدہ و نہایت کے بیشتر رشتے قریشی خاندانوں میں  
 آپس ہی میں ہوتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قریشی خاندانوں سے رشتہ داری  
 کے بارے میں حضرت عبد اللہ بن عباسؓ نے فرمایا تھا کہ آپؐ واسطۃ النسب تھے یعنی آپ  
 کی داوی پر داوی اور نانی پر نانی پھر ان خواتین کی مائیں اور داوی اور نانی پر نانی جن کے نام  
 و نسب بعض نسائین درج کئے ہیں ان ہی سب قبیلوں سے تھیں غریبہ نسل و نسب کے اعتبار سے  
 بنی ہاشم بنی امیہ اور دوسرے قریشی قبیلے کوئی فرق و امتیاز باہمی نہیں رکھتے تھے۔ آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت سے نبی ہاشمی کو نہیں۔ سب قریشی خاندانوں میں  
 حبیب یکہ کل نزع بشر کو عز و شرف حاصل ہوا بقولیکہ

و کثر آپ وقد علا بابین ذری شرف کما علا برسول اللہ عندنا  
 بہت سے باپ تو بچہ کی وجہ سے عزت و جس طرح رسول اللہ کی وجہ سے عنوان  
 بزرگی کے اونچے درجہ کو پہنچا جاتے ہیں مرتبہ علیہ کو پہنچے۔

یہ عثمان بن آد و جن کا ذکر مندرجہ بالا شعر میں ہے صحیح اسماء قبل کی نسل سے تھے۔  
 عثمان سے اٹھویں پشت میں کرنازہ اور کرنازہ کی چوتھی پشت میں خیر منقلب یہ قریش ہوئے۔  
 قریش سے دسویں پشت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے والد ماجد عبد اللہ بن عبد المطلب تھے جن کا  
 کے نسلی امتیاز کے بارے میں رسول خدا سے جو یہ قول منسوب ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اولاد  
 اسمعیل میں سے کرنازہ کو کرنازہ میں سے قریش کو قریش میں سے بنی ہاشم کو ہاشم  
 میں سے جھکو متوب کیا تو صاف مطلب اس کا یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو بنی ہاشم  
 پیدا کیا جیسا حضرت موسیٰ کو بنی لاوی میں پیدا کیا اور بنی لاوی کو بنی اسحاق میں پیدا کیا  
 یعنی ہر بنی کا ہی خاندان میں پیدا ہونا پسند کیا جس میں وہ پیدا ہوا اس کے سوا کچھ نہیں  
 ابن حزم کہتے ہیں جو کوئی اس قول کو دوسرے معنی پر محمول کرے وہ بتائے کہ بنی ہاشم  
 میں ہی جب کافر اور مشرک اشخاص تھے جو دوزخ میں ہوں گے تو ان میں اور دوسرے  
 قریشی غیر قریشی خاندانوں میں پھر کیا فرق و امتیاز باقی رہا۔ اللہ تعالیٰ کا یہ قول تو سب سے



واضح ہے کہ کسے انسانوں ایم نے تھیں ایک سردار ایک عورت سے پیدا کیا اور مختلف شاخوں  
 اور قبیلوں میں کر دیا کہ آپس میں ایک دوسرے کو پہچان سکیں اللہ کے نزدیک سب سے  
 زیادہ محکم وہ ہی ہے جو تم میں سب سے زیادہ متقی ہے پھر اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد  
 کہ تمہاری قرابتیں اور تمہاری اولاد قیامت کے دن ہرگز تمہیں کوئی نفع نہ دیگی نیز فرمایا  
 اس دن سے دور جس میں نہ باپ اولاد کے کام آسکے گا نہ کوئی بیٹا باپ کے گویا مدار  
 فضیلت کا شرف سب نہیں جس عمل کو کردار ہے ہر خدمت کردار و مزدوم شدہ قریشی  
 خاندانوں میں بنی امیہ رسول خدا کے کنبہ دار آپ کے والد کے حقیقی چچرے بھائی امیہ بن  
 عبد شمس کی اولاد سے تھے صدر اول میں ملت اسلامیہ کی تعمیری خدمات ہاشمیوں کی بہ نسبت  
 امویوں نے بدرجہا زیادہ انجام دیں۔ رسول خدا کے عمال میں غالب اکثریت ان ہی  
 امویوں کی تھی حضرت ابوسفیانؓ کو بخیران بھیجے ایم سرحدی صوبہ کا عامل مقرر فرمایا تھا  
 خلافت راشدہ میں حضرت ابوسفیانؓ کے دونوں فرزندوں حضرت یزیدؓ اور حضرت  
 معاویہؓ نے فتوحات و انتقامات ملک شام میں جو خدمات بے پناہ انجام دیں سخت دہر  
 پر نقش ہیں۔ حضرت معاویہؓ کے پیشرو حضرت علیؓ کے محقر سے ایام میں اسلامی بیڑا  
 اندوختا کہ خانہ جنگیوں اور خونخوار خلیفہ یزیدوں کے بھنور میں جا بھنسا تھا قریب تھا  
 کہ قبائلی دشمنوں کے تحریروں سے پاش پاش ہو جائے حضرت معاویہؓ نے بے نظیر تدبیر  
 علم و کرم جو دوسرا اور غیر معمولی فراست و انتظامی قابلیت سے اسلامی کے کتارے لگوا کر  
 حضرت عبداللہ بن عمرؓ وغیرہ صحابہ کا یہ قول مشہور ہے کہ رسول خدا صلعم کے بعد صفت سیادت  
 (سرمداری) میں حضرت معاویہؓ کے سادای کوئی نہ تھا مکن ابو بکر و عمر و عثمان خیر  
 منہ وھو اسود (النبیہ ۴) یعنی ابو بکر و عمر و عثمان (دیگر فضائل میں) معاویہؓ سے  
 برتر تھے مگر سرداری میں معاویہؓ برتر تھے کہ ان کے باپ داؤد سب اپنے اپنے وقت میں  
 سادات قوم و قبیلہ رہے اور وہ خود بھی چالیس سال موافق مسند سیادت و قیادت  
 (سرمداری و سربراہی) پر ممکن رہے ہیں برس گور نہ ملک شام اور میں برس خلیفہ  
 امیر المؤمنین مگر نسب علی و تقاضا لایا کا انہما کبھی نہ کیا حالانکہ نسب رسول خدا صلعم  
 کے کہنے کے اور آپ کے ہی کے دادا عبدالمطلب کے حقیقی چچرے بھائی امیہؓ کے چچے  
 تھے۔ طرز معاشرت سادہ بے تکلف تھا انھوں نے یا ان کے اہل خاندان و اموی خلفاء



نے رہے کو تھوڑی مدت ہوا کے اور زمانہ دولت اکٹھا کیا ولا اکثر واجتہان الرجال  
 ولا بناء المقصور (جیہا مع المسیر ابن حزم ص ۱۸۱) دوسروں کو خصوصاً اکابر بنی ہاشم  
 ابن عباس و ابن جعفر و حسن و حسین کو بے شمار روپیہ دیتے ہیں کثیر و درمی دیگر  
 مزیں نے وظائف و عطایا کی ان کثیرا المقادیر قوم کا ذکر کیا ہے جو حضرت حسن کو دی  
 گئیں جن کی میزان بیش کر دے گنگ بنگ ہوتی ہے (مزید تفصیل کتاب الی بیتہ وال گنگ  
 میں ملاحظہ ہو) اموی خلفاء میں سے کسی کا بھی کوئی لقب نہ تھا اپنے سادہ ناموں سے  
 آج تک مشہور ہیں۔ سرکاری کاغذات و فرامین و مکاتیب میں کوئی تفضیلی لفظ  
 امیر المومنین کے سوا کبھی نہ لکھا جاتا اور نہ اس طرح سے خطاب کی اجازت دی جاتی  
 ولا استغفروا مع الحسن بن ابی طالب ہم با القویل ولا التسوید (ایضاً)  
 نہ عیوں کی طرح ان عرب سادات و خلفاء السلیم نے جو اسلامی اخوت و مساوات  
 کے متبع تھے یہی تفضیلی لکھی سے زمین پوسی کرائی نہ اپنے اقتدار پر جو اسے۔ انقباض اختیار  
 کرنے کی بدعت آج بھی خلفاء سے شروع کی ان کی تقلید میں دو صدی بعد امیر نے  
 اپنے ان کے انقباض تجویز کئے پھر تو یہ دستور میں پڑا بعد یوں نے خلفائے اندلس  
 حتی کہ قرامطہ جیسے مدعیان قاطیبت نے بھی شاندارا لقب اختیار کئے۔ اموی خلفاء کا  
 سرکاری شعار (نشان) سفید رنگ تھا اور یہ رنگ رسول خدا صلیم کے ایک سفید  
 علم کی بنا پر اختیار کیا تھا۔ رسالت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دو علم (جھنڈے) تھے۔  
 قتل اور کھاب آخر آکر سفید تھا اور قتل سیاہ۔ اموی خلفاء نے سفید رنگ بطور  
 شعار اختیار کیا بنی عباس نے قتل کے سیاہ رنگ کو اپنا شعار بنایا۔ رسول خدا صلیم  
 علیہ وسلم نے کثیر کتب و ولا شک ابی عباس کا ان اسواد میں شعار رسم لفظاً  
 ذلک من دخول رسول اللہ صلیم مکہ یوم الفتح و علی راسہ علمۃ الاسراء فاحذوا  
 بآلک و جعلوا کما شاعرہم (البدیع لولہ الخ ص ۱۸۱) یعنی ہاشمی بنی عباس کا شعار  
 (مکاری نشان) سیاہ تھا جو اس بنا پر اختیار کیا کہ فتح مکہ کے دن رسول اللہ صلیم سیاہ علمہ زیب سر  
 کھڑکیں داخل ہوئے تھے چنانچہ عباسیوں نے اسی سے نشانہاں سیاہ رکھا تا علیہ السلام اڑنے  
 نے دیر بعد علی رضا کے لئے سبز رنگ تجویز کیا تھا جو عباسیوں کے بعد ہوا کہ پھر سبز رنگ اور راجہ  
 الدیوب پر بھی نشانہاں کے سرورث اسی مبع کے جاری تھے۔ قرامطہ و عمیدی و طبرستان و رستمیوں کے  
 عباس کا رنگ سفید ہوتا تھا۔



اکثر سفید اور سیاہ لباس زیب تن فرماتے تھے کبھی سرخ و سیاہ رنگوں کا بنا کبھی بھی استعمال فرمایا سبز رنگ کبھی استعمال نہیں کیا عام بھی بیشتر سیاہ پہنتے تھے کبھی دن سیاہ عمامہ فرق مبارک پر تھا۔ حضرت عباس بن عباسؓ اور حضرت علیؓ کا عمامہ بھی اکثر سیاہ ہوتا تھا مردارانِ قبائل کو حکومت بنوہی کی جانب سے سیاہ رنگ جھنڈا عطا ہوا تھا چنانچہ حضرت سعد بن مالکؓ ابو الکلوذی کو ایسا ہی جھنڈا عطا ہوا تھا جس میں سفید ڈال بنا ہوا تھا (الاصابہ ج ۱) صحیح النسب علویوں کی جو حکومتیں بعض اقطاع میں قائم ہوئیں کسی نے بھی سبز رنگ اختیار نہیں کیا غلیظ مامون الرشید کے بعد سے جنھوں نے ولیعهد علی الرضا کے لئے سبز رنگ مقرر کیا تھا بھی شیعوں نے سبز رنگ کا رواج دیا جو متوفی میں بھی رواج پایا گیا اور بعد از زمانہ بنی سیادت و نسلِ تبار کی غلیظ اثرات سے یہ بھی ایک علامت قرار پائی ورنہ شیعوں یا علویوں کے لباس کا نہ کوئی مخصوص رنگ تھا اور نہ ولیعهدی جناب علی الرضا سے قبل سبز رنگ کا ان کے لباس میں شمول تھا وَلَمَّا قُتِلَ الْحُفْرَةُ قَبْلَ الْمَامُونِ مِنْ لِبَاسِ الْعُلُوِيْنَ اَوَّلَ الْمَشِيعَةِ بَلْ كُنْتَ مَشَاعِرَ عَيْدَةِ النَّدَارِ (الاسلام الصبح) نیز نورخ المسعودی کا بھی قول ہے کہ سبز رنگ تو آتش پرستوں کی نشانی تھا۔ ولیعهدی کی مدت تو چند سال رہی مگر بقول ابن حجر البیت کچھ عرصہ بعد تک علویوں کے عماموں پر سبز پٹی باندھنے کا رواج رہا پھر رواج متروک ہو گیا لیکن بعض عرصہ میں مالک خانہ ان کے سلطان الاشرف شعبان کے حکم سے پھر رواج ہوا ابن ہابر شاعری کہتا ہے کہ ابتداء الرسولؐ کی یہ خاص علامت ہے کہ ان کے چہروں کی جھک دمک نور نبوت سے ہوتی ہے اور سبز لباس تو "الشریف" کی نشانی ہے (طوق الاصحاب)

نور النبوة فی وسیعہ وجوہہم یعنی الشریف عن الطراز الاختصار  
اب دیکھئے سبز رنگ کے مقابل میں عباسیوں کے سرکاری سیاہ رنگ کو اس بنا پر جیسا بھی ذکر ہوا بطور شفا اختیار کیا گیا تھا کہ نبی علیؑ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن سیاہ عمامہ زیب سر کئے شہر میں داخل ہوئے تھے نیز اس قلم بندۂ عینِ ظنی کا رنگ جو فائز بن اسلامؒ کہیں اُٹھائے ہوئے تھے سیاہ تھا اور حضرت عباسؓ و ابن عباسؓ اور حضرت علیؓ بھی اکثر سیاہ عمامہ پہنتے تھے مگر شیعوں نے اپنے ایک امام کی بجائے سیاہ رنگ کے استعمال کو معاذ اللہ کس درجہ قبیح بتلایا ہے اور کہا ہے کہ۔



”جناب صادق سے کسی نے یہ بھی سیاہ کلاہ پہن کر ٹھہر چٹھا  
جا کر سہ یا نہیں۔ فرمایا سیاہ کلاہ پہن کر تازہ نہ چڑھو گناہا لباس اہل  
السناء کیونکہ یہ تو وہ چیزوں کا لباس ہے نیز امیر المؤمنین (علیؑ) نے  
اپنے اصحاب سے کہہ دیا تھا لا یلبسوا السواد فانہ لباس فرعون۔  
سیاہ لباس سے پہنوں کیونکہ یہ فرعون کا لباس تھا۔

کتاب من لا یحضرہ الفقیہ ص ۱۷۱

وہ جھنڈے و پیرے ہوں یا دوبارہ دوسری بار کی لباس کے رنگ و تراش یہ  
سب تو لوازمات حکومت ہوتے ہیں غیر مگر ان فائدوں کا خصوص رنگہ فائدہ الی و تسلی اعتبار  
ہی کی خاطر ہو سکتا ہے اس کے علاوہ اولاد حسینؑ کی تنگدستی اور ایرانی و عجمی اتحاد کی خاطر  
آخری شبہا ایران یزدگرد کے شہر تونام ایک بیٹی وار دے کر اسے حضرت حسینؑ کی زوجہ  
اور ان کے فرزند جناب علی بن الحسین (زین العابدینؑ) کی والدہ ماجدہ بنانے کے لئے ایک  
حکایت وضع کی جس کی پوری تکذیب تاریخ و انساب کے حوالہ جات لئے تحقیق مزید نہیں کی گئی ہے  
اور خود شیخ میرغ و نساب مؤلف عمدة الطالب فی انساب آل ابی طالب نے صاف کہہ دیا  
کہ اللہ تعالیٰ نے جناب علی بن حسینؑ کو جو فرزند فرما دیا اس رسول خداؐ کے لئے اختیار رکھتے تھے  
”یزدگرد شہر راجہ جو بیسے شخص کی اولاد و ختری میں شامل ہونے کی برائی سے محفوظ رکھا  
۲۔ یہ لکھائی عورت کے بطن سے تھا۔ بہر حال سبائی راویوں نے اولاد حسینؑ کے مادری  
نسب کو ساسانی قوادیکر سیاسی مقاصد سے خلافت و حکومت کا انھیں جائز وارث اور صدر  
ٹھہرا یا چنانچہ حکومتیات روح ایران فرماتے ہیں: ”بدین سبب تنہا میں فائدہ ان ہی توانست  
بطور شریعہ صاحب تخت و تاج کیانی بشود“۔ تخت و تاج کیانی ”تو کیا اسلامی حکومت اور  
خلافت کے لئے اولاد حسینؑ میں سے جو تھی صدی پہری تک کوئی ۶۵ خروج بیشتر لڑائیوں کی مدد  
سے مختلف اوقات میں ہوئے چند قوامی خلفاء کے مقابلے میں تھے باقی سب اپنے ہی پٹی  
گھرنے کے خلفائے بنو امیہ اس کے خلاف ہوئے جو اکثر تاجام رسہ سکا بیوں کا سارا الزام  
مغزوہ نہ جبین پر مائد کیا گیا حالانکہ یہ کو اللہ تعالیٰ ہی کی مشیت سے ہے جسے چاہے ملک  
و حکومت و تمکین فی الارض عطا فرمائے۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے ایک راجعہ مؤلف  
کے ایسے ہی استحقاق اولاد علیؑ کے سلسلہ میں لکھا ہے کہ:-



در عنایت اولیٰ مقرر ہو کر پہنچ گئے حضرت  
مرفعی و اولاد و اتقان قیامت منصور نہ  
شونہ و پہنچ گاہ خلافت ایشان علی و جمہما  
صورت نہ گیر و یکلا از میان ایشان ہر کہ  
دعوت بخود کند و سر بقتال بر آرد و خدو دل  
بلکہ مقتول گردد۔  
(ازالۃ الخفاء ص ۲۵۵)  
حضرت علیؑ اپنے ساتھیوں کی نافرمانی اور اپنی بے بسی کا اپنی تقریروں میں بار بار  
جو اظہار کیا ہے وہ آپؑ پر عجب ہے جس ان کی ذات میں بقول پردیسر کھن ایک ٹکڑا ہونے  
کے علاوہ بہت ہی عمدہ صنعت موجود تھیں مگر اپنے زمانہ کی اندوہناک فضا جنگیوں اور  
غریبوں کے نہ روک سکنے کی وجہ سے ان کا پوزیشن ایسا خراب ہو گیا کہ تقریباً ایک  
صدی تک خلفائے ثلاثیہ حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ کے ساتھ حضرت معاویہؓ کا ذکر و خطبات  
میں کیا جاتا تھا ان کا نام نہیں لیا جاتا تھا پھر ان کے ساتھ ان کے عائدان بنی ہاشم کو بھی  
حضرت عثمانؓ کے معاملہ میں غلط طور سے مضمون دہم کیا جانے لگا حتیٰ کہ ایک اموی شاعر  
ولید بن مخبّر نے کہا تھا اسے

بنی ہاشم! انا و صاحبنا بیننا  
اسے بنی ہاشم! ہم لوگ اور وہ جھگڑے۔  
ہم لوگوں کے درمیان ہیں۔  
بنی ہاشم! کنت الشعثیٰ عندنا  
یعنی ہاشم! یہ خود و عنایت ہمارے منگلیں؟  
بنی ہاشم! اؤ و اسلام! این بخنکم  
یعنی ہاشم! اپنے بھائی کے اسطو  
کصد ۱۶ الصفا یؤا ب الذہر شلجہ  
چٹان کی دھڑکی طرح دھماکتی کر جڑنے والا  
جوڑ نہیں سکتا۔  
و کذا بین اُردیٰ یکنم و خواتبہ  
جیکہ اہل اُردیٰ دھماکتی کے کہ اسے  
اُسے کھٹے اور ماماں ہمارے ہاں سترنا۔  
و لا تنجسوا لا یجوز منا لہبہ  
اور ان کے اسلحہ نہ لٹو یہ لٹ حلال نہیں  
دیر



فَاَلَا تَرَوْهُوَ اِلَيْتَا خَاتَمَهُ  
اگر تم ان کے اسیکھے دیگر کو چارے پاس  
متَوَاعَدًا عَلَيْنَا قَاتِلًا وَمَسَاجِدَهُ  
تو پھر ہمارے نزدیک ان کے قاتل اور ان  
واپس نہیں کرتے  
کمال کو ہتھیلے والے دونوں برابر ہیں۔

مگر بنی ہاشم کا نہ قتل کی سازش سے تعلق تھا اور نہ اسلحہ اور مال ہتھیانے سے یہ جنگلانی  
خاندان جیگہوں کے ان حالات سے پیدا کی جن میں حضرت علیؑ قصاص خون عثمانؓ نہ لے سکے تھے  
جس کی وجہ سے ان کا پوزیشن خراب ہوتا گیا تھا ان ہی کے ایک فرزند ان اسیر المومنین  
ابو جعفر المنصورؒ نے جنھوں نے حضرت موصوف کا نام خطوں میں شامل کرنے اور ان کے  
قتل بیان کرنے کی ابتدا کی تھی اپنی ایک تقریر میں بتایا تھا کہ سیاست و فتنہ پر ہوا ہونے  
کی وجہ سے ان کے وقار کو صدمہ پہنچا بالآخر جنھوں نے ستمہ فیصلہ صادر کر کے تعزیر خلافت  
سے معزول کر دیا اور اہل بیت اسلامؑ ان کا ساتھ چھوڑ دیا بطبریؒ شاہ ولی اللہؒ نے ان کے  
مناقب کی بیانات کی وجہ بتاتے ہوئے فرمایا کہ ان کے ایام میں چونکہ اختلاف پیدا ہو گیا تھا  
اور ہجروں کے دل ان کی جانب سے برگشتہ ہو گئے تھے بقید صحابہؓ نے اس فتنہ کے بغیر  
کی فرض سے اپنے ترکش کا ہر تیر ہوا کھینچ لیا فتنہ سے راضی ہو گئے اور حد میں وضع نہیں کیا (بخاری ص ۱۸)  
شاہ صاحبؒ نے موضوع احادیث سے انہما رہنمائی کے باوجود بعض حدود پر پہل نہیں  
بھی مناقب کی درجہ کر دی ہیں مثلاً آفتاب غروب ہو جائے نماز عصر ان کی قضا ہو گئی  
مگر آفتاب عاقب غروب ہو جانے کے بعد پھر لوٹ آیا دھوپ سارے میں پھیل گئی  
انھوں نے اپنی غلطی سے بدل میں ایسی ہی دہائی حکایتیں گھڑی گھڑی بیان کیں کہ حضرت زید  
حضرت حسینؑ کے قائم حکومت کے خلافت خروج کی اندوہناک ناکامی کے بعد سے ان کی  
مظلومیت کی مبالغہ آلود داستانیں جمع کرنے کا غلط طریقہ وقت اور ہر مقررہ زمانہ ان  
کو مطمئن کرنے کی غرض سے طرح طرح کے بیانات تراشے گئے، انھوں اور مروجوں کے  
حسب و نسب میں بھی جو حقیقی بھائیوں کی اولاد میں فرق و امتیاز پیدا کرنے کی ذمیل  
کو مشن کی لگی بیچ اہل لغت کے مصنف نے تو یہ افغان بھی حضرت علیؑ سے منسوب کئے ہیں جو  
کہا جاتا ہے انھوں نے اپنے داماد عبدالطلب کے حقیقی چچا کے بیٹے امیر کے پردے حضرت  
معاویہؓ کو ایک مکتوب میں لکھے تھے کہ تم لوگوں کو تو مجھے نہایت کثرت کے رشتوں سے اپنے میں  
ملا تھا تو درہم ہمارے ہم کفو نہیں جو ان خلطنا کعبہ یا انھیں نہایت کثرت سے ملا تھا



الاکھاء ولستم هنا۔ بحال ہے کہ حضرت علیؑ اپنے ہم درجہ و ہم نسب پر ایسا طعن کر سکتے ہیں تو ہونے کے علاوہ دنیاوی شرف و سیادت میں اموی گھرانے اپنے بڑا علم بھی گھرنے سے سیر قبا و چوسہا سی اختلاف کے صلہ رحمی کا جو سلوک اپنے عہد حکومت میں لوہوں نے اپنے باغی عزیزوں سے کیا اس کا مختصر حال بیان ہو چکا ہے۔ امیر المومنین ہشام بن عبدالمطلبؑ کی خلافت کا آغاز مشنہ سے ہوا اس زمانہ میں باغی خاندان کے سربراہ حضرت عبداللہ بن عباسؑ کے نامور فرزند جناب علی السجادؑ تھے انھوں نے ہی چند سال پیشتر یعنی سنہ ۴۰ سے عباسی خلافت کی تحریک چلائی تھی اس کے کچھ عرصہ بعد جب وہ امیر المومنین موصوف کے پاس گئے تو ان کے یہ دوڑیں بیٹے جو بعد میں خلیفہ عبداللہ السجادؑ والوجہ المصنوعہ کہلائے ساتھ تھے حسب روایت غلام ابن کثیرؒ امیر المومنین نے ان کا اکرام کیا اور تیرہ لاکھ روپیہ کا عظیمہ مرحمت کیا انہوں نے گفتگو میں جناب علی السجادؑ عبا سنی نے اموی خلیفہ سے بولا کہ یا کریر یہ دوڑوں بیٹے خلافت پر غارتزموں گے۔ انہما سلیطان العصر (اللسبیدیہ) امیر المومنین کو یہ بات سنکر استعجاب و ہلکا کر غریب انہوں نے ان کی مذکر۔ انقلاب حکومت کے نصف صدی بعد امیر المومنین ہارون الرشیدؑ کے عہد غلامت میں جب تقسیم و خلاف فاندانی امور کی نگرانی کی غرض سے نقابت بنی ہاشم کا ادارہ قائم ہوا جس کا تفصیلی ذکر پہلے ابواب میں آیا ہے ایک اموی نے خلیفہ کو یاد دلایا تھا کہ ہاشم اور عبد شمس ایک ماں باپ کے بیٹے برابر کی اولاد تھے صلہ رحمی کا پاس و لحاظ رہے کہ عبد شمس تو عبد المطلب کے چچائی تھے کہا تھا۔

یا امین اللہ! فی قائل  
عبد شمس کان یشنواہا  
فاحفظہا لا رحام فیہا  
قول ذی فہم و علم و لاج  
وہما بعد لام و لا ب  
عبد شمس عم عبد المطلب

خبرنا اس کا بھی ذکر آیا ہے کہ عباسی عہد میں اموی خفاص عہدہ قف و دعوہ جیسے اہم منصب پر برابر فائز رہے۔ سیاسی راہروں نے اپنے مقاصد سے تاریخی واقعات کو حد درجہ کر کے پیش کیا ہے حضرت مروان کے ہتم کرنے میں تو کوئی کسر نہیں اٹھا رکھی اپنے بچے ان ہی گھر مروان کو حضرت حسینؑ سے ایسی محبت تھی کہ جب ان کے فرزند جناب علی بن الحسینؑ کے بیابستانی بنی سے دو تین بچوں کے بعد کوئی اولاد نہیں ہوئی حضرت مروان نے ان کو کثیرا



رکھے کیلئے ایک ملک کی رقم دی تاکہ او لاد ہو اور نسل حسینی کی افزائش فاقہ روضہ مآثرۃ الف  
 فاشترت لیہ المسلمانی قولہ لہ لیسو کہ تفسلہ (البدایہ ج ۱ ص ۱۷۷) حضرت  
 مروان گردی ہوئی رقم سے جو بعد میں وصول نہیں کی گئی مگر مصلحت کے بعد جن کے بعد سات  
 آٹھ بیٹے پائے بیٹاں ہوئیں ان سے نسل حسینی چلی۔ پھر مروان گھرانے سے علوی حسینی گھرانے  
 کی متعدد قرابتیں بھی پتی رہیں۔ حضرت علی کی ایک دختر خوزامہ امیر المومنین عبدالملک بن حضرت  
 مروان سے عقد میں تھیں (ایضاً ص ۱۷۷) دوسری صاحبزادی رطلہ ان کے بھائی معاویہ بن  
 حضرت مروان کے نکاح میں آئیں (کتاب لب تریق ص ۱۷۷) حضرت علی کے پوتے زید بن حسن کی  
 دختر فیکسہ ام المومنین الولید بن عبدالملک کو بیایا گئیں (عمدة الطالب ص ۱۷۷) حضرت حسن کی دوسری  
 بیوہ قنیزہ بنت حسن شعیب امیر المومنین الولید بن عبدالملک کی زوجہ تھیں (کتاب لب تریق ص ۱۷۷)  
 حضرت حسین کی شہور صاحبزادی سکینہ بنت حسین کی بیٹی رہی جو ان کے ایک شہر عبد اللہ  
 بن عثمان کے صلب سے تھیں امیر المومنین الولید بن عبدالملک کے فرزند عباس کی زوجہ  
 تھیں (ایضاً ص ۱۷۷) حسن شعیب بن حضرت حسن انہی کا ایک پوتی فاطمہ بنت محمد بن حسن شعیب بھی  
 مروان گھرانے میں ابو بکر بن عبدالملک بن حضرت مروان کو بیایا گئیں (ایضاً ص ۱۷۷) حضرت  
 حسن کی ایک بیوہ قتادہ بنت حسن شعیب امیر المومنین مروان کے بیٹے کے (فرزند اسماعیل  
 بن عبدالملک بن الحارث بن الحکم کو بیایا گئیں جن کے بعد ان سے حضرت حسن کے تین اموی  
 نواسے ہوئے۔ (جمہرۃ الانساب) اور ایک اور پوتی جناب حسن کی مدینہ بھی اپنی تحریری ہیں حمادہ  
 کے بچوں سے پہلے ان ہی اسماعیل اموی کے عقد میں تھیں ان سے حضرت حسن کے چار اموی نواسے  
 ہوئے (ایضاً) پھر حضرت حسن کی ایک اور پوتی بھی معاویہ بن حضرت مروان کے عقد میں  
 آئیں جن سے حضرت حسن کے مروانی نواسہ ولید بن معاویہ تھے (جمہرۃ الانساب ص ۱۷۷)  
 غرض کہ علوی حسینی گھرانوں کے مناکحت و معاہرت کے ساتھ مروان گھرانے سے  
 برابر ہوتے رہے جو قطعی ثبوت ہیں ان گھسلاؤں کے باہمی محبت و مودت کا نہ کہ  
 دشمنی و عداوت کا جو کہ ان میں وضعی روابط میں بیان کرتے علویوں کی نسب۔ تری و سیادت کو  
 جھوٹی حدیثوں سے خوب اچھالنے اور ان ہی کے ہم کف و چچا اموی سادات کو نہ ہٹا  
 بتاتے اور اموی خلفاء کی منقصد و قضیک ہیں بے بنیاد حکایتیں اور قسے تراشتے ہیں  
 میں یہاں مثلاً ایک شرمناک اور قطعی جھوٹے قسے کا ذکر کرنا ضروری ہو۔



جناب علی بن الحسین (زین العابدین) جیسا آپ بھی جانتے ہوں گے ۹۳ھ میں وفات پانگے تھے ان کی وفات سے تیرہ برس بعد اور غلیظہ ہونے کے دوسرے سال یعنی ۱۱۰ھ میں امیر المومنین ہشام بن عبد الملک (فیہ) حج کی ادائیگی کے لئے جہاز آئے اس سے پہلے اپنے والد یا اپنے کسی بھائی کے عہد خلافت میں انھوں نے کوئی حج نہیں کیا تھا پہلی پہلا اور آخری حج کیا اور امیر حج کی حیثیت سے لوگوں کو حج کرایا حج والہ الناس فی ہذہ السنۃ امیر المومنین ہشام بن عبد الملک (البدلیہ مع صلیت) آپ دیکھئے اس معوی غلیظہ کے امیر حج ہونے کی نفی کی و تحقیق اور جناب علی بن الحسین (زین العابدین) کی رغبت رکھانی دوسری علو مرتبت کے انھار میں یہ شرمناک اور قطعی بے بنیاد قصداً خراج کیا گیا کہ یہ امیر المومنین جو امیر حج تھے لوگوں کے جو ہم کی وجہ سے حجاز کو دیکھو نہ دے سکے تو کرسی بچھا کر بیٹھ گئے اہل شام ان کے گرد کھڑے ہو گئے حکام اہل الشام حولہ اتنے میں جناب عسائی زین العابدین آئے لوگوں کی بیڑا نہیں دیکھتے ہی کالی کی طرح بہت لگی حجاز کو انھوں نے تاسانی موسم دے لیا امیر المومنین و اہل شام دیکھتے دیکھتے ہی رسم کسی شامی نے پوچھا کہ یہ کون صاحب ہیں فرزوق شاعر نے جسے وہاں موجود بتایا ہے سوال کے جواب میں اٹھائیں شعر کا قصیدہ جناب علی بن العابدین کی شان میں ارتجالاً کہہ دیا جس کے پہلے شعر میں کہا تھا کہ یہی تو ہیں کہ سر زمین بطنی ان کے قدم پہنچاتی ہے، کہہ انھیں جانتا ہے اور حرم کے حصے بھی دیکھا آپ نے جن بزرگ کی آمد سے لوگوں کا حرم کالی کی طرح بہت جائے اور فرزوق شاعر عیدہ قصیدہ فی البدیہ کہلا ڈالے وہ بزرگ تو اس دنیا میں اس وقت موجود بھی نہ تھے۔ اس سے تیرہ برس پہلے ہی وفات پانگے تھے یہ قصیدہ نہ فرزوق نے ہی کہا نہ اس کے اصل درواہ میں شامل ہے ایک ایڈیشن میں بیسبب الی الفوزوق لکھا اثر شامل کر دیا ہے وہ تو اپنے زمانہ میں شاعر بنی امیہ مشہور تھا کسی ہاشمی کی مدح میں ایک شعر بھی اس کے دیوان میں نہیں ہے۔ پھر فرزوق سے اس منسوب قصیدہ میں اضافے بھی بہت کچھ کئے گئے ہیں اور وطن حماس میں اس کے (بدائی) اشعار کو حوزہ یعنی شاعر کا کلام بتایا ہے آمدی نے اپنی کتاب مختلف و مختلف میں حوزہ کسنا فی کلام کہا ہے اور بتایا ہے کہ اس نے عبد اللہ بن عبد الملک اموی کی مدح میں یہ اشعار کہے تھے جو مصر کے گورنر تھے مزنیانی شیخی جیسے نقاد نے ابتدائی چاروں بیتوں کو کلام عرب کے قدیم نقاد و دلیل بن علی مؤلف



طبقات اشعرا کے حوالہ سے کثیرین کثیر سی کا کلام بتایا ہے غریبکہ ماہرین فن میں سے کسی نے بھی فرزدق کا کلام نہیں بتایا۔ امام ابن عبدالبر نے الاستیعاب میں حضرت قثم بن جراح بن عبد المطلبؑ کے تذکرہ کے تحت کچھ شعر اسی بحر میں قصیدے کے نقل کئے ہیں اور باہر کر دادون مسلمؑ نے انکی مدح میں کہے تھے۔ یہ قصیدہ حضرت قثمؑ کے ایک بہن نام بھیجے کے فرزند کی مدح میں ہے جن کا ذکر آگے آتا ہے۔ یہاں تو دیکھنا یہ ہے کہ اس جھوٹے قصے کے گھڑنے والے نے اس بات کا بھی خیال نہ کیا کہ من سکج حسب امیرج ہی کی قیادت میں ادا کئے جاتے ہیں وہ عبد فوجی نظم کے ساتھ شکوہ دین کا عہد تھا بد نظمی و دہر لوگ کا زمانہ نہیں تھا کیسے ممکن تھا کہ امیر المومنین پرچہ امیرج بھی گئے کوئی سبقت کر سکتا۔ من سکج میں باہر کا جو منظر وری نہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں ناقہ پر سوار ہو کر طواف کیا تھا اور چڑی سے اشارہ کر دیا کرتے تھے کہ لوگ دیکھ لیں۔ فرزدق ہی کے دہان میں ہرامشا بیان ہے کہ امیر المومنین ہشامؑ کی معاجرت میں فرزدق کو گایا گیا اور مدینہ کی راہ میں ایک بات پر خوش ہو کر پاسو درج سے انعام دے گئے تھے۔

لما حج هشام بن عبد اللہ معہ العزیز فحق من المداہنة حتى جرد وجہ الی العادینۃ  
فحملہ خمسة درہم اس پر فرزدق نے دعائیں ادا کر کے اس کے دہان میں اموی اہل بکری مدح میں  
آٹھ دس قصیدے اور حضرت مروان کے صاحبزادے ہشام اور دوسرے مولوں کے مرثیے بھی پڑھیں یہی انکی تشریف  
برگاہ قصیدہ ہے کسی ہاشمی کا کہ مرثیہ میں کسی نے جو کچھ قصیدہ گھڑا ہے اُسے نہ اموی جوہر کے شراک کچھ حال معلوم تھا  
نامی خلفائے نبیین خلافت کا علم تھا نہ حسد و حینہ نہ طویہ و تابین کے اموی خلفاء اور ان کے حکام کو بھی جیتوں  
کی ازویت میں آسے لکھ کر فرجی۔ اور خدا بین و آداب حکومت کی معلومات نہیں تھیں بلکہ سب سے غریب  
کر لے لکھی ہنر یا ہے قصیدہ گو کا ذرا یہ ایک اور جھوٹ بھی تھوڑے جھوٹ اور جھوٹ پر کس مصلحت سے لکھتا ہے  
کہ فرزدق کے تحت سے فرزند حسینؑ کی مدح میں قصیدہ سننے ہی امیر المومنین ہشامؑ ایسے الگ ہو کر  
ہو گئے کہ قید خانہ میں ڈلوایا اور قید خانہ بچر کر دیا تو مصلحت عام کا جو کہ اور مدینہ کے درمیان واقع  
ہے۔ پھر کہتا ہے کہ اسے قید کا حال مستحکم بنایا علی (ذین العادین) نے پھر ہزار روپیہ بطور  
انعام فرزدق کو بھجوا دیا ہے تو یہ کہہ کر اس نے روپیہ لینے سے انکار کیا کہ میں نے تو اللہ واسطے  
نصرت حق اور ذریت رسول اللہ کے حقوق کی پاسداری میں قصیدہ کہا ہے قثم دلائی لکھی تو  
قبول کر لیا ساتھ ہی امیر المومنین ہشامؑ کی ہجو میں بھی کچھ شعر کہہ دے گویا کذاب راوی کی



یادہ گوئی کے بموجب علی (زین العابدینؑ) موتی سترہ نے اپنی وفات سے ٹھیک تیرہ برس بعد مسئلہ میں شاعر کے نسب سے اپنی قرین میلہ قصیدہ عالم و حاکمیت میں سنا اور مسکرایے غلط ہوئے کہ مسلمہ و انعام کی یہ کثیر رقم قصیدہ گوئے نے خزانہ معجب سے ارسال فرمائی!!

ب دیکھنا یہ ہے کہ امیر المومنین ہشامؑ ہی کو اس نقدی یکسہ تحفہ کے لئے راوی نے کیوں منتخب کیا کسی اور غلیظ کلام کیوں نہیں لیا تاریخی واقعات شاہد ہیں کہ امیر المومنین موصوف جیسے عظیم و ضعیف خلیفہ کے ہمد میں کو فیوں کے درغلانے سے حضرت حسینؑ کے پوتے زید بن علیؑ بہت ہی اور ان کے فرزند عمرؑ کی بظاہر کی تھی اور یہ دونوں اپنے خروچوں اور دنیا دلوں میں یکے بعد دیگرے کلام ہو کر چاک ہو گئے تھے۔ سبائی راوی بھلا ایسے غلیظہ کیوں منتخبے جس کے ہمد میں یہ واقعات ہوئے اموی عہد کے بہت بعد اس قسم کے جہل بنیا و حقے گھر گھر مشہور کے جو روایت پرستی سے غیر شیعہ مومنین نے بھی نقل و نقل کے طور سے نقل کر رکھے ہیں۔ درایتاً غلط و الغلط اور حقیقی سے پرکھنے کی کمی کو تو فقیہ نہ ہوئی۔

آئیے دراماتی حقائق کی روشنی میں مکذہ روایت کو پرکھئے۔ کتب اسباب و تاریخ کی تصریحات سے ثابت ہے کہ فرزدوق و جریر یہ دونوں شاعر جو باہمیں دن کے تفاوت سے ظہر فوت ہوئے تھے نسباً کسی موافقا بھری اموی خلفاء کے درہلوی شاعر تھے اور شاعری امیر

علی فرزدوق تخلص نام ہمام بن غالب صحیح العقیدہ مسلم حافظ قرآن تھا جریر بن عطیہ بھی اس کا ہم قیل و برسر تھا یہ دونوں شاعر اموی خلفاء کے متصل تھے۔ ابو مخنف جیسے شیعہ راویوں نے اس زمانہ سے چھپا گیس برس پہلے فرزدوق کی موجودگی کے مغل میں اس وقت بتلائی ہے جب حضرت حسینؑ و ان کو خراج کر رہے تھے لکھا ہے کہ فرزدوق نے ان سے گفتگو بھی کی تھی وہ قوافی پلے گئے تھے اور فرزدوق اپنے اہل بیت و آل کے اس مسلمان مقلم پر چلا گیا تھا یعنی اسی مقلم پر چھپا گیا جس میں بعد اس بھوئے قلعے میں اسے قید کیا جاتا تھا یا ہے۔ مورخ طبری نے ابو مخنف کی روایت پر اس کے منہ سے حضرت معاویہؓ اور حضرت عبداللہ بن مروانؓ کے نام بھی عزم معاویہ کی شامی تاریخ الفاطمیں کہلوائے ہیں (طبری ج ۱ ص ۱۸۷) فرزدوق و جریر کے معاہدہ میں بلا غلط شاعر بھی تھا جو عیسائی اور بدعت قائم تینوں میں جریر نے شعر میں قائل تھا ضیفہ عربیہ عبدالعزیز اموی کو شرائے دیکھی نہ تھی سوائے جریر کے اور کسی شام کو بار یا ان کا مرتبہ ان کے یہاں درج جریر نے ضیفہ موصوف کی دعا میں چند شعر کہے تھے جن میں پہلا شعر جس میں انھیں امام عادل کہا ہے تھا۔

واللہی بعث اللہی محمداً  
جعل الخلافة الزمان ۱۱-۱۰



کہلاتے تھے۔ جریر اور فروق بار بار دمشق جاتے، انہی خلفاء کے یہاں حاضر باش رہتے فروق کے ترجمہ کے علاوہ ابن کثیر جریر کے تذکرہ میں کہتے ہیں۔

قدم دمشق مراراً و امتدح یزید بن معاویہ | بار بار دمشق جاتے رہتے اور یزید بن معاویہ  
والخلفاء امن بعده۔ (المبدایہ ج ۳ ص ۳۸) | اور ان کے بعد کے خلفاء کے مدح یہ قصائد کہے۔

خلیفہ عمر بن عبدالعزیز کی طرح امیر المومنین ہشام کے یہاں بھی جو بڑے کفایت شاعر تھے شعرا کو مشکل باریابی کا سونے خٹا اور ان کے بھائی سلیمان بن عبدالملک نے تخت خلافت پر چڑھ کر پونچھ دوسرے سال ۷۵۰ء میں اور یہ روایت مورخ طبری ۷۵۷ء میں جب جعکب یہ دونوں شاعر فروق اور جریر بھی ساتھ گئے ان ہی کی لمارت ج میں ابن شاعروں نے بھی مدح کا سکہ ادا کر کے وج سلیمان بن عبدالملک وج اسخرا مد (طبری ج ۷ ص ۸۷) گئے دوسری طرف مویکب خلافت جب فوامی مدینہ منورہ میں پہنچا اشراق و عیان مدینہ نے حسب دستور استقبال کیا اور با مضطر ہوا۔ ان ہی اکابر حاضر و بار تھے۔ حضرت حسن کے بڑے عبداللہ بیعتی کی کو جو حضرت حسین کے نواسے بھی تھے بوجہ قرابت خلیفہ نے اپنے قریب بٹھایا عبداللہ مذکور کی بہن زینب بنت حسن ششی یعنی حضرت حسین کی نواسی اور جناب محمد (الباقی) کی سالی خلیفہ موصوف کی بیاد و قیں نیز دوسری طویہ خواتین بھی جن کا ذکر اوپر آیا ہے اسی مردانی گھر میں بیابا گئی تھیں۔ اس وقت رومی قیدی جن کی تعداد چار سو کے قریب بتائی گئی محمد و حکم کی غرض سے پیش ہوئے سب پہلے بیابا بطریق پیش کیا گیا امیر المومنین نے اس کی گردن لے کر عبداللہ بن حسن ششی کو حکم دیا تمہیں حکم ہے عبداللہ نے تلوار کا ایسا بھر دواد کیا کہ قیدی کی گردن کاٹ کر سر دور ہوا امیر المومنین نے ان کی دست زنی کی تعریف کی پھر اور لوگوں کو حکم ہوتا رہا قیدی قتل ہوتے رہے جریر شاعر نے بھی ایک ہی وار سے ایک قیدی کی گردن اڑائی فروق کی جب باری آئی اس نے کئی ضربیں لگائیں مگر گردن کاٹ سکی سب لوگ ہنس پڑے فروق نے ضرور معذرت میں فی البدیہہ شوق کیا۔ دلیان فروق میں ہے جیسا دوسری جگہ ذکر آیا ہے کہ امیر المومنین نے اقام عطا کیا۔

لَا تَغِيبُ النَّاسُ اِنْ سَجَلْتَ خَيْرٌ مِنْهُمْ | خَلِيفَةُ اللَّهِ يُسْتَقْبَلُ بِهِ الظُّر  
کیا لوگ جب کہتے ہیں کہ میں نے ان کے | جو اللہ کے خلیفہ ہیں ان کے وسیلے سے  
بہتر یہ کہ ہنس دیا | بلکہ ان کا جانی ہے۔



بِأَنَّا السَّيْفُ عَنْ جُبَىٰ وَلَا دَهْشَ  
إِمَامٍ تَحْضُرُ لَمُورِ جُلْدِ بُولَىٰ تَحْضُرُ

ولو ضربت على عمر مقلد ٤

اگر کسی زندہ شخص کی گردن پر تلوار مار دیتا

وما يعجل نفساً قبل ميتها

موت سے پہلے کسی کی جان لینے میں

جریر نے ہم ایک شعر میں کہا تھا۔

صبر است به عهد ابراهیم و ابراهیم

۱۔ اہم دستور کے عنوانوں کی طرف اشارہ کیا جا رہا ہے

عند الامام ولكن اخو القدر  
يكن تقديره موت كوماں دیا

لَخَرَجْتُمَا فِيهِ فَوْقَ شَعْرٍ

تو اس کا دھڑاس میں گر جانا کہہ نہ جاؤں اللہ اس پر دہتا

جمع الیہ دین ولا الصم صاعہ الذکر

نہ دوسری کاغذ کا کھمبہ باریز تیز دھار کی ٹکڑا ہے

يَدُكَ وَقَالُوا لَمْ نَجِدْ فِي سُبُلِنَا  
شَيْئًا مِثْلَ مَا تُنَادِي بِهِ

کویت پہلے دہائی کے آخر میں ہی عوام کا دل جیت گیا تھا۔

ایزہ سوینیسی یہاں کے سٹریج کے اس ماری ڈانچہ سے جو بیسٹھ سورا جھری پچے اساد

کبریا کے ذریعہ جو کچھ کہیں اور ہوتا ہے، جو کہ ان کی فطرت اور ان کے

فہم شاعروں نے اسے استاد مرغلطہ اور اورام کا مرعوبہ بنا دیا۔ اتنے اور

امامی مانتے اور کہتے تھے دیوانِ فزوق میں جس کا ذکر کیا کسی شاعر کا تو ان میں جہم رک

شعر بھی نہیں یہ جانکے فرزند حسین کی شان میں شاعر بنی اُسے فرزندِ حق کے دو اداس، اس قصہ

شامل ہوتا جس کے بعض اشعار شیعیت کے مذاہب کا اظہار و تمجید ہیں، اس زمانہ کا دستور

تھا کہ مرکب خلافت کی آمد کی اطلاع ملنے پر از خود یا نائب مدینہ و مکہ کے اہتمام سے ان کو مدینہ

شہر سے باہر جا کر امیر المومنین کا استقبال کرتے دربار منعقد ہوتا اعلیٰ و اسٹیشن ہاؤس وغیرہ

اپنے امام دامیر المومنین سے طلاق تین کرتے اور حسب مراتب و تعلقات قرابت بھارت و ممالک

لہے عیسائوں اور قبطی نے بعد اللہ بن حسن مثنیٰ اس کے متعلق بتایا ہے کہ امیر المومنین نے حاضرین و دربار

میں سے انھیں اپنے پہلو میں جگہ دی واقربہم منہ مجلساً عبد اللہ بن حسن (رضی اللہ عنہما)

یہ مردانی خلفاء اپنے حسنی و حسینی قرابتداروں سے عزیزانِ برتاؤ کرتے حسن سلوک

سے پیش آئے امیر المومنین سلیمان کے بھائی امیر المومنین الولید بمعلق قرابت جناب علیؑ ہے الخیر

روین العابدین کے بیٹے و امادے ان کی دو بھتیجیاں نفیس بنت زید حسن و زینب بنت

سن سی ان کے بعض صحابہ بھرانہ کی دودھ پھر پی کر دھڑا کر حضرت علیؑ نے انہیں طالب بھی امیر المومنین



عہد الملک اور ان کے بھائی معاویہ بن مروان کو بیای گئی تھیں۔ انہوں نے اطاعت فرمائی (وہ انہوں) پر  
 جو ایک کسی غلامان بنو ہمدان سے تھے شادی سیاہ ہونا قدرتی بات تھی پھر ایسے گھر لائے جو  
 دنیاوی اعزاز و منزلت میں تانم قریشی گھرانوں سے بلند تر تھا داخلی اکابر کا اپنی بیٹیاں یہاں  
 بھی قدرتی بات تھی اس سلسلے میں اختلاف کا اندازہ بھی فرماتے پیدا ہوئے تھے سنیہ  
 وغیرہ کی حیثیت تو اس وقت تک نہیں سیاسی پارٹیوں کی تھی۔ تمام ملت اسلامیہ اپنے ایک  
 ہی قائد کی متبع تھی اسی کا حکم ہر مقلد تھا خارجی و غیر خارجی سب اسی کی بیعت میں تھے وہی امام  
 دائرہ المؤمنین تھا۔ کوئی دوسرا امام نہ تھا اور نہ امام کہلا سکتا تھا اور نہ کسی کا امیر المؤمنین  
 کی جگہ لے کر کسی کی جگہ پر کسی بھی کوئی جس رسیدہ ایسی جاسر کرتا قید و بند ہی کی نہیں تھی  
 کی سزا پاتا۔

فرزرتی سے جو عقیدہ منسوب ہے اس کے بعض اشعار میں شیعیت کے جن جذبات کا  
 انہماک ہے وہ یقیناً عہد عباسیہ کی پیداوار ہیں، معلوم ہوتا ہے کسی شیخ ادیب و شاعر کو اس  
 عقیدے کا مطلع پسند آگیا جو عہد عباسیہ کے درباروں گورنریہ میں جناب قثم بن عباس بن  
 جسد اشرف بن العباس بن عبد المطلب کی مدح میں کسی شاعر نے کہا تھا مطلع پسند آئے پھر حلالی  
 طبع رکھائی مسان اعتبار سے تصدیق ہوا لہذا یہ ہے ناممکن ہے اسے حلالی و بیہوشی سے پر شکوہ  
 الفاظ میں یہ اشعار کا قصیدہ کوئی کہہ سکتا ہے۔ تصدیق گو کے جذبات نہایت درجہ عقیدہ و زندان  
 اور شیعیت سے بھر پور ہیں مثلاً

عَمَّ الْبُرُكَةُ بِالْإِحْسَانِ خَانَقُلْتُ  
 اِنَّكَ اِحْسَانٌ مَخْلُوقٌ بِرَعَامٍ  
 مِنْ مَعْدِنِ حَبْتِهِمْ دِينٌ وَبُغْضُهُمْ  
 يَسِيرُ مَرْدُهُمْ بِحُجَّتِ رِيحٍ اَوْ رِيحٍ مِّنْ غَنَمٍ  
 اَنْ تُحْتِ اَهْلُ التَّقَى كَاَنْ اَهْلَ اَلْمُتَّهِمِ  
 اَرْ اَهْلُ تَقْوَى كَاَشْرَاكِ بَايَ تَوْبَةٍ اَنْ كَيْ  
 اِمَامٌ نَابِتٌ هُوَ لَكَ

وَلَيْسَ تَزَادُهُ الْإِحْسَانُ وَالْبُغْضُ  
 اَوْ لَمَّا اَنْ لَمْ تَمُوتْ مِنْ اَشْرَاكِ بَايَ كَسَايَ

کوئی ہیں تو کہا بایا رنگا ہی ہیں۔



فطیبت پرستی کے یہ خیالات اور جذبات محمدؐ را سلام کے اس مبارک چہرے میں جب تک اس  
اسلامی عقائد اپنی تباہی سے محفوظ رہے تھے تو پیدا ہوئے اور نہ ان کے انہار کی جہالت  
کی جا سکتی تھی یہ کلام تو دوسری صدی ہجری کے بعد کے کسی شیعہ ادیب و شاعر کا ہے۔ اب اس  
نصیب کے اشعار کو جو روایت معصوموں کے کتاب نسب قریش میں روایت ہوئی ہیں ان سے  
(جسٹ) جناب قثم بن عباس بن عبید اللہ بن العباسؓ کی مدح میں ابن المولائی نے کہا تھا۔

هَذَا الَّذِي نَعْرِفُ الْبَطْحَامَ وَطَائِفَهُ وَالْهَيْتَ يَعْرِفُهُ وَالْجَحْلُ وَالْحَرَمُ  
جی تو ہیں کر سر زمین بلحاظ ان کے قدم بھی جاتی ہے  
کدو صا رخ ہٹ مکروہ و صاوخہ  
بہت سے آدمی تو نام لیکر دہائی دیتے ہیں  
اور بہت سی عورتیں۔  
کرنے والے ملے قثم !

يَا نَاقُ اِنْ اُدْمِيتِي مِنْ قَدَمِ  
لے میری ادھی تو اگچھے قثم تک پہنچا دے  
خَالَفَنِي الْبُيُوسُ وَمَاتَ الْعَدَمُ  
توبہ حال مجھ سے دوسرے ہو جائے اور ناداری کا  
فاتر ہو جائے۔

فِي كَفِّهِ عَجْرُوفِي وَجْهَهُ  
ان کے ہاتھ بھر کر مری اور ان کے چہرے میں  
اَصْمَحْنِ قَبْلَ الْخَنَاءِ مَسْمَعَهُ  
یہودہ باتیں سننے سے ان کے کان بھر دیا  
لَعِيدُ سَامَا لَا تُوْبِي قَدْ دَرِي  
دہ جانتے ہی نہیں کہ نام کہنا کیا ہوتا ہے  
یہی کہنا جانتے ہیں۔

یہ قثم بن عباسؓ قثم الخمر مشہور تھے اور جو دو مخاہیں اپنے ذوالاحضرت عبید اللہ بن العباسؓ  
لے ان کے (جسٹ) عبید اللہ تھے وہ بھی مکہ اور یامہ کے والی رہے تھے۔



کی یاد نہ کرنے والے تھے عاہتہ کئی بھی خانی ماتہ نہ جانا ہم عصر مؤلف کہتے ہیں کہ ایک اعلیٰ حاکم  
ہوا یاقثم الحزیر کمر سوال پر راکر نے کی اپنے طرز پر این منظوم الفاظ میں قسم دلائی جو فی الفور پوری کر دی گئی۔  
یَا قَتْمُ لَخْیَرِ حَزْرَتِ الْجَنَّةِ اَکْسُ بُنْدِیَاقِیْ وَ اَحْمَدُ  
اُفْسِرْ بِاَللّٰہِ لَتَفْعَلَہُ

مقصود اس غور گفت گو سے جو سطور بالا میں کی گئی ہر زور زینبا رہیں کہ جناب  
علی بن الحسین (زین العابدین) کی مدح و ثنائیں کسی نے قصیدہ کیوں کہا مدت و شمار میں ان کی تو  
خود راقم اطروفت نے اپنی دوسری تالیف میں ایک موقع پر بیان کیا تھا کہ :-

” حضرت علی بن الحسین (زین العابدین) اپنے جذبات و خیالات  
اور زرائع فنیہ کی ادائیگی میں اپنی ہم بزرگوار حضرت حسن سے مشابہت  
رکھتے ہیں۔ سیاسی امور میں کبھی مداخلت سے کام نہیں لیا۔ سیاسیوں  
کی بڑی کوشش رہی کہ آپ کو اپنے جال میں بھانسیں لیکن آپ ان کے  
دھوکے میں نہیں آئے۔۔۔۔۔۔ جب واقعات کا تجزیہ کیا جائے  
تو ہویدا ہو جاتا ہے کہ یہ امت علی (زین العابدین) کے کردار پر جتنا  
فخر کرے اور آپ کے طریقہ کار کی پیروی میں جتنی سعادت ہوتے درستہ  
آپ ہمیشہ جماعت سے وابستہ رہے اور تفرقہ کی کاروائیوں سے  
بیزار و بیکنار“

مگر قصیدہ گوئے مفید وقت کی تہذیب و تحقیر اور اپنے امام کے فطری امتیاز و نبوی سیادت  
و شخصی ہمتی کے اظہار کے لئے جو بہادری و شجاعت اور جہاد ناقص ٹھہرا ہے بطور نمونہ و مثال اسے  
پہلی پیش کیا گیا۔ امت اسلامیہ کی سربراہی سے عروج کی وجہ سے کہ نظریہ خلافت کے مقابلے میں  
امامت کا نظریہ تسلیم کیا گیا ”اُن کو معصوم اور امن کے مناجات امر مقرر کو دنیا پر خدا کے لطف  
و مہربانی کا منظر بنا یا گیا مگر دنیا جانتی ہے کہ امت اسلامیہ کے فلاح بہبود کے تعمیر کاروں میں  
یا اہل اسلام کے مقابلہ میں نیز جہاں دنیا اور اعدائے کفر اللہ کے لئے ان کے  
کام کی کارنامہ نہیں بلکہ خود مشہور و مقبول اس امر کا اظہار کرتے ہیں کہ ان کے سایہ اگر مقرر  
و معلوم و عاجز تھے نہ انھیں سیاسی اقتدار و شرکت و دبہہ حاصل تھا اور نہ حکومت و سلطنت  
انھیں مل سکی کہ جس سے وہ مخلوق کو تادمہ پہنچا سکتے۔ یہ سیاسی اقتدار و رتوت و شوکت و



دوبہ صدر اسلام میں خلفائے راشدین کے بعد اول اموی خلف کو حاصل تھا پھر عباسی  
خلفاء کو ورحمن اسلام قوتوں کا خلفائے کے ہاتھوں استیصال ہوا۔ جناب علی (زین العابدین)  
ہی کے ایک جمعہ غلیظہ الولید بن عبدالملک تھے جن کی خلافت شمالی خلافت تھی اور دین و  
ملت کے لئے موجب فخر و فلاح۔ ان کے بعد خلافت میں نہ صرف اس علاقہ سندھ کے  
جو اب ملک خداداد پاکستان میں شامل ہے متعدد مقامات فتح ہوئے بلکہ چین و ترکستان و  
بازدروم سے لیکر مغربی افریقہ اور اندلس کے علاقہ جات پر مسلمانوں کا تسلط ہوا ان کے زمانہ کے  
جہادوں کو حضرت عمر فاروقؓ نے جسے بعد خلافت کے جہادوں سے تشبیہ دی تھی ہے ابن کثیرؒ نے  
ایک سال عشرہ کی فتوحات کے ذکر میں لکھے ہیں۔

<p>وفیہا فتح الله على الاسلام فتوحات عظيمة في دولة الوليد بن عبد الملك على بدي اولاد واقربائه ولما لثمة حتى عاد مشيها بامام حسن بن الخطاب رضي الله عنه -</p>	<p>اور اس سنہ (۶۹۲ء) میں الولید بن عبد الملک کے بیٹوں عزیزوں اور ان کے امیروں کے ہاتھوں اسلام کے لئے عظیم فتوحات بفضل الہی ان کی خلافت میں عطا ہوئی تھی حضرت عمر بن الخطابؓ کے زمانہ کی فتوحات کے شایہ ہوں۔</p>
--	---

(المبدأ ۱۰ ص ۹۵)

جو بیشتر روئے حدود و سلطنت و فتوحات سے حاصل ہوئی ملت ہی کی صلاح و بہبود  
پر صرف کی دشمن کی جانح اموی کی بی مثال عمارت بردش کو ڈراستریاں صرف کیں۔ اندھوں  
راہ جوں اور غیبا سیر تک کے لئے پیا رستان و اقامت گاہیں بنوائیں ہر اندھے کے لئے  
ایک ایک خادم مقرر کیا کہ وہ سیر میں آپ رسائی کے لئے کنوئیں کھدوائے مشرق میں جب  
ج کے بعد مرزہ مشورہ آئے مسجد نبویؐ میں نمازیں ادا کیں اور نماز محمدؐ پر بحالی خطبہ دیا علماء  
واقبیائے حق قاتین کی اور اہل مدینہ کو سونا و چاندی پڑی مقدار میں تقسیم کی فصاحت علی الناس  
من اهل المدينة ذهباً كثيراً وفضة كثيرة (ایضاً اہل حجاز خصوصاً مکہ و مدینہ  
کے باشندوں کے ساتھ اسی طرح کا حسن سلوک دوسرے خلفاء بھی کرتے رہے پشمار و رقوم  
خانہ کعبہ اور مسجد نبویؐ کی توسیع و تزئین کے لئے صرف کرتے تھے۔

ان واقعات تاریخ کو جھٹلایا نہیں جاسکتا کہ یزید اور بنی عباس کے ابتدائی عہد تک جمہوریت  
کی متفقہ تائید خلفاء کو حاصل رہی ملت کے وہ تمام عظیم تعمیری کام انجام پائے جو اسلامی تاریخ



کاسٹنہرا بابہ، مکرانہ کی توہمت کی کشتی و یک عملی خصوصیت سے انخواف اسی نسلی اختیار  
لوہیسی بیاد کے دھوے سے شروع ہوا اور سیاسی اقتدار حاصل کرنے کی فائدہ جلیوں سے  
معدیوں تک ہوتا رہا جس کا عمل حال آپ نے طائفہ کیا۔ حضرت علی کی عالمی نسل سے اصحابی الوہی  
خلافت نے جسے مذہب کا رنگ دیدیا گیا تھا۔ مجدد زمانہ مشیم سنی کشمکش کی اندھن خاک  
صورت اختیار کر لی تھی اور باؤغراضی جذبہ قادور۔ صحت نے بعد ازاں کی عباسی خلافت کا تاری  
کھار کے ہاتھوں خاک کر دیا۔ مولف کتاب امام ترمذی "صحیح لکھتے ہیں:-

"جب تک عباسی حکومت طاقتور رہی مشیم سنی کشمکش نمایاں  
اختلاف کی صورت میں ظاہر نہیں ہو سکی (خلیفہ مستقیم بادشاہ) کے بعد  
عباسی خلفاء کمزور ہو گئے تھے مشیم سنی بار بار آپس میں جھگڑنے لگے  
تھے جس کی وجہ سے بسا اوقات بڑی فوری بڑی ہوتی تھی تاریخ کے  
صفحات اس قسم کے واقعات سے بھرے ہوئے ہیں۔ دونوں فریق کے  
درمیان کوئی مقامیت نہیں ہو سکی۔ دونوں ایک دوسرے کے دشمن  
ہو گئے اور تمام لوگ اس حقیقت کو اپنی طرح جانتے ہی کہ بغداد کی کبھی  
خلافت کی تباہی میں شیعوں کا ہاتھ رہا ہے خود جمال الدین بنی المظفر اعلیٰ  
المتوفی ۵۵۵ھ نے لکھا ہے کہ ہلاکو کے بعد اور حملہ کرنے سے پہلے ان  
سے والد اور دوسرے لوگوں نے اس کو فتح و کامیابی کی خوشخبری دی تھی  
اور یہ درخواست کی تھی کہ حملہ کو فہم و کربلا نہ بخت اور دوسرے مقدس  
مقالت کی بلکہ حرمی کی جائے" (ص ۲۶۷)

چنانچہ مولف موصوف نے جمال الدین امیر المظفر کی عبارت کا یہ طویل اقتباس بھی نقل  
کیا ہے کہ شیعوں کے ان مقدس مقامات کی حفاظت کا سبب جہاں تاجریوں کے حملے سے  
پہلے شیعوں نے پناہ لی تھی یہ تھا کہ:-

پر رمن کو صفت از کتابم .....	میرے والد نے کہا اس کتاب کا صفت یہوں .....
یہ ہلاکو بیام نوشتہ پیش از گرفتہ بغداد	ہلاکو کو بغداد کے لینے سے پہلے ایک پیغام
ولمان خواستہ پس چون بغداد را گرفت	لکھ بھیجا اور اس سے ان چاہی پس جب اس
ایشا را بطلبید .....	نے بغداد پر قبضہ کیا تو ان کو بلا بھیجا .....



پرسیدہ کروں بود مراست شہا بہ پیش ازین  
 واقعہ بغداد گرفتہ دیکھ گونہ بر نہیں خبر افتاد  
 نمود کہ مرا بغداد و خوارہ سخر شد  
 (صفحہ ۳)

جمال الدین مذکور نے لکھا ہے کہ میرے باپ نے چلا کو کے اس سوال کے جواب میں  
 کہا تھا۔

بد زسی کہ سلطای اولیا ایرالمونین علی  
 علیہ السلام در بارہ شہا میں خبر فرمودہ اند  
 کہ خواہ آمد ترک بر آخر خاک عباسی کہ بادشاہ  
 آن ترک از ایشان بود و آں از بداد ملک  
 ترک فواید بود۔  
 (ایضاً)

اس اقتباس پر کسی تبصرے کی ضرورت نہیں صاف ظاہر ہے کہ تاری کھار کی حمایت  
 میں قالی شیوری ہمیشہ پیش رہے تھے مسلمانوں کے مرکزی سیاسی نظام کی تباہی نسبی استاذ  
 کے اس جذبہ کے لئے کیا باعث شکیں ہو سکتی تھی جب کہ بغداد کے قتل عام میں باغی و غیر باغی  
 اور علوی و عباسی کی کوئی تیز نہ تھی کہتے ہی صحیح النسب جنی و حسینی خاندان سے بھی فساد کے گھاٹ  
 اتر گئے یا تھمنا نہ مختلف دیار و امصار میں منتشر ہو گئے۔ بعد میں خود جمال الدین کو بھی تخت میں  
 کسی نے ٹھکانا گھوٹ کر مار ڈالا اور اس کے (دل خاندان میں سے ایک شخص جلال الدین بھی جو "بانی"  
 کہلاتا تھا قتل کیا گیا) عمدۃ الطالب (صفحہ ۳۳۱) یوں بعض افراد سے انتقام میں فضول تھا  
 اس سے علم تباہی کا کیا مداوا ہو سکتا تھا۔ غرضیکہ ساتویں صدی ہجری کے اواخر میں جب  
 بغداد میں عباسی خلافت کا خاتمہ ہو گیا تھا بت بنی ہاشم کا ادارہ بھی ختم ہوا۔ اسی ادارے  
 کے ذریعہ باغی خاندان سے عباسی و علوی گھرانوں کے شجرے اور خاندانی ریکارڈ مرتب رہتے  
 تھے بعد کے سولین کتب الشاہد نے سامین متقدمین کی کتابوں سے مطالب اخذ کئے بھی  
 صدی ہجری اور اس کے بعد سے صحیح و غلط کی جانچ اور عدلیان نسب کی تردید اور روک ٹوک  
 کا ذریعہ بنی رہا۔ عباسیہ بغداد کے انفراس کے بعد مصر میں متعلقہ عباسی خلفاء



جو سلسلہ قائم رہا پھر ترکی کے خلفاء کے سلسلہ عثمانیہ ۱۲۸۱ء مطابق شہدائے جنگ جاری رہا  
مگر نہ غایت جی ہاشم کو کوئی ادارہ پھر قائم ہو سکا اور نہ اقامت دین کا وہ حق پورا ہو سکا جو  
جو حب اور شہادت نبوی حکومت (امری و عباسی) کے سلسلے لازمی قرار پائے گا (تجاری)

بغداد کی تباہی پر دردناک مرثیے لکھے گئے شہنشاہی سعودی بھی یہ کہہ کر ہانک کر گئے ہیں

آسمان راقی بود و گریز بیار و بر زمین بر زوالی ملک مستقیم بر المومنین

لے جھک کر قیامت برآری مرز خاک سر بر آرد زین قیامت در میان خلق ہیں

خون خیزند از دم مصطفیٰ مشد رحمت ہم بر آن خاک کے سلطان بنای نہادند جس ہیں

مکرمی سہا کی نفع امت کے آثار کی نگار کے ہاتھ پر باد ہو جانے کے ساتھ ہی بخارا

مکرمہ و خاندان کے بربادی کے بعد واما خلافت بغداد کی تباہی سے حران و قنوط و اس انگیزی کے

بادل قوی فخریہ پر لپٹے چھائے کہ اس اندھیت میں مقصود فریک کے چمکنے کا موقع مل گیا۔ ان کے

نظریہ ولایت اور شیعیت کے نظریہ امت میں مماثلت ہی نہیں یکسانیت ہے کیونکہ شخصیت

پرستی اور مطلق العنان سنی و سنی امتیاز روان دونوں کا محور ہی مصونی شریعہ میں یہ فوجی صورت

آب و تاب سے بیان کی جاتی ہے کہ معراج کی شب میں جو فرقہ کلمہ سیاہ پیر خدا کو دربار

خداوندی سے عطا ہوا تھا سفر معراج سے واپس پھر حضرت علیؑ کو پہنایا پھر حضرت حنیئہؑ پرنا

کہتے ہیں کہ پیر امام حسن کو تصوف میں گہری معرفت حاصل تھی وہ را اندرین طوالت غلوے

تمام بود اندر دقایق ہمارت خط و افرا ان کے بعد باری باری ان سب حضرات نے یہ

خرقہ پہنا نہیں مگر اپنا امام کہتے ہی مقصود نے بھی ان سب کو اپنے سلسلہ میں شامل کر رکھا

ہے بلاشبہ سب حضرات یک صفات و عبادت گذار تھے مگر نہ ہونہو کی آواز بن بند

کہتے تھے نہ غیر شرعی مانتے کہتے نہ حلقہ باندہ کر بیٹھے اور نہ راہبانہ زندگی بسر کرتے رائے

کے اس اعتقاد کے کہ آسمان و زمین اور ان کے درمیان جتنی استیلا پیدا کی گئی ہیں وہ سب

انہی کے استعجال اور فائدہ کے لئے ہیں یہ بزرگ بھی ان نعمتوں سے عاجز و عاجز طبع سے متوجہ تھے

افواش نسل کی خوف سے کج طرح کرتے حضرت علیؑ نے حضرت عثمانؓ کی وفات کے بعد

یکسرت کجارج کے تے تزوج بعد ہا بن و حات کہتے عروۃ (البدایہ و النہایہ) حضرت

طہ مدودہ ان متعدد و انواع کے جو حضرت علیؑ کے سامنے فوت ہو گئیں تھیں یا جنہیں خلاق ہدی

تھی ان کی پار کا جی جویاں اور کیمیز ان کے وقت و فائز موجود تھیں۔ اپنی انفرادی حالت

(بقایا نفوت صفحہ ۳۴۷ پر)



مشرق کے کثرت کھل کا حال تو سب ہی جانتے ہیں مفسرہ کے ترک دنیا و رہبانیت سے ای  
 بزرگواروں کا واسطہ نہ تھا محض اپنی عوالم میں مقبول کرنے کی خاطر فلسفی و فسی اختیار  
 و شخصیت پرستی کے لئے مفسرہ کو اپنے سلسلہ میں ان کا شامل کرنا ضروری ہوا چنانچہ جس زمانہ کا  
 ذکر ہو رہا ہے رومانی پیشوائیت کے لئے "ولایت تاب" حضرت علی اور ان کے خاندانی نسب صاحبزادگان  
 کی ولادت میں ہونا لازمی قرار دیا گیا پھر توسی اقبیاد کی وہ دبا بھیل کہ صدی بیڑہ صدی پہلے  
 جو عباد و دنیا و صالحین فوت ہو گئے تھے جنہوں نے نہ فلاں ابن فلاں سے کوئی سرور کا نہ رکھا  
 تھا نہ اپنے نسب کا انہار ہی کیا تھا ان کے اخلاف نے بھی جتنی جتنی نسب کو انہار و فضیلت کے  
 لئے اور صلہ و نفعت کی خاطر ضروری سمجھا اس کے بعد سے تو یہ نوبت پہنچی کہ ہر مفسرہ و رومانی  
 پیشوا کا نسب جتنی جتنی ہونا لازمی سا ہو گیا۔ دوسری جانب عراقی و ایرانی خاص کر انائی شیعوں  
 نے جو کوہ و طہر و کربلا و نجف میں آثارِ نبویوں سے امان پکا کر تقیم تھے اور بعد میں آثارِ نبوی حکمران  
 "غدا بندہ کے شیعہ مسلک اختیار کر لینے سے ایسی تقویت حاصل کر لی تھی کہ نہایت انکار میں معرکہ  
 الامامہ نام کتاب تائید شیعیت میں تصنیف ہوئی تھی امتیاز و تفریق کے لئے نقادانہ کا استعمال  
 شروع کیا اگرچہ مبتداء علماء اور ممتاز افراد کے ناموں کے ساتھ استعمال کیا جاتا تھا جیسا خود  
 شیعہ مولف عمدۃ الطالب ہی کی تصریحات سے ثابت ہے اپنے منہ سے کوئی اپنے کو شیعہ  
 نہ کہتا تھا۔

برصغیر ہند میں عربوں کی آمد و بود و پاش اموی عہد سے شروع ہوئی، ثقفی و قسیمی و بنی  
 مغیرہ وغیرہ کے علاوہ بعد میں بہمد عباسی دیگر انصاری و قریشی گھرانوں میں سے عباسی و علوی  
 صدیقی و فاروقی وغیرہ خاندان آباد ہوئے کسی نے اپنے کو نبیائید و شیعہ نہ کہا۔ پھر کئی صدی بعد برکتان

(بقایا نوٹ صفحہ ۴۶۷) کے لحاظ سے کثرت و تنوع و بطنی کی کئی بکھر کرے اور گزیر رکھے فور  
 حضرت علی سے ہر وقت جدا شیعہ بن مثنیٰ کی سند ہے ملاحظہ فرمائیں کہ ایک تولد نقل کیا ہے جس سے  
 ثابت ہے کہ مفسرہ کی رہبانیت سے ان کا کوئی تعلق نہ تھا وہ فرماتے تھے۔

قال علی بن ابی طالب یخصنا غفسی  
 فصلحۃ وصالحۃ ونبیۃ وخطوبۃ  
 یعنی عند النساء۔  
 علی بن ابی طالب نے کہا کہ پانچ باتوں میں ہمیں  
 خصوصیت ہے نہایت میں گوری رنگت میں آرا  
 دلی میں ادھیری میں ماور (عصاف نازک سے) خوشی میل

را البین والمبین (ج ۳ ص ۳۴۴) کر رہے ہیں۔



عاود النہر خراسان و خراسان و غیرہ سے لوگ خصوصاً ہندو شاہزادے سلطان حسن کے  
 نام میں بقول صاحب تاریخ فرستے آئیے یہاں چنگیز سے لگا کر ہندوستان آئے  
 سلطان نے ان کی حسب مراتب عزت توقیر کی ان میں سے دو جو غلطائے عہد کی اولاد سے  
 تھے بادشاہ کے ساتھ تخت پر بیٹھے تھے۔ دو پادشاہ زادے کبرپائے تخت فی الشہد  
 و ان ہر دو از اولاد غلطائے عہد ہی بودند ان میں سے ایک سکونت کے لئے دہلی میں پندرہ میلے  
 قلعہ ہوئے قلعہ عہد، قلعہ طوی و قلعہ جری و غیرہ حسب تصریحات کتبہ تاریخ خدمت زادہ  
 و شیخ و سردار و سیدانغا اقرار و تسلیم کے لئے اس زمانہ میں استعمال ہوئے انھیں ان کے  
 میں ہندو قوم و چار ذاتوں میں جن میں چاروں کہتے ہیں معتمد ہوئی برہمن، چھتری و کھنڈ اور شاد و بھج  
 کاوتیر سے اعلیٰ قرار دیا گیا کہ اگر کسی کے پیدا ہونے پر جاکے منہ سے چھتری کی بلا و ستائش کی  
 رانی سے اور شور و گرج سے قلعہ چھری میں چاروں ذاتوں کی بلے تیار گوئی ہیں۔ پنجاب و سندھ میں  
 مسلم اقوام کی سکونت تو خزاہی حد سے ہوئی لیکن سلطان معتمد نے اس میں ہندو قوم کے سامنے  
 چھری کے خرم میں جب ملک کا شہر فتح کر لیا باہر کھنڈ کے کتبے ہوئے مسلمانوں میں ترکہ تیرک  
 کا قلعہ غالب تھا اور وہیں کا جزو قلیل نصف اقطاع ملک میں داخل ہوئے گئے ہندی خورتوں  
 کے کثرت و وجہیت میں آئے سے ان میں ہندی مسلمانوں کی جو نسل پیدا ہوئی پھر مختلف ذاتوں کے  
 ہندو ذاتوں کا مسلم میں داخل ہوئے گئے ان کے میل جول طور طریقہ اور رسوم کا اثر مسلم معاشرے  
 پر پڑ گیا مسلمانوں میں بھی شیخ سید، منل، پٹان، ذاتی، بننے گئیں، برہمن کی جگہ سید بننے لگی اور  
 فتح آباد و جب تو مسلم شامل ہوئے جو وہیں طور و شور و زانو سے تھے چھتری و کھنڈ کو مسلمان ہو کر  
 خطاب غلام سے سرسراؤ ہوئے۔ عربی و فارسی کیوں تو معتمد انفا میں ان کی عوامی پہل چلائی  
 طلبہ امامیت ہو گئی مثلاً غلیظہ فقط غلط سے جس کے معنی چھپے آئے کہیں رسول خدا کے  
 جانشین غلیظہ کہلائے یہاں یہ لفظ جو انھیں بزرگی کے لئے تھا عام طور سے تمام دور و زری و غلبہ  
 پیشہ وروں کے لئے مستقل ہے فارسی لفظ ہتر کے معنی بزرگ و سردار کے ہیں یہاں خاک و رب  
 کے لئے مستقل ہے۔ سید کی طرح فتح بھی عربی میں بزرگ و خرم و سردار و سردار کے معنی یہ  
 نیز معتمد عالم و درویش کے لئے مستقل ہے نسل و قوم اور نسب و خاندان کے انھیں میں اہل زبانہ  
 نے کبھی استعمال کیا اور نہ اب کہتے ہیں اس ملک کی شیخ و شیخ زادہ ذاتیں کہلاتے ہیں یہی کیفیت غلطی  
 غلطی کی ہوئی جو بزرگ و بزرگ کے معنی میں ہے۔ معصوفہ نے غلطی کو یہ طریقہ کہا۔







# قطعه تاریخ طباعت

از قلم حضرت علامہ مفتی اعظم امدادی زید مجدد  
مقیم ڈھاکہ

میزان میں عمل ہی صرف ٹیکے عشر میں  
نخوت و کینہ تحقیر و تعصب جنگ چل  
دور تاہوں کھلائے بیٹھے بجائے گل نہ کوئی  
سب علم و عمل کے طالب ہیں سنت و کون؟  
فیض و کمال اکٹلم کا ہے تقویٰ میں  
دیوانِ عمل جو این فلاں کا ذکر کہاں؟  
یہ یاد رکھو اعمال کی جب پرستش ہوگی  
نازک ہو بہت یہ آئینہ ہو جائیگا چور  
اطیرِ عین کا غرہ تھا آنکھیں مٹنے  
علامہ عباسی نے لکھی کیا خوب کتاب  
تحقیق و تفسیر اس طرح کرتے ہیں علماء  
تاریخ و سیر کے ساتھ مرتب ہیں اس میں

اس میں نہ کھاجائے گا کہیں پانگ نسب  
لاتا ہے ہمیشہ رنگِ نیا نیز گنسب  
سنتا ہوں کسی مجلس میں گلہ بانگ نسب  
یوں بیٹھے بجائے لاکھ دروتم چنگ نسب  
اروپا فابھرتے ہیرا یوں گنسب  
ریکارڈ میں ایمان کے ذبح و آہنگ نسب  
کام آئیکا عشر میں ہیں ہڈ رنگ نسب  
تم شیشہ تقویٰ سے نہ لڑاؤ سنگ نسب  
تم بھی نہ کہہ کے لڑاؤ آپس میں گنسب  
یہ کتاب نہیں کہیں اس کو فرنگ نسب  
سب کلمہ ڈالا از رنگِ نیا سنگ نسب  
حق ہے جو کہوں اس کو نقس از رنگ نسب

تاریخ طباعت کی ہے متاف کراگر

کلمہ - فخر نسب لے نام لڑ زمین و رنگ نسب

۳۳۳

عبد الکریم زید کے جو الفاظ مطلع عربی یا نظم کی حیثیت رکھتے ہیں ان کو فارسی ترکیب میں عربی  
و فارسی الفاظ کے ساتھ لانا جائز ہے قصور ما جو الفاظ خود اہل ایران و ہند میں استعمال کرتے ہیں

قد تکتادی غفرلہ